

تفسیر مظہری

جلد نہم

سورہ نمل سے سورہ یسین تک
پارہ ۱۹ رکوع ۱۵ تا پارہ ۲۳ رکوع ۲

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد شمس الدین عثمانی مجددی دہلوی

تشریحی ترجمہ و ضروری اضافات

مولانا سید عبد اللہ دائم الجلالی

رفیق تذکرۃ المصنفین

مکاشفہ

دائرۃ الاشاعت

ایڈمبازار کراچی ۷ — فون ۳۷۸۶۸

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر
اس ترجمہ و کمپوزنگ کے حقوق ملکیت پاکستان میں حق دار الاشاعت کراچی محفوظ ہیں۔

باہتمام : طفیل اشرف عثمانی و دار الاشاعت کراچی
طباعت : ۱۹۹۹ء طفیل پریس کراچی۔
صفحات و درجہ : صفحات ۶ جلد

﴿..... ملنے کے پتے﴾

اولاد اہل احکام جامعہ دارالعلوم کراچی
اولاد پاکستان ۱۹۰۰ امیر علی لاہور
کتبہ سید احمد شہید گروہ بازار لاہور
کتبہ امدادیہ فیلی اسپتال اردوستان
کتبہ رحمانیہ ۱۸۰۰ اردو بازار لاہور

دست القرآن اردو بازار کراچی
دست العلوم 26-27 روڈ لاہور
کشمیر بک ڈپو۔ صوفی بازار فیصل آباد
کتب خانہ رشیدیہ۔ مدینہ دار کیت بازار روپنڈی
یونیورسٹی بک انجمنی نمبر بازار چنار

فہرست مضامین تفسیر مظہری اردو جلد نہم

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۷	حضرت سلیمان کو دربار حضرت سلیمان کا ملکہ ہوا طلب کرے ہر قوم ایک عورت کو اپنا مال دے دے وہ قوم فلاں نہیں پائے گی۔ (حدیث)	۱۲	سُورَةُ النَّمْلِ آیت (ذَقَالُ مُؤَسَّسِي لَا تَخْلِفُ اِلَیَّ اَنْتُمْ ذَرَارِیَہ کام عربی میں نہیں کیا گیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ حدیث با صحت جا کر ہے اور ان کا ایسے الفاظ سے جا کر ہے بہر توجہ کے معلوم کو دلا کرتے ہوں۔
۲۸	ملکہ ہوا حضرت سلیمان کا لٹا ملنے پر ال ۱۰ پد سے مٹو کر دے	۱۳	فَلَمَّا جَاءَ خَالُوْهُنَّ اَنَّ كُوْرِكَ مِنْ لَدُنِ الْاَنْبِیَاءِ الْاٰیَةِ میں ہر سے کیا ہو ہے (حدیث)
۳۱	نہا جس بنیاد نہا۔	۱۴	آیت اِلَیَّ لَا یَخْفٰ لَدُنَّیَ السُّرُّوْنَ میں خوف کا کیا مطلب ہے؟
۳۲	بہ لیا کی فضیلت	۱۵	حضرت موسیٰ کو کو حجرات عطا فرمائے گئے تھے
۳۳	حضرت سلیمان کا یہ لایہ انہی کر دے۔	۱۶	حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کا ذکر علماء کی طبیعت میں (حدیث)
۴	ملکہ سیاہ کا استعمال امر کرتے ہوئے حاضر ہوئے	۱۷	حضرت سلیمان حضرت داؤد کے وارث ہوئے اس کے کیا معنی ہیں
۳۴	آیت وَتَذَرُهُمْ اِیْنَ الْکِتَابِ سے کون مراد ہے اور اسم معظم کیا ہے؟ (حدیث)	۱۸	حضرت سلیمان علیہ السلام کو یہ عدول کی بولی سمجھائی گئی تھی۔ (حدیث)
۳۵	انہی کی طرف درود نکالنے کے وقت دیکھنا جائز ہے۔	۱۹	حضرت سلیمان نے سات سو برس اور چوبہا دنیا میں حکومت کی تھی۔
۳۸	ملکہ سیاہ مسلمان ہو جائے۔	۲۰	دو ہی عمل کس جگہ تھی
۴	ملکہ سیاہ جیسے کا لڑائی فتح شادمان سے کر دیا گیا۔	۲۱	افسوس و واقعہ جو تھی بہت شعور بھی نہیں رکھتے۔
۳۹	افسوس و واقعہ سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت سلیمان نے اپنے ساتھ نکاح کر لیا تھا۔	۲۲	ایک شبہ حضرت سلیمان کا تخت تو ہوا پر وہاں تھا میر جس لئے کا احتمال ہی کیا تھا۔
۴۰	میں آواز آ کر پیش کے اعتبار سے سب سے پہلا اور پشت کے اعتبار سے سب سے آخری تھی ہوں (حدیث)	۲۳	زالہ شبہ
۴۱	نبیوں پر	۲۴	حضور ﷺ کے مجسم فرمانے کی حدیث
۴۲	قیب کی باتیں خدا کے سوا کوئی نہیں جان	۲۵	شکر خدا سے غفلت بلاکت کا باعث ہے
۴۳	کہنا کہ کو عجیبہ	۲۶	وَلَمَّا اَنْتَحٰزَ اور یہ عدول کو طلب کیا یہ طلب کیوں تھی؟
۴۴	ایک شبہ	۲۷	حضرت سلیمان قیصر بیت المقدس سے فارغ ہو کر (حرم) کہہ کو چلے گئے قیام حرم کے وہاں فرمایا یہ وہی مقام ہے جہاں نبی آخر زمان پیدا ہوئے تھے ان کا وین توحید (وہی ضیف لایا تھا) انکی ہو گئی۔
۴۵	ازال	۲۸	آیت وَیُخَلِّصُ مِنْ سُلٰیْمٰنَ یٰسَیْمٰنَ یٰسَیْمٰنَ کہ ملکہ ہوا کہ
۴۶	ایک سوال	۲۹	
۴۷	جواب	۳۰	
۴۸	روایت الارض کے بارے میں امام بیہ۔	۳۱	
۴۹	فصل اعلا مات قیامت کے بارے میں چھ چیزوں سے پہلے اقبال کر لو۔	۳۲	
۵۰	حدیث لایہ	۳۳	
۵۱	روایت الارض مومن کو کافر (منافق) سے الگ کر دے گا۔	۳۴	
۵۲	خود زبان سے مومن اور دولت کافر ہوں گے۔	۳۵	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۷۹	حضرت موسیٰ جب آل کے پاس پہنچے تو خدا کی یعنوسنی لہی۔ انا اللہ رزق الغلوثین	۵۲	لعل صور کے بارے میں احادیث
۸۰	عطاء نجات کے مراحل سے گزرا اور معجزات کا عطا ہوا۔	۵۳	آیت: فَلَمَّا رَأَى الْمَوْتِیْنَ الشُّعْبِ وَمَنْ لَمْ یَرَ
۸۱	عجز و عساوہ و عطا و عطا کی وسندیں (نجات کی دلیل ہیں)۔	۵۵	عطاء فرج کیا ہے عطاء کے اقوال۔ آیت: لَا مَنِّ
۸۲	عطاء نجات کے بعد حضرت موسیٰ کی درخواست کہ حضرت ہارون کو میرا مددگار بنا کر بھیجے۔	۵۶	نہا میں منگی کون لوگ ہیں (حدیث)
۸۳	جب موسیٰ ہارون کے پاس گئے اور معجزات عطا کیے تو فرعون نے کہا کہ یہ تو تیرا اہل ہے۔	۵۷	نجات اثر ملے جس پر ہوا کی (حدیث)
۸۴	یہاں صرف اللہ کیلئے ہے حدیث: اللہ پروردگار فرعون کو کفر قرار دے خبر کی وجہ سے اس کے مد	۵۸	نہن پر صور پھر لگا جانے کا۔ لفظ فرج غلظہ صحن
۸۵	دلوں کے فرق پر کاروبار۔	۵۹	غلظہ منہر جس میں تمام لوگ دب العالمین کے سامنے
۸۶	تم میں سے کوئی شخص موسیٰ کو نہیں پہچانتا۔	۶۰	کھڑے ہو جائیں گے (حدیث)
۸۷	اس کا سیلان طبع اس حق کا تابع نہ ہو جائے جس نے کہا ہوں (حدیث)	۶۱	ایک شب: آسمانوں میں شیائین نہیں پھر فرج من فی
۸۸	بہشت نبوت سے کہیں آوی ہوئے تھے۔	۶۲	اسماء کا کیا معنی۔ ازادہ شیخ
۸۹	موجود کی بہشت پر سب ایمان لے آئے۔	۶۳	سُورَةُ النَّاصِیَةِ
۹۰	اَلَّذِیْنَ اٰتٰیْنَاھُمْ الْکِتٰبَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِہِ یُؤْمِنُوْنَ یہ آیت صحابہ کی جگہ کے سلسلے میں نازل ہوئی۔	۶۴	حضرت موسیٰ کی پیدائش کن حالات میں ہوئی اور کیا واقعات پیش آئے۔
۹۱	اُولٰٓئِکَ یُؤْتُوْنَ اٰخِرُھُمْ مَّا لَکِنِیْ حُضُورُ لَے فرمایا تین آوی ہیں جن کو ہر انوکھ ہے گا۔	۶۵	حضرت موسیٰ کی زبان کے گہرے فرعون کے پاس کیسے پہنچے۔
۹۲	ابو طالب کی وفات	۶۶	حضرت موسیٰ کو ان کے پاس کئی طرح پہنچایا گیا
۹۳	کہ مقام امن (حرم) ہے دور باہشت میں بھی حرم تھا جس کوئی جانور بھی کسی جانور کا شکار نہیں کرتا۔	۶۷	حضرت موسیٰ کے ہاتھوں ایک چٹیلی کا کل
۹۴	خدا نے کسی آہری کو بھی ہلاک نہیں کیا یہ تک اس آہری کے لئے احکام خداوندی تھے والہ اور رسول نہیں بھیج لیا۔	۶۸	حضرت موسیٰ کا اللہ تعالیٰ سے استغفار
۹۵	قیامت کے روز کے بارے جب خبربرابر ہیں لو کہ انہیں گے تو یہ کار لوگ کسی جگہ نہیں ہوں گے	۶۹	ایک مرد موسیٰ کا حضرت موسیٰ کو پہنچے جانے کا مشورہ
۹۶	مَّا کَانَ لَھُمْ الْخَیْرَہُ اس آیت سے معزول کا استدلال درست نہیں ہے۔	۷۰	اور حضرت موسیٰ کا کہن کی طرف چلا جانا
۹۷	دلت اہرام کرنے اور دن اللہ تعالیٰ کے فضل کو تلاش کرنے کے لئے جانا ہے۔	۷۱	آیت: فَخَرَّجْنٰہَا خَلْقًا مُّتَنَافِئًا کیا انبیاء اللہ
		۷۲	کے سوا کون سے بھی دلتے ہیں اور اس کا جواب
		۷۳	مہین میں ایک چشمہ (انور) رہ چکی کہ حضرت شعیب
		۷۴	کی کہانوں کو پانی پانا اور درخت کے برابر بھی دلتے کر
		۷۵	خدا سے دعا کر: رَبِّ اِنِّیْ رَیْتُ اَنْزَلَکَ الْاَرْضِیْنَ
		۷۶	خُطْبَةُ الْاَمْرِ
		۷۷	آیت: فَکَلَّمْتُ رَایَ اِبْنِیْ یُدْعُوْکَ لِیَخْرُجَکَ
		۷۸	کعبہ میں شعیب کے لکھا ہوا تھا اہل جنت کے لئے کام
		۷۹	حدیث: اللہ نے جس نبی کو مبعوث فرمایا اس نے
		۸۰	کبریاں ضرور دیں انہیں۔
		۸۱	مسند: یہ لفظ ان کے شوق میں روا (حدیث)
		۸۲	مسند: کبریاں دے گا ان کا ہر شکر کا تحویل معاہدہ کے
		۸۳	بعد حضرت شعیب کا حضرت موسیٰ کو ان کی عاقبت فرمایا۔
		۸۴	حضرت موسیٰ کی مدت ہجرت کے بعد عہد میں سے مصر کیلئے
		۸۵	روانہ دے گا وہ خود کی چاہ رہن آگ، بھی، بیوی
		۸۶	سے کہہ رہا تھا کہ نظر کر رہی ہے قہر لاکر چاہیں۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۲۵	ذکر کے ملتے جلتے کے بار ہیں حدیث ذکر اللہ کے لئے بیٹھے والوں پر قرشتے چھاجاتے ہیں۔	۹۷	تکبر سے اسے لاس کو بھیجنا ہوا چنانہ (حدیث)
۱۲۵	حدیث انا عندہ فی عیدی بی واناعہ اذ اذکر فی غداے	۹۸	کھانے والا تکبر گزار روزہ دار صاحب کی طرح ہے
۱۳۱	آرمیا بندہ میرے متعلق بیسایگان پر کرتا ہے میں اس کی	۱۰۰	جو خوشی اللہ کی محبت سے روکے فردوس تکمیر پیدا کرے
۱۳۶	ایگان کے مطابق اس کے پاس ہو تا ہوں۔ حدیث قدسی	۱۰۱	۱۰۰ منوں ہے۔
۱۳۷	توکل کا بیان	۱۰۲	پانچ چیزوں کو پانچ چیزوں سے پہلے قیمت سمجھو
۱۳۷	سُورَةُ الرَّحْمٰنِ	۱۰۳	(حدیث)
۱۳۷	یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا (چند سال) کا اطلاق تھی مدت پر ہے۔	۱۰۴	ابن امیاس جو سکا کہ کوئی شخص (غزوہ بار اترانے کی
۱۳۷	مسئلہ: ہوا الحرب میں عموماً فاسدہ جائز ہیں	۱۰۵	(تفسیر سے) اپنے کو دیکھے اور قاتل بنائے
۱۳۷	لام ابو حنیفہ کا استدلال حضرت ابو بکر صدیق کے لابی	۱۰۶	قارون حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون کے بعد سب
۱۳۷	(مناقش) کے ساتھ شرط دینے کے واقعہ ہے۔	۱۰۷	سے یہ عالم قہار قوریت کا سب سے بڑا قاری
۱۳۷	قاری پر غلبہ روم کے اسباب حضرت عمر کا بیان	۱۰۸	قارون کی سرکشی کا آثار
۱۳۷	جنت کے اندر سہل (گمانے) کا بیان	۱۰۹	لَحْظَةً نَّظَرْتُ وَهَذَا رُوِيَ عَنْهُ سِرِّيٌّ كَمَا نَحْنُ بِهٖ يَوْمَئِذٍ
۱۳۷	میں شام یا کی بیان کرنے کا بیان اور مطلب	۱۱۰	قارون اور اس کے خزانے زمین میں مضبوط کئے گئے۔
۱۳۷	تکبر و تحمید کا ثواب	۱۱۱	وطن کا شوق اور اس کی بلا فطری امر ہے۔
۱۳۷	حضرت ابن عباس کے نزدیک آیت تَسْتَحْيَانِ اللّٰهُ	۱۱۲	سُورَةُ الْعَنْكَبُوْتِ
۱۳۷	جِنَّ تَسْمُوْنَ رَجُلٌ نَّصِيحُوْنَ یا تجوں نمازوں کو	۱۱۳	اَلَمْ يَخْشَ الْاِنْسَانَ الَّذِیْ ظَنَنَ اَنْ يَّخْلُقَ ۗ اَلَا یَیْۤا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
۱۳۷	جانتا ہے۔	۱۱۴	حضرت حماد بن یاسر کے متعلق ہارل ہوئی یا حضرت
۱۳۷	حدیث: کَلِمَتَانِ خَفِیْقَتَانِ عَلٰی اللِّسَانِ ثَقِیْلَتَانِ	۱۱۵	تسبیح بن عبد اللہ کے بارے میں (روایات)
۱۳۷	فی العیزان	۱۱۶	والدین کے ساتھ حسن سلوک کا حکم
۱۳۷	فطر قاضی سے مروی اسلام ہے (ابن عباس)	۱۱۷	والدین اگر شرک اور ایسی ہی لایعالم باؤں کا حکم دیں تو
۱۳۷	حدیث: ہر نوزائیدہ بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے۔	۱۱۸	ان کی اطاعت نہ کرنے کا حکم
۱۳۷	حدیث: انسانی ہکٹ کا لادہ مال کے بیٹ میں ۳۰ دن	۱۱۹	مناقش کی تاثر میں حقوق کی قربان داری جائز نہیں
۱۳۷	تک بصورت تکفیر رہتا ہے۔	۱۲۰	(حدیث)
۱۳۷	حدیث: اَیَّاهُ لَا تُبَدِّلُ لِخَلْقِ اللّٰهِ اِذَا رَمَیْتُمْ	۱۲۱	حضرت نوح کو ۳۰ سال کی عمر میں نبوت عطا ہوئی اور
۱۳۷	کوئی شخص اپنی فطری عدالت سے بدل گیا ہے تو تصدیق	۱۲۲	۹۵۰ سال دعوت و تبلیغ کی پھر طوفان کے بعد ۶۰
۱۳۷	نہ کرے۔	۱۲۳	برس زعمور و کوفات پائی۔
۱۳۷	تکبر و عجب کے نزدیک یا نوروں کو فحش کرنے کی	۱۲۴	ارو خدا میں ترک وطن سب سے پہلے حضرت ابراہیم
۱۳۷	آیت میں ممانعت ہے۔	۱۲۵	نے کیا
۱۳۷	حدیث: میرے بعد میں سے کچھ صحابہ کو مومن	۱۲۶	وَلَقَدْ رَفَعْنَاهُ بِسَبْتٍ اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
۱۳۷	اور کچھ کافر ہو جاتے ہیں جس نے کہا ہم پر اللہ کی	۱۲۷	بائیوں کے گھنڈو مروا رہا ہے۔
۱۳۷	مہربانی سے بارش ہوئی ہے میرا مومن بندہ ہے۔	۱۲۸	اگر بے حیائی اور برائی باؤں سے منع کرتی ہے
۱۳۷	آیت: ظَلُمَ الْاَنفُسُ ذُنُوْبَ الْاَنفُسِ وَالْاَنفُسُ ذُنُوْبَ	۱۲۹	فضائل کا ذکر
۱۳۷	فساد سے کیا مہربانی ہے۔	۱۳۰	فرشتے اہل ذکر کی تلاش میں رہتے ہیں۔ حدیث
۱۳۷		۱۳۱	ذاکر کے پاس آنے والا بھی محروم نہیں رہتا خواہ وہ کسی
۱۳۷		۱۳۲	کام میں سے کیوں نہ آیا ہو۔ حدیث

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۷۹	حدیث: ایمان کے دس حصے ہیں شکر اور صبر	۱۵۵	حدیث: جنت میں داخل ہونے والے شخص اللہ کی رحمت سے ہوگا
۱۸۱	ہاتھی حج والے سے سوائے اللہ کے کوئی واقف نہیں		اقبال کی وجہ سے نہ ہوگا
۶	قلم اور روایت میں فرق		حدیث: قیامت کے دن آدمی کے تین اجر ساتنے
۱۸۳	سُورَةُ السَّجْدَةِ	۱۵۶	لائے جائیں گے
۱۸۶	حدیث: تمام روزہ کو موت کے جامد ہیں		دو شہادت، پہلے شہر کا جو اب
۱۸۷	حدیث: ملک الموت گستاخے ایسا العبد کم		آیت: وَكَانَ الْاَنفٰثُ الْمَکْرُہُ الَّذِیْ یُؤْمِنُ بِرَایْکَ شَیْءٍ کَرِہٍ
۱۸۷	خبر بعد خبر دو کم رسول بعد رسول		لہذا نے اپنے فضل و کرم سے کافروں پر مومنوں کی فتح
۱۸۷	مسئلہ: موت کے فرشتے کو جب تک حکم نہ ملے وہ کسی	۱۵۸	لازم کر لی ہے جب بھی ہم بھی کافروں کا مومنوں پر
۱۸۷	کی موت کا وقت نہیں پتا		تعلق دیکھتے ہیں۔
	مسئلہ: موت کا فرشتہ مومن کے سامنے اٹھائی		ازالہ شبہ
	نہ صورت اٹھائی میں اور کافر کے سامنے اٹھائی		جو مسلمان اپنے بھائی کی طرف سے دفاع کرتا ہے اللہ
	بد صورت شکل میں نمودار ہوتا ہے۔		پر حق ہے کہ اس کی طرف سے دوزخ کی آگ کو دفع
	کرمیوں کے علاوہ دوسروں کی موت کیسے ہوتی ہے		کرے (حدیث)
۱۸۹	حدیث: قتل اور کفر کا مسئلہ	۱۵۹	کیا مردے سنتے ہیں؟
	آیت: اَلَّذِیْنَ یَتَّبِعُوْنَکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ مِنْ الْاَوَّلِیْنَ	۱۶۱	اللہ اہل جنت سے قربانے گا کیا تم راضی ہو
	سے کون لوگ مر رہے ہیں، بعض کے نزدیک تجھ کو	۱۶۳	سُورَةُ لُقْمٰنَ
۱۹۰	لوگ مر رہے ہیں۔	۱۶۳	مسئلہ: سب اور باہر جہ کے آلات موسیقی حرام ہے
۱۹۲	بعض کے نزدیک دوسرے لوگ مر رہے ہیں۔		مسئلہ: قتلہ کے نزدیک آیت وَفِیْنَ الشَّجَرِیْنِ
	حدیث: میں نے اپنے نیک بعدوں کیلئے ایسی تختیاں		یَتَلٰوْنَ فِیْہِیْ لَقَیْوُ الْعَبِیْثِیْنَ اور دوسری عبادت کی رو
	کر رکھی ہیں جو کسی آگ نے سب کو تھیں		سے گناہ حرام ہے صوفیہ نے کہا میں کوئی حرب
۱۹۳	حدیث: اجیرت مومن سے ملاقات	۱۶۵	نہیں۔
۱۹۴	حدیث: اَلَمْ تَرَ اَیُّہَا النَّبِیُّ کِیْ لَیْلٍ اَوَّلُہَا لَکَیْ فِیْہِیْ	۱۶۶	گناہ کی حرمت علت کا حاصل بیان
۱۹۷	سُورَةُ اَحْزَابِ	۱۶۶	آیت: وَلَقَدْ اٰتٰیْنَا الْاَحْزَابَ فِتْنَةً لِّتَرَ کَیْفَ
	اپنے باپ کے علاوہ کسی دوسرے سے اپنا نسب ملانے کی		تسکنت سے کیا مراد ہے
۲۰۰	ممانعت		حضرت قرآن کو حکمت کس طرح عطا کی گئی
	کسی کو بیٹا بنانے کا اپنے تمام کو اپنا بیٹا کہنے کا مسئلہ۔	۱۷۲	ملاں کی افغانی حرام کر دی گئی (بنو کا بیان)
	مسئلہ: رسول اللہ کا جو دوسرے مومنوں کیلئے آپ کا قریب تر		مسئلہ: اگر باپ کافر ہو تو مفسدہ حاجتوں تو
۲۰۲	ہوگا (حدیث)		ان کو نبی اللہ اور پناہ دینا واجب ہے۔
	میں انسانی تحقیق میں سب سے اول ہوں اور بعثت میں		مسئلہ: غیر شرعی یا جائز ہوں گا باپ کا کھانا ناجائز
۲۰۲	سب سے پیچھا (حدیث)		نہیں اور شرعی امور میں اطاعت واجب ہے اگر باپ
۲۰۵	نورہ متوفی (نورہ الاحزاب) کا بیان		باپ ذکر الہی کی کثرت، دینی مشاغل کے استہاک میں
	حضرت جابر بن عبد اللہ کی وصیت اور حضور صلعم کی		گئی کرنے اور نیکیوں کی صحبت اختیار کرنے سے روکیں
	دعا کی بدگشت سے بہت تھوڑے کھانے میں ایک ہزار		اور دینی مشاغل میں اشتغال کرنے کا حکم دس تو کیا ان
۲۰۸	آویس مر ہو گئے۔	۱۷۳	کا کھانا ناجائز ہے؟
	رسول اللہ ﷺ کی فوت شدہ نمازیوں کا اور پھر ان کو	۱۷۵	درمیانی چال سے چلنے اور تیر چلنے کا مسئلہ

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۱۸	فروخت کیا جاسکتا ہے، بچہ تھا تو صرف مسلمان کے ہاتھ فروخت ہوگا۔	۲۱۴	کرنے کا بیان مسئلہ: اگر چند نمازیں فوت ہو جائیں اور پھر ان کی قضا بھجوری جائے تو کوئی نماز کے لئے کوئی دن دیا جائے (یعنی باقی ہے) اور ہر نماز کی اقامت جدا کی جائے لیکن کوئی یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے کوئی دن بھی جدا جدا ہو اور اقامت بھی۔
۲۲۱	مناقب: مسند بن عباس	۲۱۵	رسول اللہ ﷺ نے عین کو بکثرت کھنے سے منع فرمایا
۲۲۳	مسائل: طلاق کا حقیقی ہونا کو سپرد کردینا اور شوہر کا بی بی سے کہنا کہ تجھے اختیار ہے۔	۲۱۹	انس بن نصر: معصب بن عمیر اور طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہم کے مناقب (حدیث)
۲۲۴	مسئلہ: تنویض کے وقت تنویض طلاق کی نیت ہونا ضروری ہے۔	۲۲۵	غزوہ یمنی قرطبہ کا بیان
۲۲۴	مسئلہ: تنویض طلاق کو عورت نے قبول کر لیا تو ایک طلاق جمعی واقعی ہوگی اور امام مالک و زہد بعض علماء عین طلاق واقع ہوں گی البتہ غیرہ قول میں ایک ہاتھ بانی جاسکتی ہے اگر عورتی ایک کا کیا جائے۔	۲۲۶	عائدہ: نظر اور صر کی تعیین میں روایات کا اختلاف
۲۲۵	مسئلہ: تنویض طلاق کے لئے تنویض کا ذکر ضروری ہے ورنہ طلاق واجب نہ ہوگی۔	۲۲۷	مسئلہ: اگر جنت سے طلوع ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔
۲۲۵	عورت نے تنویض طلاق کا برابر ہیضہ متعارف دیا طلاق ہو جائے گی۔	۲۲۸	مسئلہ: امام حرام میں کیا ہونے کی ابتداء جائز ہے؟
۲۲۸	(یا تمیسوا بارہ)	۲۲۹	رسول اللہ ﷺ کے نبی ہونے کا یہودیوں کی طرف سے انکار۔
۲۲۹	اصحاب المؤمنین اور حضرت سیدہ فاطمہ زہرا اور حضرت مریم اور حضرت آسیہ علیہم السلام کی فضیلت کا بیان	۲۳۰	مسئلہ: مال قیمت کے حصہ دار وہ لوگ ہیں جو عمر کے عین حاضر ہوں تو وہ اصل مال سے قبل مر گئے ہوں۔
۲۳۹	مسئلہ: کسی اجنبی مرد اور اجنبی عورت کے لئے پاک نہیں کہ ایک دوسرے سے گلہ دار نہ رہ جائیں کہ کام کریں کہ ایک کا دوسرے کی طرف میلان پیدا ہو۔	۲۳۱	مسئلہ: سوار کے تین حصے ہموار کے نزدیک لازم اور مضیق کے نزدیک واجب۔
۲۵۱	رسول اللہ ﷺ نے عورتوں سے (اجنبی شخص کو) بغیر ان کے شوہروں کی اجازت کے بات کرنے سے منع فرمایا ہے (حدیث)	۲۳۲	عورتیں جنگ میں موجود ہوں تو ان کو کچھ دے دیا جائے ان کا کوئی حصہ نہیں ہے۔
۲۵۲	امام حسن و رسول اللہ ﷺ کے متعلق بحث	۲۳۳	قیدی جو قتل سے ان کے ہاتھ پیرچوں کو جدا کرنے کی گمانت۔
۲۵۳	شہید حضرت آیت طہر سے حضرت حسن، حسین فاطمہ الزہرا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ موصوم ہاتھ ہیں اور عافیت کا حق دار ان ہی سے جانتے ہیں۔	۲۳۴	مسئلہ: اگر وہ بچے ہوں یا ایک بچہ اور دوسرا بچہ اور ہوں دونوں باہم حرم تو ان میں تفریق اور علیحدگی نہ کی جائے۔
	امامت یعنی خلافت (ارضی) کیلئے مصدق شرط نہیں۔	۲۳۵	مسئلہ: جس نے فروخت کرنے میں مال اور اس کے بچے میں تفریق کر دی تو وہ گناہ گار تو ہو گا لیکن کیا یہی حق و ظلم ہے یا انہی (یعنی حق)؟
		۲۳۶	مسئلہ: اگر وہ شخص باہم حرم ہوں اور ہوں دونوں ہائے فروخت میں دونوں کے درمیان تفریق جائز ہے۔
		۲۳۷	مسئلہ: اگر بچے کے ساتھ اس کے عمر مول کی جماعت
		۲۳۸	قیدی ملاں کے ساتھ بچے ہوں تو ان کو کافر کے ہاتھ

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۴۲	قادر ہے جو از شرف نبوت کے انعام کے طور پر ہی خدا	۳۵۳	آیت: رَاٰهُ الشَّيْطَانُ وَالْمَلَائِكَةُ لَا يَرَوْنَ الْعِلْمَ كَمَا تَرَاهُ
۳۴۳	مسئلہ: کیا اللہ کے لیے اور اللہ کے لیے بھی استعمال کر کے	۳۵۵	اللہ کا ذکر کرنے والے سب سے افضل ہیں
۳۴۴	شیر، زائر، شیر	۳۵۶	عاقبت میں اللہ کی یاد کرنے والوں کی فضیلت
۳۴۵	کیا حقوق اللہ کی عبادت مقرر کرنا، عبادت میں کی	۳۵۷	مسئلہ: جو شخص عالم ہو یا سادہ کوئی بزرگ یا حاصل ہو
۳۴۶	نبی کے بارے میں حضور ﷺ کی امتیازی خصوصیت	۳۵۸	سلویہ وغیرہ کا اللہ ہے (غلام کسی قوم سے ہو)
۳۴۷	ہے یا تمام مسلمانوں کے لئے جواز ہے	۳۵۹	آیت: وَمَا كَانَ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَقُولَ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّيَ الرَّحْمَنُ إِنَّ اللَّهَ كَرِيمٌ ذُو الْكَرَمِ
۳۴۸	آیت: تَرْجُوْنَ مِنْ شَيْءٍ أَمْ يَقُولُونَ كُنْ فَيَكُنْ	۳۶۰	آیت: وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَخَّرَ اللَّهُ
۳۴۹	مسئلہ: جس سے کسی کو باری سے منسلک فرمایا تھا	۳۶۱	ہو کر اللہ کا شرف حاصل کرے
۳۵۰	نہیں اس میں روایات کا اختلاف ہے۔ احادیث	۳۶۲	ایک سوال: حضرت قاسم، حبیب، طاہر اور امیر اہم حضور
۳۵۱	آیت: تَرْجُوْنَ مِنْ شَيْءٍ أَمْ يَقُولُونَ كُنْ فَيَكُنْ	۳۶۳	کے صاحبزادے تھے پھر نبی ہوتے کیوں کی گئی فرمایا
۳۵۲	مسئلہ: جس صورت سے نکاح کر کے کاروائی ہو اس کی	۳۶۴	لَا تَكُنْ مِمَّنْ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ يُحِبُّونَ الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ
۳۵۳	طرف دیگنا جائز ہے۔ حدیث	۳۶۵	کیا حضرت عیسیٰ قیامت کے قریب نازل فرمائیں گے
۳۵۴	جو شخص میری قبر کے پاس گھر جو درود پڑھتا ہے میں	۳۶۶	رسول اللہ ﷺ کا عالم الانبیاء ہونا اور آپ کے ہم
۳۵۵	اس کو سن لیا کہ وہ اور قبر سے دور ہونے کی حالت میں	۳۶۷	احادیث
۳۵۶	پڑھتا ہے تو میری روح پھونک دیتا ہے (حدیث)	۳۶۸	عومن کی روئے قبض کرنے کے لئے جب فرشتہ آتا
۳۵۷	رسول اللہ ﷺ جو درود پڑھتا ہے حاضر فرمے ہے عمر میں ایک بار	۳۶۹	ہے تو پہلے رب کا سلام پہنچاتا ہے
۳۵۸	یادگار کے آخری آئینہ میں دلچسپی بھی رسول اللہ ﷺ کا	۳۷۰	حضور ﷺ کا صفت کے لئے ثابت ہونے کے سستی
۳۵۹	ذکر آئے یہ بحث مختلف فیہ ہے	۳۷۱	حضرت نوح کی امت پر حضور ﷺ اور امت محمدیہ
۳۶۰	لہذا میں تحفہ کے بعد درود پڑھنا (احادیث)	۳۷۲	قیامت کے دن شہادت دے گی
۳۶۱	فصل: درود کی فضیلت اور نغیبت	۳۷۳	مسئلہ: انجیلی صورت سے نکاح ہو جانے کی عہد پر
۳۶۲	مجھے تمام ۱۰ بار درود پڑھنے کی فضیلت	۳۷۴	طلاق کو مطلق کرنا، مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے
۳۶۳	حضور ﷺ نے فرمایا جو میرے لیے ایک بار درود پڑھے	۳۷۵	ایک شیر، زائر، شیر
۳۶۴	گلاس کے لئے ایک قبر لکھو اب گھبرا جاتا ہے	۳۷۶	اگر قریب سے پہلے عورت کو طلاق دے دی تو طلاق
۳۶۵	مسئلہ: کیا انبیاء کے علاوہ دوسروں کے لئے صلوات	۳۷۷	کے بعد عدت کا حکم نہیں ہے
۳۶۶	سلام کا استعمال درست ہے	۳۷۸	مسئلہ: اگر کوئی بڑی مردوزی عورت کو طلاق دے دے اور
۳۶۷	حدیث: اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نبی کی عورت کے گھر دی	۳۷۹	ان کے گھر میں طلاق کی گھڑت نہ ہو تو اسکی صورت
۳۶۸	حدیث: اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نبی کی عورت کے گھر دی	۳۸۰	میں عورت پر عدت نہیں ہے
۳۶۹	ہے گھر اس سے قریب نہ ہوگی ہے	۳۸۱	مسئلہ: اگر حربی عورت مسلمان ہو کر ہندو سے پاس
۳۷۰	تھا کہ یہ حقیقت روایات	۳۸۲	آجائے اور حالت نہ ہو تو اس پر عدت نہیں
۳۷۱	حدیث: اللہ تعالیٰ نے فرمایا جس نے میری بیوی کی اہانت کی	۳۸۳	مسئلہ: کیا رسول اللہ ﷺ کا غیر مسلم سے نکاح جائز
۳۷۲	پاس سے دشمنی کی وہ لائے کیلئے میرے مقابلہ پر آمیل	۳۸۴	تھا علماء کے اس بارے میں مختلف اقوال ہیں
۳۷۳	مومن ہندو کی عبادت اللہ کی عبادت ہے (حدیث)	۳۸۵	جو نکاح بلا مرد رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص
۳۷۴	جس نے رسول اللہ ﷺ کو ایذا پہنچائی اس نے اللہ تعالیٰ		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۰۰	کرمیوں کے بدن میں ایک ایک ہڈی ہے کہ اگر وہ ٹھیک ہو تو سدا بدن ٹھیک ہو گا ہے اور وہ بگڑ جائے تو سدا بدن بگڑ جاتا ہے خوب من اور بول ہے (حدیث)	۲۹۰	کو ایزد اور پیمانی اور ایام اللہ کو ازیت دینے کا بھی یہی حکم ہے۔ مسئلہ: رسول اللہ ﷺ کی شخصیت دین، نسب یا حضور کی کسی صفت پر طعن کرنا اور صراحتاً کہنا یا اشارہ یا بطور تقریب آپ پر بخیر چلی کرنا اور جب انکار کفر ہے اس کی سزا ہمارے دوزخ کے لئے ہے۔ شاہد رسول کی تو یہ کہیں خود سر کی حالت میں ہو اگر نشہ خود اس نے کیا اگر دوسرے نے لا طعن میں نشہ دے دیا ہو یا جبر کیا ہو ایسی حالت میں بخیر قرار دیا جائے گا۔
۳۰۲	زنا ماضی ہو یا مستقبل اور ساری کائنات تباری اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہے اور اللہ زنت کے دائرہ سے خارج ہے ماضی مستقبل کو وہ اپنے سامنے دیکھ رہا ہے۔ فائدہ: بعض اکابر پر بعض لوگوں کی حالت آتی ہے کہ وہ دائرہ زنا سے خارج ہو جاتے ہیں۔ ایک شہ: جس طرح عالم خواب میں کوئی بعض چیز سے بیدار ہو جاتا ہے اسی طرح آپ نے عالم مثال میں جنت و دوزخ کی تصویر دیکھی ہوگی۔	۲۹۱	مسلم وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ کے ضرب سے مسلمان بچے اور چاہے وہ مسلمان وہ ہے جس سے لوگوں کے بدن و جان کا ضرر نہ ہو۔ آیت: وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَالَهُمْ صَوًّا وَنُفْسًا وَآلَهُمْ سَوًّا مَّا أَكْتَسَبُوا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ وَأَمَّا الَّذِينَ
۳۰۳	حضرت دلاور علیہ السلام کے ہاتھ میں لوبا موسم نور کو دے دینے کے لئے کی طرح ہو جاتا تھا۔ اپنے ہاتھ کی کمانی سے بحر نور کوئی کمانی نہیں۔ دلاور علیہ السلام اپنے ہاتھ کی کمانی کھاتے تھے (حدیث)	۲۹۲	عبداللہ کو کالی اور سدا اللہ کو ریت دیتا ہے۔ مرد قوس کے اپنی عاجزی کیلئے باہر نکلنے کے بارے میں
۳۰۸	ایک شہ: اگر جنت سے کام کرانے کا لالہ کھارو، چاقو و سر تابی نہیں کر سکتے تھے اور وہ وہی سے مراد کاکلت نہیں ہو سکتا۔ لڑا لڑا شہ	۲۹۳	آیت: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا سُلُوكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا سُلُوكُهُمْ سَوًّا مَّا أَكْتَسَبُوا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ وَأَمَّا الَّذِينَ
۳۰۹	جنت کے ہاتھوں بیت المقدس کی قیصر کی کیفیت جب حضرت سلیمان بیت المقدس کی قیصر سے فارغ ہوئے تو انہوں نے اپنے رب سے تین باتوں کی دعا کی اللہ عیٹ۔ مسئلہ: کیا سونے ہاندی وغیرہ سے مسجدوں کو آراستہ کرنا جائز ہے؟	۲۹۴	قیامت کے دن کفار کی پیمانی اور درخواست کہ جن لوگوں نے ہمیں جبراً نافرمان بنایا اور وہ کفار کا ہاں دے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضور ﷺ کو کیا یا نہیں پیمانی نہیں (حدیث)
۳۱۰	حدیث: ہر معصوم دوزخ میں جائے گا جو صورت اس نے پہلی ہو کی اللہ اس میں جان اڑا دے گا وہی صورت اس کو دوزخ میں عذاب دے گی۔	۲۹۶	آیت: زَالَمَ عَمْرُوهُنَّ الْأَمَانَةَ عَلَى الشَّيْبَةِ وَالْأَوْفِ وَالْحَكْلِ وَالنَّيِّفِ أَنْ يَحْكُمَ لَهَا وَأَنْتُمْ وَنَهَاؤُكُمْ عَلَيْكُمْ إِلَّا نَسَاءُ كَافِرَاتٍ لَّهُنَّ مَوَدَّةٌ وَرِثَةٌ لَّهُنَّ مَوَدَّةٌ وَرِثَةٌ لَّهُنَّ مَوَدَّةٌ وَرِثَةٌ لَّهُنَّ مَوَدَّةٌ
۳۱۱	قیامت کے دن دوزخ کے اندر سے ایک مرد سب سے لڑائی ہو گی۔ ایک شہ: حضرت صبیحہ منی سے چمے کی شکل کی مورتی بنا کر اس میں پھونک دیتے تھے تو وہ چمہ بن جاتی تھی۔ لڑا لڑا شہ۔	۲۹۸	آیت: تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ الَّتِي نَزَّلْنَا بِهَا عَلَى الْقُرْآنِ الْعَرَبِيّ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
۳۱۲	حدیث: اس شخص سے بڑھ کر ظالم کون ہے جو میری		اور کیا معنی ہے؟

[illegible]

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۹۹	مذہب میں لکھ رہا ہے۔	۳۵۲	کہ میری امت کی عمر ۶۰ سالہ کے درمیان ہے۔
۳۹۰	چاند کی رفتار سورج کی رفتار سے زیادہ ہوتی ہے لہذا اس کا	۳۵۳	مشرکین کہا کرتے تھے کہ یسوع نصاریٰ پر لعنت کر
	نیک مسلک ہے کو انبیا اللہ کی حرکات کی تحقیق۔		اتوں نے اپنے پیغمبروں کی خدمت کی۔
	یاد داری اور یاد داری اللہ کی مشیت کے تابع ہے لیکن		جب حضور کی بعثت ہوئی تو انہوں نے اللہ کیا آیت
	اس کے معنی یہ نہیں کہ اللہ نے ہماروں کے ساتھ		فلما جاء ہم للدرء علیہم میں اس کی طرف اشارہ ہے۔
۳۹۱	نہی کیا ہماروں کو اس لئے ہماروں کی مدد کا حکم دیا گیا	۳۵۶	سورة یس
	کہ اس سے احتیاج بھی ہو جائیگا اور ہمارے ہمارے ہمارے		کیات یس وَالْقُرْآنِ الْحَکِیْمِ تَاقِیْمُ لَا یُؤِیْسُوْیْ
	نہی آئے گی۔		کا بیان نزول۔ لیکن کے معنی۔
	آیت: وَنَاسِطُورِیْنَ اِلَّا مَسِیْحَہٗ وَاحِدَہٗ اَیْمَ شَہِدَہٗ	۳۵۷	ایک شہید
	کا فرقہ صاف طور کے قابل ہی نہیں تھے بلکہ ان کے		آیت: اِنَّکَ لَکَیْنُ الْمَرْسُطِیْنِ میں آپ کو خبر دی گئی
	صور کے اظہار کرنے کے کیا مقصد لالہ		ہے کہ بلاشبہ آپ جیسے ہوئے ہیں آپ کو تو معلوم
۳۹۲	دین: جنم کے اندر ایک دہائی ہے۔	۳۵۸	تھا بلکہ خبر کا کیا لاکھ؟
	معتزل عذاب قبر کے منکر ہیں آیت: مَنْ تَعْتَابِیْنَ		جواب شہ
	میرے قیام کے بعد حضرت صالح علیہ السلام نے کہا ہے۔		ابو جہل اور اس کے ایک غزوہ کی ماحولی کا حضور کو قتل
	اس سے معتزل کے عقیدہ کی تردید ہو جاتی ہے جنت		کرنے کا وعدہ اور فرمودہ میں بالائی کی تحصیل آیت
	کے اندر اہل جنت کا مشغلہ۔		وَنَاسِطُہٗ مَآذِہٖمْ اَوَّلُہٗمْ وَاٰخِرُہٗمْ وَاَعْمَالُہٗمْ لَوْ کَہٗ
۳۹۳	اہل جنت کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام		ایسی چیزیں یاد رہیں کہ وہ پیچھے چھوڑ جائے جہاں تک کہ وہ
	وہاں وہ رہیں گے ان کو پورے کے صندوق میں ایک ایک بندہ	۳۵۹	پڑا کا بیان
	کے کر کے وہاں میں بیٹھ جائے گا (حدیث)	۳۶۰	سادہ کو جانے میں کثرت اقدام کی فضیلت
	قیامت کے دن اعضاء کی طرف سے کوئی قیامت		آیت: وَاضْرِبْ لَهُمْ مِّنْکَ اَشْخَاطِ الْکُتُبِ
۳۹۴	کے دن ہم آپ پر گواہی دیں گے؟ (حدیث)		اصحاب قریش سے کون لوگ مر لوں گے۔
۳۹۵	اللہ تعالیٰ کا بندہ سے قیامت کے دن سوال و جواب	۳۶۱	جیسو الیادہ
	قیامت کے دن ہم آپ کی حالت میں آؤ گے کہ تمہارے		ظہور و غروب آفتاب کی کیفیت اور قدر اور مستقر
	ظہور و غروب کا اور سب سے پہلے آوی کی طرف اشارہ	۳۶۲	کی بحث۔
	بجائی بات کرے گی۔	۳۶۳	حدیث: حضور نے فرمایا (غروب ہونے کے بعد ازل)
	عوام کو قیامت کے دن حساب کے لئے بلایا جائے گا،		وَالْاَشْشَمِ نَجْمِہٖ لَیْسَ یُخْرِجُہٗ اِلَّا مَسْطَبٌ
	اس کا رب تجھ میں اس کے اعمال اس کے سامنے		ایک شہ: ہمالیہ کے اختلاف سے رات کی مقدار میں
	لائے گا عوام کو اقرار کرے گا میرے رب میں نے ایسا		کی پیشی ہوئی ہے غروب سے ظہور تک کا وقت سب
	کیا تھا، اللہ اس کے گناہوں پر پردہ ڈال دیکھ حدیث		ایک نیکالی سکندر بنظیر اس سرطان کے پاس
	قیامت کے دن اعضاء کی گواہی کا فرقہ و منافق کو جب		تہہ سے تو قلب ثانی کے لیے ہلکار کے پار مشاہدہ کا
	حساب کے لئے طلب کیا جائے گا اور رب العالمین اس		وقت بھی نہیں ہوتا غروب آفتاب کے بعد ایک
	کے اعمال میں فرمائے گا تو اللہ کرے گا کہ		طرف مشرق غائب ہوتی ہے تو دوسری طرف سے آتی
۳۹۶	رسول اللہ ﷺ اور فضیل شہر میں پڑھتے تھے۔		لکھ ہوتی ہے۔ انا وقت ہی کہاں ہوتا ہے کہ سورج
	ایک شہ: بخاری و مسلم کی یہ روایت عذاب کی حدیث		باز عرش کے لیے نکلتی ہے کہ وہ کہہ کر جواب شہ
	ہے آپ نے فرمایا۔		چاند کی رفتار کی ۲۸ منزلیں مقرر ہیں ہر رات ایک

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
		۳۸۵	اِنَّ النَّاسَ لَكَاذِبٌ : انا ابن عبدالمطلب جس پر ایمن۔ اہل بیتین دہوی ہیں کہ آپ نے فرمایا اھل بیت ۷۱ اصبح دمیت دہوی سورۃ اللہ مانتھبت یہ دونوں قسم حضور ﷺ کے ہیں۔ پھر آپ کے شعر نہ چھٹنے کے کیا سہی؟ تقریر:
		۳۸۶	اِنَّہ تَعَالٰی نے فرمایا میرا اور میں، اہل کا ایک گیسپ مجان ہے کہ پیدا کرنا ہوں اور وہ سرور کی آج جا کی جان ہے کہ
		۳۸۷	مستہ سرور کی ہڈی کو کسے ہے مستہ
		۳۸۸	سرور کیا ہر جے طو ہے سوائے اس جے کے جو کھان ہوتی ہے۔
		۳۸۹	سورۃ یحییٰ کے پڑھنے کی تعلیمات (امام مٹ)
		۳۹۰	
			تمت بالخیر

سورة النمل

یہ سورت کئی ہے اس میں ۹۳ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یہ نیت قرآن کی اور (حلالہ)

قلس فی انک انک القرآن فکتاب شریف

اس کے احکام کو بخیر کر دینے کی کتاب کی آیات ہیں۔

یہ کتاب سے تیس سویت کی طرف اشارہ ہے۔

یہ کتاب جو پہنچے سے مروجہ مکتوب سے جس کے اندر یہ ہونے والی چیز کا اندراج ہے اس کو تین یعنی سطر کی فرما اور
مکتوب تحریر کے لحاظ سے قرآن پر مقدم ہے لیکن یہ علم کا مکتوب قرآن سے ہے اسے اسی مکتوب کا حاکم کر کے مکتوب کو کتاب
میں سے پہلے ذکر کیا۔

یہ کتاب میں سے کئی قرآن میں مروجہ قرآن حلالہ مروجہ احکام کو کھول کر بیان کرنے والا ہے اور چونکہ سطر ہے اس
لئے اسے سطر کو ہونے کو بھی اشارہ کر دیا ہے۔

قرآن اور کتاب ملت کے بیچ کئی چیزیں جو چیزیں جانی جاتی ہیں وہ قرآن (مترجم) ہے وہ جو کچھ لکھی جائے وہ کتاب
(مکتوب) ہے اور یہ دونوں اشکی کی کتاب کے علم (یعنی خصوصاً وہ) بھی ہیں طبعیت کے لحاظ سے بعض جگہوں کو لقب نام کے
ساتھ ذکر کیا گیا ہے اور بعض مقامات کے لحاظ سے بعض لقب نام کے۔

یہ ہمہ پہلے بھی ہے اور سوسنوں کے لئے (خاص)

مکتوبی قرآن کی تفسیر

مکتوب پر کبریت کی ہے۔

یعنی سب لوگوں کے لئے یہ راہنما ہے اگر کوئی بدعت یا پ نہیں ہوتا تو اس کی پہلی اور دکھائی ہوئی اور پہنچنے کی وجہ
سے اور (جو لوگ اس کی پہلی ہوئی ہو چکے ہیں) یعنی ہم سوسنوں کے لئے (خصوصیت کے ساتھ) کبریت ہے۔

جو قرآن قائم کرتے ہیں یعنی قرآن کے فرض اور حکم اور نیکوئی اور نیکو

النہی عن المنکر والصلوة

کے تواب کے بعد ہوا۔

اور ذکر و توبہ کرنے میں اور وہ

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ

آزیت پر پورا اور ایمان رکھنے میں جسکی ایمان کے بعد ان کا اعلیٰ سالہ اختیار کرنا اس کی دیکھنا ہے کہ ان کا آخرت پر یقین ہو

إِنِّي أُنِيبُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ

جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے حقیقت یہ ہے کہ ہم نے ان کے لئے سے ان کی توبہ کی نظر دیا میں توبہ ہے

اگر وہ توبہ نہیں کر سکتا کہ ان کے لئے سے ان کی توبہ کرنے لگا ہے لیکن ہمارے گروہ میں توبہ کی توبہ اور انجام سے یہ

خیر وہ توبہ الہی میں سرگراہ ہیں۔

یہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے برا نظریہ

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَخْلَفُ لَهُمُ اللَّهُ مَوْلَا الْعَقَابِ

یعنی دنیا میں قتل، قید و زلزلت کا طغاب ہے۔ یہ بد کے واقعہ کی جھٹکس کوئی ہے۔

اور یہی لوگ آخرت میں سب سے زیادہ

وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ أُولُو الْأَصْحَابِ ۖ

خدا جانے والے ہیں۔

اللہ نے ان کو عزت بخشی، اپنا رسول ان کے اندر پیدا کیا اور رسول بھی ایسا جو ان کو گناہوں سے پاک صاف کر دیا جاتا ہے اور دنیا و آخرت میں کامیاب بنائے گا اور اس کا یہ سچا ہے مگر انہوں نے رسول کا حکم نہیں مانا اور دنیا و آخرت کی کامرانی پر دنیا میں قتل اور ذلیل ہو جانے کو ترجیح دی اور آخرت میں دوائی و دوزخ کو اختیار کیا جس ان سے زیادہ مضر و نامر لاؤ گناہ ہو سکتے۔

وَأَنَّكَ لَتَلَقَىٰ النَّفَّاثِينَ لِيَكُونَ لَكَ حَكِيمٌ غَالِبٌ ۖ

تصرت والے، علم والے کی طرف سے قرآن دیا جا رہا ہے۔

حکیم اور غلبہ میں جو بہترین مفید تعلیم ہے یعنی یہ قرآن ایک ایسے عظیم الشان معلم و حکیم کی طرف سے ہے جس کے معلم حکمت کی نہ کو کوئی جیتا جاتی سکتا۔

علم حکمت کے اندر داخل ہے کیونکہ علم عام مفہوم پر دلالت کرتا ہے اور حکمت کا لفظ عمل کے استحکام پر دلالت کرتا

ہے لہذا دونوں اوصاف کو ظاہر کرنے کے لئے حکیم کے ساتھ معلم بھی فرمایا، پھر اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ کچھ علوم تو حکمت ہوتے ہیں جیسے علم الحساب، علم شریعت وغیرہ اور بعض علوم حکمت نہیں ہوتے جیسے فضا اور آسمان وغیرہ کا بیان۔

گویا لفظ معلم سے اس طرف اشارہ ہے کہ اس قرآن میں گزشتہ واقعات کو بھی بیان کیا گیا ہے چنانچہ اس سے آگے حضرت موسیٰ

کے قصہ کی تفصیل ہے۔

ب (موسیٰ) یہ میں سے مصر کی طرف

إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِرَأْسِئِهِ إِهْ يَاقَافُ ۖ

کہ ہے تھے اور اس میں ایک جگہ (موسیٰ) نے اپنی بیوی سے کہا کہ مجھے ایک آگہ کمالی دینی ہے۔

اللہ نے وہ قول عمل کیا جو موسیٰ نے اپنی بیوی سے کہا اور ظاہر ہے کہ موسیٰ نے عربی میں نہیں کہا نہ گالبلکہ اس

مفہوم کو اپنی زبان میں لایا ہو جس کو قرآن کے اندر عربی عبارت میں اللہ نے بیان کر دیا (اس میں دلیل ہے اس امر کی کہ

حدیث کے معنی کو دوسرے الفاظ میں نقل کرنا (تورہ) کہتا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسا فرمایا) جائز ہے اور نکاح بھی ایسے الفاظ سے

جائز ہے جو عربی کے الفاظ کے مفہوم کو ظاہر کر رہے ہوں۔

سَأَتِيكُمْ فِيهَا بَعَثُوا ۖ

میں جا کر کوئی خبر لاتا ہوں۔ اس جگہ سَأَتِيكُمْ (میں ضرور لے کر آؤں گا) فرمایا اور سورہ قصص میں لَعَلَّيْكُمْ (امید ہے

کہ میں کوئی خبر لے کر آؤں گا) فرمایا۔ ایک جگہ قطعیت اور یقین کا اظہار ہے دوسری جگہ محض امید بکھبات ہے کہ امید جب

قوی ہو تو اس کو قطعیت اور یقین کے رنگ میں بیان کیا جاسکتا ہے، حضرت موسیٰ کو امید تھی اس لئے لَعَلَّيْكُمْ (امید ہے کہ وہ) اور

یہ امید یقینی تھی کہ ضرور کوئی اطلاع مفید لے کر آؤں گا اس لئے سَأَتِيكُمْ کہہ دیا۔

پھر کوئی اطلاع یعنی سچا راستہ کی اطلاع۔ حضرت موسیٰ راستہ تک گئے تھے سچا راستے کی بھی تلاش تھی۔

سَأَتِيكُمْ بَعَثُوا (امید یقین پر تو دلالت کر رہی رہا ہے اسی کے ساتھ یہ بھی بتا رہا ہے کہ مسافت بھی بھی خبر لانے

میں تاخیر ہو سکتی تھی۔

أَوَاتِيكُمْ بِشَهَابٍ مِّنَ السَّمَاءِ ۖ

پھر آؤں گا میں سے آگ یا شعلہ۔ فیس پڑی آگ میں سے لیا ہوا ایک شعلہ۔ کذا فی القاموس

بقوی لے لکھا ہے شہاب اور فیس دونوں قریب المعنی ہیں فیس اس گلابی کو کہتے ہیں جس کے ایک سرے میں

آگ لگی ہوئی ہو اور دوسرے سرے میں آگ نہ ہو۔

تاکہ تم چپ لو (اپنے آپ کو آگ سے بیک لو) اِسْقَا الْغُلَامَ مَاءً شَدِيدًا۔
 صَدَّقَ اَمْرًا۔ یعنی مجھے امید ہے کہ تم لوگ سردی اور کرنے کے لئے آگ سے چپ سکو گے، سردی کا موسم تھا
 سردی سخت تھی اس لئے حضرت موسیٰ نے یہ بات کی۔

مگر چپ موسیٰ

فَلَمَّا جَاءَهُمَا لُؤَيٌّ اَنْ تَنْزِلَ مِنْ فِي النَّارِ وَمِنْ حَوْلَهَا

آگ کے قریب پہنچے تو لُؤیٰ نے کہا کہ جو اس آگ کے اندر ہے اس پر بھی برکت ہے اور جو آگ کے آس پاس ہے اس پر بھی
 برکت ہے۔ آگ پر چلتے سے مراد ہے آگ کے قریب پہنچنا یہ کوئی خاص فرد گناہ کے قریب چلنا ہے تو مرپ کہتے ہیں
 بَلَّغْ كَلَامِي النَّاسَ اَنْ تَنْزِلَ مِنْ فِي النَّارِ وَمِنْ حَوْلَهَا۔

لُؤیٰ نے لُؤیٰ کی بات کو سنا اور اس کے اندر قول کا معنی ہے یعنی پکار کر کہ آیا تُو بَرَكْتَ مِنْ رُفِی النَّارِ یعنی ہاں ہے جو آگ کے
 اندر طوبہ افزہ ہے اس سے مراد ہے اللہ تعالیٰ۔ حضرت ابن عباس، سعید بن جبیر اور حسن نے بھی تفسیر کی۔ مطلب یہ ہے کہ
 اللہ نے موسیٰ کو نہ لُؤیٰ اور اِنھما غلام سنا۔ بعض علماء نے کہا ہے کہ وہ آگ نہ تھی اللہ چارک و تعالیٰ کا نور جلوہ افروز تھا۔ موسیٰ
 نے اس کو آگ خیال کیا تھا سی لئے لُؤیٰ نے (آگ) کہا تھا۔

مسلم نے حضرت ابو موسیٰ کا قول نقل کیا ہے حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا ہمارے (جلسہ کے) اندر رسول نے کھڑے
 ہو کر پانچ باتیں فرمائیں فرمایا اللہ سوتا نہیں نہ اس کے لئے سوتا سزاوار ہے، موسیٰ ترقو کے پڑے کو لو نہ بچا کرتا ہے (یعنی گناہ
 پر ماحات اور ذلت و عزت دیتا ہے) اس کے سامنے رات کے اعمال دن کے اعمال سے پہلے اور دن کے اعمال رات کے اعمال سے
 پہلے پیش کئے جاتے ہیں، اس کا کباب نور ہے اگر کھل جائے تو اس کی ذات کے چہرے وہاں تک مخلوق کو سونہ کر دیں جہاں تک
 اس کی نظر کی رسائی ہو (یعنی سارے جہان کو چلا لے)

سعید بن جبیر نے کہا سعید آگ ہی تھی جو اللہ (کی ذات) کے لئے کباب تھی جیسا کہ بعض روایات میں حجاجہ الشَّوَد
 کی بجائے حجاجہ النَّار آئی ہے۔ اس تفسیر پر اس آیت کا تھم مفسرات میں ہو گا جیسا دوسری آیت میں آیا ہے خَلَقَ يَسْفِرُونَ
 اِلَّا اَنْ يَنْبِئَهُمُ اللّٰهُ فَبِیْنَ ظُلُمٍ اِذَا نَادَوْا بِمَرْفَعٍ اَوْ يَنْتَظِرُونَ۔ صرف اس بات کا انکار کر رہے ہیں کہ اللہ تمام کے ساتھ ہوں میں ان کے پاس
 آجینے۔

چونکہ آیت مذکورہ سے اس بات کا اور ہم یہ نہ کہ اللہ کسی مکان اور کسی شکل کا محتاج ہے حالانکہ نہ اہر جیسے نقص
 سے پاک ہے (نہ اس کو کوئی مکان ظہیر سکتا ہے، نہ اس کی کوئی شکل ہے یہ دونوں چیزیں اس کے لئے باعث نقص ہیں۔
 مخرج) اس لئے آئندہ آیت میں اللہ نے اپنی پائی کی صراحت کی اور فرمایا۔

وَسَيُخَيِّنُ الْمَلِیْکَ عَلَیْکَ ۝

جہاں کا رب ہے۔
 مجاہد کی روایت ہے کہ حضرت ابن عباس نے تُو بَرَكْتَ النَّارِ یعنی آگ کو برکت دی تھی۔ سعید بن جبیر روایت ہیں کہ
 حضرت ابن عباس نے فرمایا میں نے کہا کہ پڑھتے تھے۔ اَنْ تُو بَرَكْتَ النَّارُ وَمِنْ حَوْلَهَا میں سن حَوْلَهَا میں سن
 نہ اندہ دعا (یعنی برکت نازل کی گئی آگ پر اور آگ کے گرد اور)

تُو بَرَكْتَ النَّارُ اور تُو بَرَكْتَ رُفِی النَّارِ (دونوں کا ایک ہی معنی ہے عرب کہتے ہیں بَارَكَ اللّٰہُ اور بَارَكَ اللّٰہُ جیسے اور
 بَارَكَ اللّٰہُ عَلَیْہِ سب کا ایک ہی معنی ہے۔ مطلب یہ دعا کہ جو آگ میں ہیں (یعنی ملائکہ) اور جو آگ کے گرد ہیں (یعنی
 موسیٰ) سب کو برکت دی گئی تھی تار کی صفت مبارکۃ اتنی ہے جیسے جمعۃ کی صفت مبارکۃ آیت فَبِیْنَ السَّعَةِ السَّاعَةِ
 (مبارک مقام) میں آئی ہے۔ بعض مفسرین علم نے کہا تُو بَرَكْتَ رُفِی النَّارِ میں مضامین معذوف سے یعنی تُو بَرَكْتَ رُفِی النَّارِ
 مطلب النَّارِ (برکت دی گئی اس کو جو آگ کی طلب میں ہے) یا تُو بَرَكْتَ رُفِی مَسْکَاہِ النَّارِ (مبارک ہے وہ جو آگ کے

مقام پر ہے۔ ابھر حال اس سے مراد حضرت موسیٰؑ ہیں اور مَنّ حَتّٰی لَکَاسَ ملائکہ مراد ہیں جو آگ کے آگ پاس موجود تھے اللہ کی طرف سے موسیٰؑ کے لئے اس لفظ میں پیام برکت تھا جیسے حضرت ابراہیمؑ کو فرشتوں کی زبانی پیام برکت و رحمت دیا گیا تھا اور فرشتوں نے کہا تھا: رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ

بعض نے کہا مَنّ یعنی انشاء سے مراد ملائکہ ہیں اور مَنّ حَتّٰی لَکَاسَ سے مراد موسیٰؑ جو نور موسیٰؑ نے دیکھا تھا اس کے اندر ملائکہ تسبیح، تحمید اور تہلیل میں مشغول تھے اور موسیٰؑ آگ کے قریب تھے۔

بعض علماء نے کہا مَنّ حَتّٰی لَکَاسَ کا لفظ عام ہے ولایت کے اندر جو کوئی قاصد کو یہ لفظ شامل تھا اور ارض شام (جس کو غزنو انبیاء ہونے کے بعد سے برکات بھی کہا گیا ہے) بھی اس میں داخل ہے اور خطاب کا صیغہ ذکر کرنے سے پہلے مَنّ حَتّٰی لَکَاسَ کا ذکر کرنا موسیٰؑ کو ایک طرح کی بشارت اور اس امر کی پہلے سے خوشخبری ہے کہ قہارِ اقدس بڑی عظمت والا ہو گا قہارِ ربی برحق ارض شام میں پھیلیں گی ان تمام جہازات پر سبحان اللہ رب العالمین ہے وہاں مسجدا ہوں گی ایک تو قہیم القیہ کی مٹی ہو جائے گی دوسری بات یہ کہ آنندواحد موسیٰؑ کی عظمت کا اظہار اور اس کا تعجب آفریں ہونا معلوم ہو جائے گا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿۱﴾
 عی اللہ ہوں غالب اور عظمت والا ہوں۔ لفظ عز ورحیم اور حقیقتِ حمید ہے آنندواحد کی، یعنی میں ایسا کا اور مطلق اور غالب کل اور عظمت و تدبیر کے ساتھ کام کرنے والا ہوں کہ کسی کے تصور کی رسائی بھی وہاں تک نہیں ہو سکتی مثلاً لامحی کو سناپ نہ دے گا۔

وَأَلْقَى مَعْرَافًا
 اور اپنی لامحی (باتھ سے زمین پر) پھینک دو۔ موسیٰؑ نے لامحی زمین پر پھینک دی فوراً لامحی سناپ بن گئی اور روز نے لگی۔

لَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُوحَنَا ذَاتَ الْمُرَادَاتِ وَذَكَرْهُ يَعْقِبُ
 لامحی کو تجزی سے حرکت کرتے دیکھا ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گواہ (تجزی سے نور و در میں) بلکا چمکا سناپ ہے تو (ار کے مارتے) چمکے پھر کر ہماگ چنے اور مڑ کر نہیں دیکھتا۔ ماقبل نے کہا عجب کا معنی ہے ہماگے کے بعد پھر لوٹ جانا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿۲﴾
 (سے) کا خوف نہ کر اور سے پاس رکھ کر خطیر (کسی چیز سے) لارا نہیں کرتے۔ یعنی اب میرا قرب مل جاتا ہے اور میری بارگاہ میں خطیر آجاتے ہیں تو (حالتِ قرب میں) پھر کسی خوف کا کچھ نہیں دارتے، یہ آخری جملہ عدم خوف کی علت ہے، مطلب یہ ہے کہ جو خطیر میرا احیاء مخلوق کو پہنچاتے ہیں وہ صرف مجھ سے ڈرتے ہیں اور میرے سوا کسی سے نہیں ڈرتے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا انا احبناکم واللہ بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خطیر سب سے زیادہ دارتے ہیں لیکن آیت کا جو مطلب ہم نے بیان کیا اس کی رو سے حق میں حدیث کا مطلب بھی واضح ہو گیا کہ خطیروں کو بارگاہِ لامحی میں رسائی کے بعد مخلوق میں سے کسی کا خوف نہیں رہتا اور صرف اللہ سے دارتے ہیں۔

یاد رہے کہ خطیروں پر جس وقت وحی نازل ہوتی ہے تو اس وقت وہ اسے مستغرق ہو جاتے ہیں کہ ان کو مطلقاً کوئی خوف نہیں رہتا۔ یاد رہے کہ ان کو اپنا احیاء پر اہوتے کا اندیشہ نہیں رہتا کیونکہ ان کا احیاء اور مال کا رہنا ایسا ہی نہیں۔

إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حِسًّا فَتَرَدَّى عِلْمُهُ الرَّحِيمُ ﴿۳﴾
 کوئی قصور سرزد ہو جائے پھر برائی ہو جائے کے بعد اس کے بجائے نیک کام کر لے تو میں بہت بخشنے والا اور مہربان ہوں۔

ایلا بہر حال استغناء ہے لیکن استغناء متصل ہے (یعنی خطیر بھی کچھ ایسے ہوتے ہیں کہ ان سے چار حرکت کا صدور ہو جاتا ہے پھر وہ توبہ کر لیتے ہیں اور بجائے گناہ کے نیک اعمال کرتے ہیں) لیا مفصل ہے کہ مستغنی حدیث رسول ﷺ میں ہے بلکہ ایلا استغناء یہ لیکن کے معنی میں ہے کچھ علماء استغناء کو متصل کہتے ہیں اس میں قبلی کو قفل کرنے کی طرف اشارہ ہے مطلب یہ

(تادموس) بعض نے کہا جب قیس کو کہتے ہیں (جو بکا معنی ہے لٹکا کر) قیس کو کہا جاتا ہے اس لئے اس کو جب کہتے ہیں۔
بنوی نے لکھا ہے اہل تفسیر کا بیان ہے کہ حضرت موسیٰؑ اس وقت ایک پھوسا لٹائی کر رہے تھے کہ بنوی نے قیس کو کہتے ہیں۔

تَعْلُوْنَ بِمِثْلِهِمْ غَيْرُ مُتَوَكِّلِيْنَ (اگر گریبان کے اندر ہاتھ ڈال کر باہر نکالو گے تو وہ) گورے رنگ کا
ہو کر نکلے گا (جو سورج کی طرح روشن ہو چسکا ہو گا) انصیر کسی خرگاہ کے (یعنی برص وغیرہ کی بیماری کی وجہ سے اس کا گوراپن نہ
ہوگا)

فی تِسْعِ الْاَيَاتِ (یہ دونوں معجزات) عجلہ تو معجزات کے ہیں۔ یا یہ دونوں معجزات کے ہیں۔ تو کیا
حسب ذیل قیس۔ لا لاشی سے سند کو چھارہ دیکھ دو طوقان ہوئی۔ سو مذنی دل ۴۔ جو میں ۵۔ سینہ کیاں ۶۔ خون
۷۔ صورت کا بگاڑ ۸۔ دیرات میں خشک سالی ۹۔ مویشیوں کا دودھ سے خشک ہو جانا۔ جس نے عصا اور یہ پیمانہ کو بھی تو معجزات
میں شامل کیا ہے۔ اس نے خشک سالی اور دودھ خشک ہو جانے کو ایک معجزہ قرار دیا ہے اور سند کے پختے کو تِسْعِ اَيَاتِ میں شمار
قیس کیا کیونکہ خرعون کے پاس جانے کا حکم جس وقت دیا گیا تھا اس وقت یہ معجزہ عطا نہیں ہوا تھا۔
یا فِی تِسْعِ اَيَاتٍ اَلَمْ يَكُنْ لَكَ بَلَدٌ يَوْمَ تُنْشِئُ اَيَاتِنَا بِاَرْكَامٍ قَدِ

اَلَى فِرْعَوْنَ وَفِرْعَوْنٍ (ان معجزات کے ساتھ) خرعون اور اس کی قوم والوں کی طرف
(جاء)

اَلَمْ يَكُنْ لَكَ اَلْوَمَا فِرْعَوْنٍ ۝ (کیونکہ) اوردہ کار لوگ تھے۔ یہ حضرت موسیٰؑ کو خرعون کے
پاس بھیجے کی علت ہے۔
فَلَمَّا جَاءَهُمْ تَحْمِلُ اَيَاتِنَا مُبْهِمَةً قَالُوا هَذَا اَسْحَابُ قُرَيْبٍ ۝ (جب ان کے پاس
ہمارے احکام واضح طور پر پہنچ گئے) ہم نے انہیں (یعنی معجزات) کھلم کھلا پہنچ گئے تو خرعون اور اس کی قوم انہوں نے کہا یہ کھلا
جاء ہے۔

غلامہ مطلب یہ ہے کہ موسیٰؑ کو حکم ملا اپنی لاشی زمین پر پھینک دو، موسیٰؑ نے لاشی پھینک دی وہ سانپ بن گئی اور
تیزی کے ساتھ دوڑنے لگی اور حکم ملا اپنا ہاتھ گریبان کے اندر کر کے نکالو وہ سفیدے دل لٹکے گا۔ موسیٰؑ نے اس حکم کی بھی
تحمل کی اور ہاتھ اندر سے گوراپن نکلا ہے، دل لٹکا اور حکم ملا یہ دونوں نشانیاں لے کر مع فِرْعَوْنَ کے خرعون اور اس کی قوم کے
پاس جاؤ وہ کار لوگ ہیں، موسیٰؑ گئے اور معجزات پیش کئے خرعون اور اس کے ساتھیوں نے کہا یہ کھلا جاء ہے۔
وَجَحَدُوا بِاَيَاتِنَا اور انہوں نے ان کلمات کا انکار کیا۔ یعنی اللہ کی طرف سے نازل ہونے کا انکار کیا۔

(کریم سے ج ۲) قال العبد الضعیف لبہ بقاء الطابع علی الکمالین حیث خاف علیہ السلام خوفاً طبعیاً وہی الامر
بتعدیل الطبعیات بالعقلیات یعنی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کمالین میں بھی طبعی قوتیں ہوتی ہیں۔ اسی وجہ سے موسیٰؑ علیہ
السلام کو بتکافؤ سے شیخ خوف پیدا ہوا اس میں (حکمی) حکم سے اس بات کا کہ طبعی قوتوں کو عقل کے ذریعہ حکم اقتدار پر لا کر ضروری ہے۔
حاصل کام یہ تھا کہ موسیٰؑ علیہ السلام کو محض خدا سے ذرا قوتی اور سے نہ تھا اور لاشی بھی غیر معمولی طور پر برادر است اللہ کے حکم سے
سانپ بنی تھی اس لئے اس سانپ سے خوف ہونا کہ ہر سانپ سے احترام کیا موسیٰؑ کا یہ طرف طبعی قوت پر ممانعت تھی خوف سے کی گئی
ہے اس لئے دونوں میں کوئی منافات نہیں، انکی یہ فقیہ خریم کہتا ہے کہ یہی آخری توحید نیکہ بھیجے ہو لولہ ذکر جاہل مناسب قیس
کیونکہ حضرت موسیٰؑ قبلی کو قتل کرنے کے بعد خرعون کے خوف سے بھاگے تھے اور ظاہر ہے کہ قبلی کا قتل اگرچہ معصیت خدا تھا لیکن
حکیم خدا نے قرار پھل موسیٰؑ قتل کوئی نبی من جانب اللہ حادثہ تھا یہاں یہ ضرور ہے کہ یہ خوف اہوت سے پہلے ہوا تھا نبوت کے بعد تو ہمار
خدا اور خرعون کے پاس بھی گئے۔ واللہ اعلم

وَأَسْتَفِئُهَا الْفِئْمُ

لوہوں کے دلوں کو اس آیت کا پکا یقین ہو گیا تھا۔ - استیخان کے معنی میں ایخان سے

عَلَّمَائِهِمْ وَعُلَمَائِهِمْ

عَلَّمَآ وَهَلَّآ
 ۱۔ کمال اور حکیم کی وجہ سے (انہوں نے انکار کیا تھا) عظیم سے یہ مراد ہے کہ انہوں نے اپنی جانوں پر کمال اور حکیم کے مستحق ہونے سے انکار کیا تھا۔
 ۲۔ اے مخاطب بصیرت نگر سے کہو۔

پس (اے مخاطب بصیرت فخر سے) کہے۔

تجاربہ کاروں کا انتظام کیسا ہوا اگر وہ تیار ہیں ان کو پانی میں فرق

ثُمَّ قَالَ عَائِشَةُ الْمُطْبِقَاتِ ۝

کرو یا گیا اور مرنے کے بعد دوزخ میں پھنسا دیا گیا۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا

اور ہم نے دلوں اور سلیہاں کو علم عطا کیا۔ یعنی

طاقت بشریہ کے مطابق اللہ کی ذات و صفات و احکام اور عہد و عہد کے احوال اور پرندوں اور چڑھیوں کی بولی اور پہاڑوں کی سنجے اور لوہے کو نرم کرنے کا علم ہم نے عطا کیا۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۚ قُلْ صِرَاطُ اللَّهِ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبُ مَا فِي هَٰذَا ۖ أَتَقْتُلُونَ نَبِيَّ اللَّهِ فَتَقُولُ مَا نَحْنُ بِمُفْعِلِينَ ۖ قُلْ مَن مِّنكُمْ عَلَىٰ عَرْشِ اللَّهِ خَبَرٌ بِمَا يُفْعِلُ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٠٠﴾

ف: ہونا چاہئے عرب کہتے ہیں اعطیہ لشکر۔

آیت جاد علی سے کہ علم بڑی فضیلت ہے اعلیٰ شرف ہے اور علماء کو دوسروں پر فضیلت حاصل ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا عابد پر عالم کی فضیلت ایسی ہے جیسے چوہر محروس کے جانے کو باقی ستاروں پر فضیلت ہے۔ علماء انبیاء کے جانشین ہیں اور انبیاء نے کوئی اور چارہ اور ہم انہی میراث میں نہیں چھوڑا بلکہ علم کی میراث چھوڑی جس میں جس نے اس میراث کو لیا (دو چارہ) اور انہی میراث (نصیب ہے) اس نے بڑی میراث پائی۔ رسول اللہ و آلہ و صحابہ و تابعین و غیرہ میں میراث تھی۔ اب وہ (اور ان ماجہ من حدیث کثیرہ میں قیس ترمذی نے نہیں بنی کثیرہ لکھا ہے۔

یہ بھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عابد پر عالم کی برتری ایسی ہے جیسے تم میں سے لوفی آدمی پر میری برتری اور ولہ الترمذی

عن ابی اللہ العباسی۔
آیت میں نعمت علم کا شکر ادا کرنے کی ترغیب ہے اور اس بات کی تعلیم ہے کہ آدمی کو خواہدست لوگوں پر فضیلت حاصل ہو پھر بھی اس کو تواضع کرنا چاہئے اور یہ سمجھ لینا چاہئے کہ اس پر بھی دست لوگوں کو برتری حاصل ہے وَتَوَفَّى كُلٌّ دَيْنًا وَهُنَا
عِلَّتُهُ۔ ہمارے ہاں ہمارے۔

وَوَرَّثَ سُلَيْمٰنُ دَاوُدَ

پور علیہ السلام و اولاد کے وارث ہوئے۔ جتنی نبوت کے احکامات

اور علم کے وارث ہوئے۔ قادو نے بھی قصیر کی آخری عہدہ دارین اللہ رب العالی عالمہ شیعہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ انبیاء بھی دوسروں کو اپنا وارث بناتے ہیں۔ لیکن شیعہ فرقہ کا یہ استدلال بجائے قائمہ کے کہ ان قصصان پہنچتا ہے کہ سلیمان دادو کے مال کے وارث ہوئے یہ صحیح لگتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ حضرت الدار کے جو دوسرے اہلداد بنے تھے ان باپ کے مال میں سے کچھ نہیں ملا۔ ب کے وارث سلیمان ہو گئے اور اہلداد کا سنی یہ ہے کہ ایک شیخی دوسرے کی طرف بغیر کسی شراہ اور حسد اور عداوت وغیرہ کے منتقل ہو جائے تو وہ دوسروں میں قرابت دار ہوں یا نہ ہوں، اللہ نے فرمایا ہے کہ

یہ بظاہر ایسا ہے کہ ظہیر میں اسوں نے اللہ کا تعالٰیٰ یہ شہرہ کرنا چاہئے کہ دل سے اللہ تعالٰیٰ کے ساتھ ممکن نہیں

ہائیکہ لایستراعیل ہم نے اس سر زمین کا اپنی اسرا اہل کو وارث بنایا (یعنی اس کی ملکیت بغیر کسی عقد کے بنی اسرا اہل کی طرف منتقل کر دی) اور دوسری آیت میں آیا ہے وَادْرَاؤْكُمْ اَوْحٰصِيْتُمْ وَوَدَّاعُوْهُمْ (اور تم کو ان کی زمین اور ان کے گھروں کا وارث یعنی قابض مالک بنادیا ظاہر ہے کہ دونوں آیتوں میں مہرث اور وارث میں قرابت نہیں تھی اس لئے شری میراث تو سراہ نہیں ہے صرف تنہیک اور قبضہ مراد ہے۔ حرم)

رسول اللہ ﷺ کی حدیث میں جو لفظ کا لفظ آیا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ کوئی آدمی (خواہ کتنا ہی عزیز اور قریب وار ہو) کسی نبی کے مال کا وارث نہیں ہو سکتا۔ لیکن یہ وقت کے بعد اس کی مثال وقف کر لیا ہے تاکہ اللہ پر اور است اس کا مالک ہو جائے۔ بنوئی نے لکھا ہے حضرت وہب کو اللہ نے جو نعمتیں عطا فرمائی تھیں ۱۰ نعمتیں سب حضرت سلیمان کو عطا فرمادیں بلکہ تفسیر ہو اور تفسیر شیا میں یہ دونوں چیزیں مذکور ہوئیں نہایت فرمایا۔

مقال نے کہا سلیمان کا ملک بڑا قمار اور وہ میں سلیمان کی نسبت سے قوت لیتا ہے یہی تھی اور آپ عبادت گزار زیادہ تھے اور حضرت سلیمان اللہ کی نعمتوں کے شکر گزار (نسبت تھے) میں کہتا ہوں حضرت اللہ بھی ایسے ہی تھے۔

وَقَالَ يَا اَيُّهَا النَّاسُ عِبُوْا مَا عِبٰىطِيْطَالْعَلَمِ
پہ عدول کی بولی سکھائی گئی ہے۔ اس کلام میں حضرت سلیمان کی طرف سے اللہ کی نعت کے شکر کا اعلان ہے اور عجز کا ذکر کر کے لوگوں کو اس کی تصدیق کی دعوت ہے۔

نطق اور منطق وہ بولی عدول کی بات کو ظاہر کرتی ہے خواہ ضرور ہو یا مرکب۔ قاسوس میں ہے نَطَقٌ يَنْطَلِقُ (باب ضرب) نَطَقًا وَنَطَقًا وَنَطَقًا (تینوں صوراں کے ساتھ اور ایسے حروف کے ساتھ کھنکھایا جس سے معنی سمجھ میں آسکے۔

اور چونکہ انسانوں کے لئے معنوی کا سمجھنا ہی الفاظ پر موقوف ہے جو انسان بولتے ہیں اس لئے نطق کو انسان کے کلام۔ کہنے کے مخصوص سمجھ لیا گیا مگر حضرت سلیمان تو پہ عدول کی آواز سے بھی ان کا دل مدعا سمجھ جاتے تھے اس لئے پہ عدول کی بولی کو بھی حضرت سلیمان نے اپنے لئے منطبق کیا۔

بلوئی نے لکھا ہے کہ حضرت کعب نے فرمایا حضرت سلیمان کے پاس جنگلی کھیر تے توڑ نکلتی تو آپ نے پوچھا کیا تم کو معلوم ہے کہ یہ کیا کہہ رہا ہے۔ حاضرین نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے مرنے کے لئے تو اور ویران ہونے کے لئے عمارتیں بنانی قاتل مینی تو آپ نے فرمایا جانتے ہو یہ کیا کہہ رہی ہے؟ حاضرین نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہی ہے کاش یہ حقوق پیدا نہ کی جاتی۔ مورچہ تو آپ نے پوچھا جانتے ہو یہ کیا کہہ رہا ہے حاضرین نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے جیسا دوسروں سے معاملہ کر کے دیا ہی تم نے کیا جائے گا جب وہ بولا تو پوچھا کیا کہہ رہا ہے؟ حاضرین نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے جو رحم نہیں کرے گا اس پر دم نہیں کیا جائے گا۔ ترجمانی نے آواز دی تو پوچھا جانتے ہو یہ کیا کہہ رہی ہے؟ حاضرین نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہی ہے کہ اللہ سے معافی کی درخواست کرو۔ چہ چہ تو پوچھا تو پوچھا کہ معلوم ہے یہ کیا کہہ رہا ہے۔ لوگوں نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے ہر زعمہ سے ظاہر بنایا نہ فرسودہ ہو گا۔ خطاب چھا تو پوچھا کیا جانتے ہو یہ کیا کہہ رہا ہے؟ حاضرین نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے پہلے سے سنی سمجھو (ہاں) تم کو مل جائے گی۔ کھیر تری نے آواز دی تو فرمایا یہ کیا کہہ رہی ہے؟ آدم کو معلوم ہے حاضرین نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہی ہے پانی بیان کر رہا ہے رب برتر کی اتنی کہ آسمانوں اور زمین کو بھروسہ قمری چینی تو پوچھا جانتے ہو یہ کیا کہہ رہی ہے؟ لوگوں نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہی ہے میرے رب اعلیٰ کی یا کی بیان کرو۔ فرمایا کو اعتر و رسول کرنے والے (نکل مال کا سوساں حصہ بطور نفیس وصول کرنے والے) کو بدو عادت ہے اور نکل کھینچے ہوئے سوائے اللہ کے ہر چیز کو کھتا ہے۔ اور قطعہ کھتی ہے جو خاموش رہا گفتوگو نہ بلکہ اور طوعا کھتا ہے چاہی ہے اس کے لئے جس کا مقصد دنیا ہی ہے اور مینہ کہ کھتا ہے میرے رب تمہوں کی یا کی بیان کر رہا ہے پڑ کھتا ہے میرے رب کی یا کی بیان کر رہا ہے چھو کر اور مینہ کی کھتی ہے

یا کی بیان کرو اس کی جس کا ذکر زبان پر ہے۔

مکمل ہے کہ مسلمان کے پاس ایک خیر چنانچہ تو آپ نے پوچھا جانتے ہو یہ کیا کہہ رہا ہے "لوگوں نے کہا نہیں۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے اَلْوَحْشُ عَلٰی الْعَرْشِ اَسْتَوٰی (زمین عرش پر متمکن ہے) اور قدحی کا بیان ہے ایک بیل دلت پر چھاس ہوا ہاتھ اور دم نیچے کو جھکا ہوا تھا اور بول رہا تھا حضرت سلیمان کا دھر سے گزر ہوا، فرمایا جانتے ہو یہ بیل کیا کہہ رہا ہے "لوگوں نے کہا اللہ اور اس کا نبی ہی خوب واقف ہے۔ فرمایا یہ کہہ رہا ہے میں نے آدھا چھوڑا اٹھا لیا پس دینا پر لازم ہے کہ اس کو بڑھا کر پورا کر دے۔

روایت میں آیا ہے کہ یودیوں کی ایک جماعت نے حضرت ابن عباس سے کہا تم سات چودوں کے متعلق آپ سے دریافت کرتے ہیں اگر آپ بتائیں گے تو ہم مسلمان ہو جائیں گے اور آپ کی تصدیق کریں گے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا سمجھنے کے لئے جو کچھ ہو خدا کے لئے نہیں پوچھ سکتے۔ یودیوں نے پوچھا بتائیے چودوں اپنے گائے میں کیا کرتا ہے اور میٹھک اپنی نر میں کیا کرتا ہے اور مرغانی ہنگ میں کیا کرتا ہے اور گدھا اپنے رینگنے میں کیا کرتا ہے اور گھوڑا اپنی ہنساہٹ میں کیا کرتا ہے اور زرد زرد اور خیر کیا کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا چودوں کرتا ہے اے اللہ محمد ﷺ اور آل محمد ﷺ سے بغض رکھنے والوں پر لعنت کر اور مرغان کرتا ہے غافلہ اللہ کی یاد کر اور میٹھک کرتا ہے پاک ہے وہ معبود جس کی عبادت سمندروں کے کندوں میں بھی کی جاتی ہے اور گدھا کرتا ہے اے اللہ غر و صول کرتے والے پر لعنت کر۔ گھوڑا جب معرک میں حقوں کے مقابلہ پر ہوتا ہے تو کرتا ہے پاک اور مقدس ہے ملا لگہ اور جبریل کا رب۔ زرد زرد کرتا ہے اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ ہر روز کی روزی اسی روز عطا فرما اور خیر کرتا ہے اَلْوَحْشُ عَلٰی الْعَرْشِ اَسْتَوٰی یودی یہ جواب سن کر مسلمان ہو گئے اور ان کا اسلام احمد علیہ حضرت امام جعفر صادق نے اپنے والد کی وساطت سے اپنے دلوا حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ جب گدھا چلاتا ہے تو کرتا ہے اے آدم کے بیٹے جی لے جب تک چاہے آخر موت ہے۔ عقاب چنتا ہے تو کرتا ہے لوگوں سے دور رہنے میں سلامتی ہے اور چودوں چنتا ہے تو کرتا ہے اے اللہ آل محمد ﷺ سے بغض رکھنے والوں پر لعنت بھیجی اور خلاف چلاتا ہے تو کرتا ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اور اَنْصَلِیْنِ کو ایسا سمجھتا ہے جیسے قاری سمجھتا ہے۔

میں کرتا ہوں کہ جانوروں کی آوازوں کی جو تحریر حضرت کعب سے منقول ہے اور جو تفصیل کھول اور خرقہ کے اقوال میں آئی ہے اس سب کا تعلق ممکن ہے کہ کسی ہنگامی آواز سے ہو (حضرت سلیمان کے سامنے کسی وقت جانور اس طرح بولے ہوں) اس سے یہ ثابت نہیں ہو تا کہ یہ جانور جب بھی بولتے ہیں تو یہی کلمات کہتے ہیں۔ اللہ نے اس سورت میں جو بد جانور جو نئی کا کلام نقل کیا ہے اس کا تعلق تو چش امہ اللہ کے ساتھ تھا ہی البتہ یودیوں کے سوال کے جواب میں جو کچھ حضرت ابن عباس نے فرمایا وہ بیچک جلد ہے کہ یہ جانور ہمیشہ ہی یہ الفاظ کہتے ہیں اگر یہ روایت پایہ ثبوت کو پہنچ جائے تو اس کی جہول کرنی ضروری ہو گی۔

اور ہم کو ہر چیز دی گئی ہے اس سے مراد کثرت اشعار کا اظہار ہے
وَاَوْفِیْنَاوْنِیْ عَلٰی شَعْرَہٖ
(کل استغفر الی میں) عرب کہتے ہیں فلاں شخص کے پاس ہر شخص آتا ہے یعنی آدمی مت آتے ہیں۔ فلاں شخص ہر بات جانتا ہے یعنی اس کو معلومات بہت ہیں۔

عَلٰی شَعْرَہٖ (اوپرین) مع شکم کے سینے میں حضرت سلیمان نے اپنے ساتھ حضرت ابراہیم کو مثال کر کے جمع شکم کے سینے استعمال کئے۔ حضرت سلیمان نے اپنے قہمیں کو مثال کر کے یہ لفظ کہے۔ کیونکہ آپ کے قہمیں کو آپ کی وساطت سے وہ علم اور و انعام ملا جو اللہ نے آپ کو عطا فرمایا تھا۔ یا اصول سیاست کو چیں نظر رکھ کر حضرت سلیمان نے شاہان الفلا استعمال کئے یا شاہ اپنے کو ہم سمجھتے ہیں۔
حضرت ابن عباس نے فرمایا کُنْیَ شَیْئِیْ سے دینا اور آخرت سے تعلق رکھنے والی ہر چیز مراد ہے۔ متعلق کے کماہوت

حکومت اور شاہین و ہوا کی تعمیر مراد ہے۔

إِنَّ هَٰذَا الْقَوْمَ الْفَٰسِقُ الْيَٰسِينُ ۝

کافی شہ نہیں کہ یہ (عطاء خداوندی) نکلا ہوا (اللہ کا) فضل ہے۔ یعنی ہم کو اس کا کوئی ذاتی استحقاق نہیں نہ یہ ہمارے اعمال کا بدلہ ہے بلکہ محض اللہ کی مہربانی اور کرم ہے یا فضلِ مبین سے مراد ہے مکی دینی فضیلت۔ یعنی یہ دوسروں پر اہل حق واضح برتری ہے۔ حضرت سلیمان نے یہ بات اور اس شعر کے طور پر بھی (اکھبر آخر کے لئے نہیں گئی) جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے لڑائیوں اور فحاشیوں اور قوم کا سرور ہوں اور (یہ بات آخر کے طور پر) نہیں ہے اور قیامت کے دن آدم کے سوا سب لوگ میرے جہنم کے نیچے ہوں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس طرح کی جو بات فرمائی وہ اس علم کی حیل کے طور پر تھی جو آیت وَٱلْأَنبِيَاۅءُ وَرَبُّكَ فَخَبَّرْتُمْ میں دیا گیا ہے۔

بلوی نے لکھا ہے روایت میں آیا ہے کہ حضرت سلیمان نے سرسبز زمین پر سات سو برس اور چھ ماہ تمام بن و امن اور پرندوں اور چاندوں اور درختوں پر حکومت کی اور ہر چیز کی بولی اللہ نے ان کو سمجھائی تھی اور انہی کے زمانہ میں جیسا جیسا مستحق کیا گیا ہوا تھا۔

وَعَبَّ ٱلْأَسْلَٰمَ ۚ جُوذُوۡا۟ مِّنَ ٱلْحَيٰۤتِ ۚ وَٱلْأَنۢبِيَآءِ ۚ فَخَبَّرْتُمۡوہَا ۚ

اور سلیمان کے لئے بن و امن اور پرندوں کی فوجیں جمع کر دی تھی جس اور (ان کی اتنی کثرت تھی کہ ان کو روکا جاتا تھا۔ جُوذُوۡا۟ مِّنَ ٱلْحَيٰۤتِ اور وہ کے جاتے تھے سچی اول حصہ کو اور دوسرے حصہ کے ساتھ روک کر ملا دیا جاتا تھا اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ ہادیوں کے لشکر کی تعداد بہت زیادہ تھی پھر بھی کسی کو روک نہیں دیا جاتا تھا۔

قاسم میں ہے وَرَعَتْہٗ میں نے اس کو روک دیا اسی سے ہے وَالرَّٰعِیَ کی جمع وَرَعَتْہٗ روکنے والے حرم سے۔ اور کتاب اور جملہ کے والا (سب کو ذرا کھا جاتا ہے) تَوَزَّعَ (توزع) (تفصیل افعال تفصیل) سب ہم معنی ہیں، تقسیم کرنا، بانٹنا، جدا ہونا اور جدا۔ مقال نے یُوذُوۡا۟ مِّنَ ٱلْحَيٰۤتِ کا ترجمہ کیا ہے یَا قَوْمَ اِن کچلا جاتا تھا۔ عمر بن کعب نے کہا سلیمان کی لشکر کا دوسرا فرخ بھی ۱۲۵ فرسخ بنات کے لئے ۲۵ فرسخ آدمیوں کے لئے ۲۵ فرسخ پرندوں کے لئے اور ۲۵ فرسخ جنگی جانوروں کے لئے۔ سلیمان کے ایک ہزار کمرے تھے جو کھڑکی کے تختوں کے فرش پر قائم تھے تین سو مشکوہ بیاض تین سو گھروں میں رہتی تھیں اور سات سو باندیاں سات سو گھروں میں۔ سلیمان کے علم سے تھوڑا سا تخت کو اٹھا کر اوپر کو لے جاتی تھی پھر حکم سلیمان نرم نرم ہوا اس کو لے کر چلتی تھی۔ (ایک روز) جو آپ نہیں جانتے تھے اور آسمان زمین کے درمیان تھے کہ اللہ نے وحی بھیجی میں نے تمہاری حکومت میں اضافہ کر دیا ہے اب کوئی مخلوق جہاں بھی کوئی بات کرے گی وہ لوہا بات لا کر تم کو پہنچا دے گی۔

یہاں تک کہ یہ سب جب چیزیں ان کی ہوا ہی پر پہنچے۔

حَتّٰی اِذَا اٰتٰوْا عَلٰی وَاۡجِ ٱلْغَمَلِ ۚ

حَتّٰی وَاۡجِ میں لفظ غَمَلیٰ لگا دیا ہے کہ وہاں سے آئے تھے اور بات بھی معلوم ہو رہی تھی کہ اس وحی کو لے کر کے آخر کھارو پہنچ گئے تھے (اور وہیں جو غنیمتیں ملے تھیں) انہی علی الشبیہ کا معنی ہے کسی چیز کو قسم کر دیا اور اس کے آخری حصہ پر پہنچ گئے۔ وہاں بن جے نے بھلا کر کتب بیان کیا ہے کہ حضرت سلیمان جب تخت پر سوار ہوتے تو اہل و عیال کو نوکروں چاکروں کو اور لڑائی لشکر کو بھی سوار کر لیتے تھے۔ سامن پکانے کے برتن اور روٹیاں پکانے کی آگنی نور بھی ساتھ ہوتے تھے، آگنی بڑی بڑی خود بھیں بھی ہوتی تھیں کہ ایک ایک میں دس اونٹوں کا گوشت آجاتا۔ چوپایوں کے لئے میدان بھی اپنے سہارے

۱۔ بعض پرندوں کے ہم ہم کھارو میں نہیں جیسا کہ ان کے عربی ہم عصر ترجمہ میں لکھا دئے گئے ہیں لیکن اہل لغت نے جو ان کی شناخت کرتے ہیں ان کو نقل کر دیا ہے۔

خلاصہ ایک پرندہ ہوتا ہے جس کے بازو پانچ ہوتے ہیں پھر ان کی جڑ تک کا ہوتا ہے۔
 زرد اور چمکے یا ایک پرندہ ہوتا ہے جس کی ایک قسم کا رنگہ خاص یہ ہوتا ہے اور دوسری قسم بھی سیاہ ہوتی ہے عمر اس پر سلیہ نکلے
 کثرت سے آتے ہیں۔

اخراج تھے اثنائے سیر میں آسمان وزمین کے درمیان چھپائے اپنے میدانوں میں اودھنے تھے اور باہر جی کھانا اور روٹیاں پکانے میں مشغول رہتے تھے ہوا ان سب کو لے کر چلتی تھی ایک بار اصرار سے یمن کو جانے میں مدین شریف کے پورے بھی گزرے اور فرمایا یہ تمہارا اثر اڑھان کی ہجرت جاوے خوشخبری ہے اس کے لئے جو ان کے نور ایمان لائے اور خوشی ہے اس کے لئے جس نے ان کا اجتماع کیا۔ کعب کے اوپر سے گزرے تو کعب کے گرد اگر دہشت نظر آئے یمن کی پوجا کی جاتی تھی باب سلیمان کعب سے آگے بڑھ گئے تو کعب روئے لگا کھانے کعب کے پاس وہی بھیجی (اور دریافت فرمایا) تیرے لئے کیا کیا ہے؟ کعب نے کہا ہے میرے رب اچھے اس بات نے دل لایا کہ یہ تیرا ہی تھا اور تیرے ۱۱ ستون کی جماعت تھی یہ لوگ میری طرف سے گزرے اور میرے پاس نماز میں پڑھیں پڑھیں اعلیٰ کعب میرے آگے پاس آئے چھوڑ کر بتوں کی پوجا کی جاتی ہے اللہ نے وحی بھیجی تو نہ روکے مدت کے بعد میں آئے مجھ سے کعب کے والد چلے آئے اور اس کا اور تیرے اندر چھید فرکان ہڈی کر دیں گا اور تیرے اندر سے آخر زمانہ میں ایک نئی پیدا کر دیں گا میں اپنے انبیاء سے محبت رکھتا ہوں تیرے اندر اپنی خلقت کے لئے لوگوں کو آہ کر دیں مجھ کو میری عبادت کریں گے اور میں اپنے بندوں پر ایک فرض (یعنی فریضہ حج) مقرر کروں گا (جس کو لوگ کرنے کے لئے کوئی تیزی سے تیرے قریب نہیں گئے) چھٹی تیزی سے کعب اپنے آشیانوں کی طرف چلے جاتے ہیں وہ تیرے ایسے مشتاق ہوں گے جیسے لوگ اپنے پیچ کی طرف اور کبوتری کو اپنے انڈوں کی طرف مشتاق ہوتا ہے۔ (لوگ اپنے پیچ کے پاس اور کبوتری اپنے انڈوں کے پاس بٹھائے جاتی ہے پتھان چاہتے ہیں) میں آئے تھے بتوں اور شیطانوں کے پہلو پاؤں سے ایک کر دیں گا۔ پھر سلیمان چلے چلے دلائی سدر کی طرف سے گزرے دلائی سدر دلائی طائف کا حصہ ہے وہاں ایک کام رو دلائی حمل پر ہوا کعب کا بھی قول ہے کہ دلائی حمل طائف میں تھما۔ مقابل اور قدامت نے کعبو میں تمام ایک زمین تھی۔ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ اس دلائی میں جن رہتے تھے اور وہاں کی چیزیں ان کی سولیاں تھیں۔ فرق حیدر نے کہا اس دلائی کی چیزیں انھیں کی طرف تھیں بعض نے کہا خجانی ہونٹ کے برابر تھیں مشور یہ ہے کہ یہ بات کہنے والی ایک چھوٹی چیز تھی۔

فَالَّذِينَ تَلَذَّثُوا
ایک بیوی نے کعبہ تھیں نے کہا (اور خود تھی) اس کے ۱۱ بازو تھے، بعض نے کہا

لَقَدْ تَحَقَّقْتُ، ضحاک نے اس کا وہ ماجہ اور مقابل نے حدی تلیا ہے۔

لَا تَلَذَّثُوا الْفُلُكُ اَوْ تَلَذَّثُوا الْفُلُكُ
اے جو تیرے اپنے اپنے بلوں میں گھس گھس باؤ اُلُذَّثُوا یعنی نہ کر حاضر کا سینہ سے مخاطب تھی کہ خلافت سے اُدْخَلْتُ یعنی مع مونث حاضر ہو چاہئے یعنی نہ کر کا خطابی صیغہ استعمال کرنے کی وجہ یہ ہے کہ انسان جب کام کرتا ہے اور عیالات کے متعلق بات کرتا ہے تو عیالات کے لئے عقل ہونے کی وجہ سے ان کے لئے دو ضمیریں استعمال کرتا ہے جو عیالات کے لئے مستعمل ہیں جو قوں کے لئے بھی ان کے ضعیف العقل ہونے کی وجہ سے عیالات کی ضمیریں استعمال کر لی جاتی ہیں گویا ان کو بھی بے عقل مان کر عیالات کے ساتھ شامل کر دیا جاتا ہے لیکن عیالات جب دوسرے میدانوں سے کام کرتے ہیں تو وہ اپنی نظر میں اپنے کو بے عقل سمجھتے ہیں اور دوسرے کو بے عقل کی طرح خطاب کرتے ہیں۔ اس جگہ اللہ نے وہ کام عقل کیا ہے جو ایک چیز نے دوسری چیز میں کوئی عقل ضرور ہے کہ کما تھا اس لئے صیغہ اختیار کیا جس کے مخاطب عقل ہوتے ہیں۔

لَا تَلَذَّثُوا الْفُلُكُ اَوْ تَلَذَّثُوا الْفُلُكُ
تم کو سلیمان اور ان کی فوجیں کبھی نہیں تالیں۔
اس کام میں (الہام) میں ذالے کی ممانعت ہے (لیکن ایک نوحی حضرت سلیمان اور ان کی فوج کو اپنے کی ممانعت کے لئے کئی تھی پھر چونکہ ان کا وہاں خطاب تو دوسری چیز میں کی طرف تھا، حضرت سلیمان اور ان کی فوج کی جانب نہیں تھا) لیکن فی الحقیقت وہ تیروں کو باہر لگے اور باہر رہنے کی ممانعت ہے تاکہ پھال ہونے سے بچا جاوے عرب کہتے ہیں لا اراکے ہڈیاں میں تھے یہاں نہ دیکھو! "فی یہاں نہ دیکھو" (یا پھر نہ آنا)

ایسی حالت میں کہ ان کو چھ بھی نہ ہو۔ کیونکہ اگر ان کو معلوم ہو گا تو وہ خود ہی تم کو

ضمیمہ دیکھیں گے۔ گویا یہ حضرت سلیمان اور آپ کے ساتھیوں کی طرف سے ممکن وقوع عمل کی معذرت کا اظہار ہے اور اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ دانش پر تصور تو ان سے سرزد نہ ہو گا۔
افسوس شیعہ فرقہ کو جو جوئی کی برائیدہ بھی سمجھ نہیں کہ وہ صحابہ کرام کی جانب سے قصداً اہل بیت کو ایذا پہنچانے کے قائل ہیں۔

ایک شب

حضرت سلیمان کا تخت تو یہاں ہی تھا پھر بھی ڈالنے کا احتمال ہی کیا تھا۔

ازالہ

ممکن ہے حضرت سلیمان کی کچھ یاد اور سولہ فوج زمین پر چل رہی ہو جس کی طرف سے جوئی نئی کو اندیشہ ہوا ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ واقعہ تیسرے پہلے کا ہو اس وقت حضرت سلیمان اور آپ کا لشکر زمین پر ہی چل رہا ہو۔ بعض اہل عرفان نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ جوئی نے دوسری جوئیوں سے کہا یہاں ہم کہ تم حضرت سلیمان کے لشکر اور ان کے ساتھ مسلمان اور مشران شوکت کی سیر کرنے میں اتنی مشغول ہو جاؤ کہ اللہ کے ذکر سے بھی غافل ہو لو ورنہ خدا سے غفلت تمہاری طاقت کا رد ہے ہو جائے یہ بات سلیمان نے تین سیلی سے سن پائی۔ کذا قال مقاتل۔ کیونکہ جہاں کہیں جو غلوں بہت کرتی تھی وہاں بات حضرت سلیمان کے گوش گزار کر دیتی تھی۔

فَقَبَسَ صَاحِبًا
پس سلیمان مسکراتے ہوئے جس پر اسے یہاں کچھ کام محذوف ہے اور اسی پر عطف ہے پورا کلام اس طرح تھا سلیمان نے جوئی کی بات سن لی اس کا مطلب سمجھ لیا مطلب سمجھ کر خوش ہوئے اور اس بات سے بھی ان کو مسرت ہوئی کہ جوئی نے آپ کو اور آپ کی فوج کو عادل سمجھا یہ تمام باتیں سمجھ کر آپ خوش ہوئے اور مسکرا دیئے۔ یاہوں کہا جائے کہ آپ کو جوئی کی دانش مندی اور احتیاط سے تعجب نہ اور اس بات پر بھی اچھا ہوا کہ ایک حقیقی جوئی اپنی اور اپنی قوم کے بچاؤ کے راستے کیسے جانتی ہے ان باتوں پر آپ کو تعجب نہ اور آپ مسکرا دیئے۔

صَاحِبًا یعنی حضرت سلیمان کا جسم ٹھک کی حد تک پہنچ گیا (گویا جس دینے کا جاننے کے کمالیہ کی قہمی اکثر بصورت جسم ہی ہوتی ہے۔ یہ بھی ہو سکتے کہ شروع میں مسکرائے ہوں پھر جس دینے ہوں۔ حضرت عائشہ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو بھی بھر بھر رہتے نہیں دیکھا کہ آپ کے حلق کا کواکھر آگیا ہو آپ صرف مسکرا کر کہتے تھے رواہ البخاری۔
حضرت عبداللہ بن عمر بن حارث بن جریج کا بیان ہے میں نے رسول اللہ ﷺ سے زیادہ کسی کو مسکراتے نہیں دیکھا رواہ الترمذی۔

قَبَسَ قَوْلًا
وَقَالَ
اس کے قول کے سبب سے۔ پس آپ نے لشکر کو روک دیا کہ جو نہیں اپنے ہاتھوں میں گھس گئیں۔
اور کہا یعنی اللہ کی نعمت کا شکر ادا کرتے ہوئے اور لوہا شکر سے بھی اپنے کو قاصر سمجھتے ہوئے اور لوہا شکر کے لئے اللہ ہی سے مدد طلب کرتے ہوئے انہوں نے کہا۔

لَقَدْ آؤذُغِيثِي أَنْ أَشْكُرَ لِعِمَّتِكَ الْيَتِي أَلَمَّتْ عَلَيَّ وَهَلِي وَالِدَائِي وَأَنْ أَتَعْلَمَ صَالِحَاتِي أَوْ ضَلَّتِي

اے میرے رب مجھے تو قسم دے کہ میں تیری اس نعمت کا شکر لاکر لوں جو تو نے مجھے اور میرے والدین کو عطا فرمائی ہے اور ایک اہمال کروں جو تجھے پہنچے ہوں۔

آؤذُغِيثِي بعض علماء نے کہا کہ اس جگہ اس لفظ کا حقیقی معنی مراد ہے اِلْوَاعُ کا معنی ہے روک دینا، وقت کر دینا (کاموں) پر لڑائی لے لکھا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ میں تیری نعمت کے شکر کو اپنے پاس روکے رکھوں، سمیٹے ہوں کہ مجھ سے چھوٹ کر نہ جانے لے۔ بعض اہل تحقیق نے لکھا ہے اس کا معنی یہ ہے کہ اے میرے رب تو مجھے ایسا کر دے کہ میں کفر سے اپنے نفس کو روکے رکھوں۔ بعض نے کہا یہ مطلب ہے کہ اپنے سوا ہر چیز سے میرے نفس کو روک دے۔

گدھ کو طلب فرمایا اور چوہ کے حلق اس سے پوچھا کہ گدھ نے کہا مجھے معلوم نہیں وہ کہاں ہے میں نے تو اس کو کہیں بھیجا نہیں ہے۔ اس وقت حضرت سلیمان کو فہم آیا اور فرمایا اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ شَرِیْہُ اَوْ لَا تَدْرِیْہُ اَلْوَلٰی یٰیہِیْ یَسْئَلُکَ شَیْئُہِ یَحْمِلُ پرندوں کے سردار عقاب کو بتاؤ۔ اور عقاب نے بھی چوہ کو پکارا کہ عقاب خود الا اور آسمان کے نیچے ہوا کے ساتھ چہل چلاؤ گیا وہاں سے اس کو یہ دنیا ایک چار کی طرح نظر آتی پھر باوجود حیرت و حیرت تو میں کی طرف سے چوہ بھی آتا کہانی دیا عقاب اس پر ثوت پر اندھ بنے عقاب کو یہ قوت کراہی طرف آجھو کیا تو کچھ گیا کہ عقاب کا لہو میرے حلق پر اب چوہ بنے اس کو قسم دی اور کہا میں تجھے اس گدھ کی قسم دیتا ہوں جس نے تجھے طاقت عطا کی ہے اور مجھ پر قدرت دی ہے تو مجھ پر رحم کر اور کوئی دھم پکڑنے کے درپے نہ ہو عقاب چوہ کی طرف سے پلٹ گیا کہ سخت تو مرے اللہ کے غضب سے قسم کھاتی ہے کہ وہ تجھے عذاب دے گی پادشاہ کرڈالیں گے اس کے بعد دونوں نے حضرت سلیمان کی طرف رخ کر دیا جب انظر تک پہنچے تو گدھ اور دوسرے پرندوں نے جال اور کمارے کرج تو ان بھر گیاں نہاد دہانہ کے غضب سے تیرے حلق پر یہ کہا تھا چوہ بنے کیا کیا انہوں نے (اپنی قسم میں) کوئی شرط بھی لگائی تھی پرندوں نے کہا یہ بھی فرمایا اَلْوَلٰی یٰیہِیْ یَسْئَلُکَ شَیْئُہِ چوہ نے کہا اس تو میں طلب سے بچ گیا پھر عقاب اور چوہ لا کر حضرت سلیمان کی خدمت میں پہنچے تب اس وقت کہ کسی پرینٹے ہوئے تھے عقاب نے کہلایا اللہ میں اس کو لے آیا چوہ نے سلیمان کو کچھ کہہ کر اٹھ کر باہر گئی کہ خود پر اپنا سر اٹھا دے اور دونوں ہار دیے تو گدھ نے لہو زمین پر ان کو کھینچ لیا جب آپ کے قریب پہنچا تو آپ نے اس کا سر پکڑ کر اپنی طرف کھینچا اور فرمایا تو کہا تھا میں تجھے ضرور سخت عذاب دوں گا چوہ نے کہلایا اللہ اس وقت کو یہ کھینچے جب کہ آپ اللہ کے سامنے کھڑے ہوں گے۔ یہ بات سن کر حضرت سلیمان لرز گئے اور چوہ کو معاف کر دیا۔ پھر غیر حاضری کی وجہ دریافت کی۔

(کہ چوہ آیا اور اس نے کہا میں لٹکی بات پوری پوری معلوم

فَعَالِ اَحْطَظَّ بِمَا لَہُ نَحْظُہِ

کر کے آیا ہوں جو آپ کو معلوم نہیں۔

یَا حٰمِدُہ کسی چیز کا ہر جہتی (پورا اور) علم۔ اللہ کے سوا دوسروں کے علم کے لئے اس کا استعمال بالطور مجاز ہوتا یا بطریق مبالغہ۔ مطلب یہ ہے کہ مجھے ایک بات بھی طور پر معلوم ہوئی ہے جو آپ کے علم میں نہیں ہے۔ ایک چوہ کا ایک میل اللہ کی سے اس طرح خطاب کرنا جہاں ہے کہ کوئی جانور کو بھی بعض وہاں میں معلوم نہیں جو سلیمان کو بھی نہ تھا اس میں حیرت ہے اس امر پر کہ سلیمان کو اپنے علم پر فائدہ کرنا چاہئے بلکہ سمجھ لینا چاہئے کہ میرا علم بہت ہی ناقص ہے۔ اس سے شدید فرق کا اس عقیدہ کا لفظ ہو ۱۱۱ بات ہو ہے کہ نام سے کوئی بات چھپی نہیں رہتی اور اس کے زمانہ میں کوئی بھی اس سے زیادہ اور بڑھ کر عالم نہیں ہو سکتا۔

اور میں آپ کے پاس سہاکی ایک تحقیقی خبر لایا ہوں۔

وَمَعْلُومٌ مِّنْ سَبَلِ الْکَلْبِ یَعْقِبُہٗ ۝

سہاکی کے ایک شہر کا نام ہے جس کا معنوا سے فاصلہ تین رید ہے۔ بقوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے سہا کے حلق دریا بت کیا گیا آپ نے فرمایا سہا ایک آدمی تھا جس کے دس بیٹے تھے جن میں سے چھ وادیں سمت کو چلے گئے اور چار وادیں رخ کو یعنی چوہ نے وادیں طرف جا کر آبادی کرنی یہ ملک مکن نہ گیا اور چار بے باکیاں جاہ جا کر آباد ہو گئے یہ آبادی شام کے دم سے موسم ہوئی۔

بِسَبَابِہِیْنِ عَنِیْ خَبْر۔ حضرت سلیمان نے واقعہ دریافت کیا تو چوہ نے کہا۔

اِنَّیْ فَعَلْتُ اَمْرًا لَا تَعْمَلُکُمْ

(یعنی ان کی ملک ہے)

ملکہ سہا کا نام بتیس بنت شرجیل تھا وہ عرب بنی قحطان کی نسل سے تھی اس کا پل بہت بڑا ہوا تھا وہاں کے ۳۹ آباد آباد اور بادشاہ ہو کر رہے تھے وہ خود چالیسویں تھا ملک یمن پر حکومت کرتا تھا اور سرحدی ہمسرہ بادشاہوں میں سے کسی کو اپنا

بہرہ نہیں جانتا تھا کسی لئے اس نے ہر بادشاہ کی بیٹی سے نکاح کرنے سے انکار کر دیا تھا آخر اس کا نکاح (خاندان جنات میں) ایک بیٹی سے ہو گیا جس کا نام ہر بخت بنت سخن تھا اس بیٹی کے بچہ سے بقیہ بنت شراہیل پیدا ہوئی۔ سوائے بقیہ کے شراہیل کا کوئی اور بچہ نہیں ہوا۔ حدیث میں آیا ہے کہ بقیہ کے ماں باپ میں سے کوئی ایک جنات میں سے تھا (حرم کو یہ حدیث کیسے نہیں ملی۔) یا حدیث سے مراد ہے قصہ یعنی بقیہ کے قصہ میں یہ بات آئی ہے کہ بقیہ کے ماں باپ میں سے کوئی ایک از قوم جن تھا (اللہ اعلم)

باپ کے مرنے کے بعد بقیہ نے ملک بننے کی خواہش کی اور اپنی حکومت کا اعلان کر دیا قوم میں سے کچھ لوگوں نے مان لیا اور کچھ نے مخالفت کی، مخالفین نے ایک اور شخص کو اپنا بادشاہ بنالیا، قوم دو فرقوں میں بٹ گئی، یمن کی مملکت کے بھی دو گھروے ہو گئے، جس مرد کو بادشاہ بنایا گیا تھا اس نے لوگوں سے بہت برا سلوک کیا، رعیت کی عورتوں پر دست در لڑی کرنے لگا لوگوں نے اس کو معزول کرنا چاہا لیکن اس کی مخالفت زیادہ تھی کچھ بہن نہ چلا۔ بقیہ نے جب عورتوں کی یہ بے حرمتی دیکھی تو اس کو غیرت آئی اور اس نے اس ظالم بادشاہ کے پاس از خود تحریر بھیجی اور خواہش کی کہ تم مجھ سے نکاح کرو (تاکہ دونوں ملک میں ایک ہو جائیں اور قومی خلائق مٹ جائے) بادشاہ نے جواب کھلا مجھے تمہاری طرف سے امید نہ تھی کہ تم میرے پیام نکاح کو قبول کر لو گی اسی لئے میں نے اپنی طرف سے نکاح کی تحریک نہیں کی۔ بقیہ نے کہا مجھے کوئی عذر نہیں تم میرے گھلو اور شریف ہو، اب میری قوم ہالوں کو جمع کر کے قتل کے سامنے مجھ سے نکاح کرنے کی درخواست کر۔ کچھ بادشاہ نے سب لوگوں کو جمع کیا اور سب کو نکاح کا پیام دیا، لوگوں نے کہا ہمارے خیال میں تو بقیہ راضی نہیں ہو گی بادشاہ نے کہا ابتدا ہی تحریک خود اس کی طرف سے ہو چکی ہے میں آپ لوگوں سے یہ چاہتا ہوں کہ اس کی زبان سے تم خود اس کا قتل کرو، قوم ہالوں نے آکر بقیہ سے اس کا ذکر کیا بقیہ نے کہا میں مجھے لڑائی کے مقابلے میں غرض لوگوں نے بقیہ کا نکاح بادشاہ سے کر دیا بقیہ جب دواغ ہو کر گئی تو اپنی بہن بنت سخن کو (بلوس) لے گئی اور بادشاہ کے پاس پہنچی تو اس کو اپنی شراب پلانی کہ وہ بے ہوش ہو گیا پھر اس کا سر کاٹ کر رات ہی کو اپنے گھر واپس آگئی صبح ہوئی اور لوگوں نے بادشاہ کو مقتول اور سر دروازہ پر لٹکا دیا تو کچھ لیا کہ یہ نکاح ایک قریب و بکر تھا اس کے بعد سب لوگوں نے ہلا خلائق بقیہ کو ملکہ مان لیا۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو یہ اطلاع ملی کہ فارس والوں نے سمری کی بیٹی کو اپنی ملکہ بنالیا ہے تو فرمایا وہ قوم ہرگز کا مایاب نہیں اور کسی جس نے ایک عورت کو اپنے امیر کا بیٹی (یعنی اپنی ملکہ) بنالیا ہو۔ رد وہ اللہ کی نافرمانی اور احمق و اترتہ کی والدہ کی۔

اور اس کو ہر چیز دی گئی ہے یعنی اسلحہ، ساز و سامان وغیرہ جس کی بادشاہوں کو ضرورت ہوتی ہے وہ سب کچھ اس کے پاس ہے۔ یا کلین شینین سے مراد محض سکوت ہے (یعنی ظفر کی حدی) سکوت ملک کی بہت مال کی فراوانی وغیرہ)

وَلَهَا قُوَّةٌ عَظِيمَةٌ ۝
یعنی قہم میں بد اس نے کا کا ہوا قوت سرشار نہ بد بزر اور موتیوں سے مرصع، جس کے پاس قوت و مرد کے تھے۔ اس کے لوہے سات کرے تھے اور ہر کرہ و کار و ترو و کھد و قابو بند و بٹا تھا۔ ابن ابی عامر نے زبیر بن عوف کے حوالے سے بیان کیا کہ وہ تخت سونے کا تھا جس کے دونوں پہلو قوت و مردہ سے مرصع تھے، اس کا طول ۸۰ ہاتھ اور عرض ۳۰ ہاتھ تھا۔ حضرت امین عباس نے فرمایا بقیہ کا تخت تین ہاتھ لمبا تین ہاتھ چوڑا تھا۔

مقالے نے کہا طول اس ہاتھ قہور و نہایت تین ہاتھ۔
وَجَدَتْهَا وَ قَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلْمَلِكِ بْنِ دُونِ اللَّهِ
کی قوم کو اللہ کو چھوڑ کر سونہ سے کرتے ہیں۔ دُونِ اللَّهِ کا تعلق بِسْجُدُونَ سے ہے۔

میں نے کہہ اور اس

وَرَبَّنَا اَلْهِنَا الشَّيْطَانَ اَعْمَا لَهْمُ
پہنہ دینا ہمیں۔ یعنی کتاب پر بھیجے برے اعمال کو ان کے اعمال ان کی نظروں میں

فَصَبِّحْهُم بِالنَّارِ فَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
پہلی شیطانی نے ان کو سیدھے راستے سے روک دیا ہے اس لئے وہ سیدھے راستے پر نہیں چلتے۔

اَلَا يَسْجُدُوْا لِلّٰهِ الَّذِيْ يُخْرِجُ الْحَبَّ مِنَ التُّرَابِ وَالْزَّيْتُونَ
کرتے جو (ایسا کرے کہ) آہستہ کی پوری زمین کی پوشیدہ چیزوں کو برآمد کرتا ہے۔

اَلَا يَسْجُدُوْا اِلَّا اَصْلُهَا اَنْ لَا تَحْدُثُ مَصْدَرُهَا بِذِيْ حَرْفٍ جَرَّانٍ سَبْعَةُ اَلَا يَسْجُدُوْا
مطلب ہے کہ شیطان نے ان کو اس حق سے روک دیا کہ وہ اللہ کو سجدہ نہیں کرتے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لڑائی ہو اور اس کا تعلق لڑائی کے لئے ہو یعنی وہ اللہ کو سجدہ کرنے کی راہ نہیں پاتے۔ خیا یعنی سخنوار (اس مفعول) کے معنی میں ہے یعنی پوشیدہ اور اخراج سے مراد ہے اللہ۔

اَكْمَلُ اَمَلٍ قَسْمٍ كَيْسٍ هِيَ كَسْبَةُ السَّمَوَاتِ بَارِشٍ لَّوْ حَسْبُ الْاَرْضِ بِنِزْوَةٍ۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ آسمان زمین کی بھی نہ کی چیزوں کا علم مراد ہے لفظ خباہ اور اخراج عام ہے ستاروں کو نکالنا بارش برساتا زمین سے سبز و گلابا چیز کو اور قوت سے میدان طبیعت میں لانا ہر ممکن اور معدوم کو جوہر وجود کا جامہ پہنانا سب کچھ اخراج خباہ کے ذیل میں آتا ہے اور ظاہر ہے کہ ایسا کرنے والا قادر صرف اللہ ہے جو واجب بالذات ہے لہذا صرف وہی بخود کا مستحق ہے۔

وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ
اور وہ جانتا ہے ان باتوں کو جو تم (مردوں میں) چھپاتے ہو اور ان باتوں کو جن کو تم ظاہر کرتے ہو اس لئے ضروری ہے کہ تم ظاہر باتوں میں اس کے ساتھ شرک کرنے سے پرہیز رکھو۔
اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ
خسب و عرش عظیم کا مالک ہے۔

قَالَ سَتَنْظُرُ اَصْدَقْتَ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِيْنَ
گے (خود کر کے معلوم کریں گے) کہ تو نے کیا تو جھوٹوں میں سے ہے، یعنی جھوٹ کہا۔ جب کوئی شخص جھوٹوں میں شامل کر دیا جائے اور اس کا شمار جھوٹوں میں ہو جائے تو اس کا جھوٹ ہو جائیگا ہے۔ آیت میں جھوٹ کئے کو مبالغہ کے ساتھ بیان کیا گیا ہے یا بات کے فاصل کا لحاظ کر کے طرز لوگوں کو بدل دیا۔

اس کے بعد بدہنے لوگوں کو پانی کا پتہ بتلا اور لوگوں نے گڑھے کھود کر پانی خود بھی پیا اور جانوروں کو بھی پلایا۔ حضرت سلیمان نے ایک خط اس طرح لکھا۔ بندہ خدا سلیمان بن داؤد کی طرف سے تھیں ملک سب کے نام کہ اللہ الرحمن الرحیم سلام ہو اس پر جو بدایت پر طے۔ لایعجب کہ یہ خبر نہ کرو اور میرے پاس اطاعت گزار ہو کر آجائے۔ ابن جریر نے کہا حضرت سلیمان نے صرف اتنے ہی الفاظ لکھے جتنے اللہ نے اپنی کتاب میں نقل کئے ہیں۔ قواد نے کہا انبیاء کی تحریریں ایسی ہی مختصر ہوتی ہیں وہ حکام کو طول نہیں دیتے نہ زیادہ بات لکھتے ہیں۔ خط لکھ کر حضرت سلیمان نے اس پر ملک چسپاں کیا اور اس پر اپنی سر لگا کر بدہنے کے حوالہ کیا اور فرمایا۔

اِذْ هَبْتَ بِيْكَ نَفْسِيْ هَلَا اَفِيْقَةُ الْيَهُودِ ثُمَّ كَوَّلَ عَنْهُمْ قَالَتْ وَمَا ذَا بَرِحَ جَعَلُونَ
میرے اس خط کو لے جا کر ان لوگوں کے پاس ڈال کر لکھ ہو چاہا پھر دیکھتے رہتا لوگ باہم کیا گفتگو کرتے ہیں۔
حسب الحکم بدہنے کے لئے کہ تھیں کے پاس پہنچا۔ تھیں اس وقت منام سے تین منزل پر مقام کرب میں تھی بدہنے کے قعر میں پہنچا تو دروازے سب منقلب پائے اور تختیاں ملک نے اپنے سر ہانے رکھ لی تھیں، غرض بدہنے (کسی طرح) تھیں کے قریب پہنچ گیا۔ تھیں چت لیکن سوری تھی، بدہنے خط اس کے سین پر رکھ دیا کہ لڑا آخر بن عبد بن حمید ابن رواحہ ابی حاتم

من قادی۔

مقاتل کا بیان ہے کہ جب اپنی پہنچ میں خطہ پکڑ کر لے گیا اور بقیس کے سر ہانے جا کھڑا ہو اہلانی گارڈ سردار اور سپاہی موجود تھے، وہ بدلتے پر پکڑ پکڑاتے لوگ اس کو دیکھتے رہے، آخر ملک نے خود سر اٹھا یا بدلتے فوراً خطہ ملک کی گود میں ڈال دیا۔

وہب بن عبد اور ابن زید کا بیان ہے کہ سورج کے رخ پر ایک دشمن دشمن تھا اور سورج سامنے سے لگتا تھا وہ دشمنی ملک دشمن دشمن (یا در پیکر) سے اس کی طرف دیکھتے تھے اور سورج نظر آتا اور اس کو مجبور کرتی تھی بدلتا اس در پیکر میں گھس گیا اور دونوں بازو پھیلا کر روشنی کو بند کر دیا سورج حسب معمول ابھیادو ایکن دشمن دشمن دشمن ہونے کی وجہ سے ملک کو پتہ نہ چلا وہ دیر ہو گئی تو انھوں نے سورج کو دیکھنے کی بدلتے فوراً خطہ اس کی طرف پھینک دیا، بقیس دشمن ہوئی تھی خطہ لے کر مرد و عورت دیکھتے ہی لرز گئی کیونکہ سلیمان کی حکومت (کا تختہ) ہمارے موجود تھا سمجھ گئی کہ جس نے یہ خطہ پھینکا ہے وہ مجھ سے بڑا ہاد شاہ ہے بدلتا خطہ پھینک کر کچھ جیسے ہٹ گیا بقیس نے خطہ پڑھا پھر جا کر تخت پر بیٹھی اور اپنی قوم کے سرداروں کو بھی کیا یہ سردار بدلتے برسرِ دل کے ماتحت ایک لاکھ سپاہی تھے۔ حضرت ابن عباس کا قول ایک روایت میں آیا ہے کہ بقیس کے ساتھ ایک لاکھ اقبال تھے اور ہر قیل کے پاس ایک لاکھ فوج تھی مکمل یعنی نو پڑا ہاد شاہ جو شمشاد کے ماتحت ہو جاتے۔ قادی اور مقاتل نے کہا بقیس کی مشورہ یعنی ۳۱۳ آدمیوں کی تھی ہر نمبر شوری کے ماتحت دس دس ہزار سپاہی تھے، سب آکر اپنی اپنی جگہ بیٹھ گئے تو بقیس نے ان سے کہا ہے سرداروں۔

قَالَتُ يَا لَيْلِي الْمَلِكُ

إِنِّي أَلْقَيْتُ إِلَيْكَ كَرِيمًا ۝

شہاک نے اس خطہ کو کریم (معزز) کہنے کی یہ وجہ بیان کی کہ دوسرے ہر خطہ طہرانی نے ضعیف شدہ کے ساتھ حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا تھا کہ معزز وہ پاس کی عمر کی وجہ سے ہے۔

ابن مردودہ نے اس آیت میں لفظ کریم کی تصویر میں کیا مضمون (سرداروں میں جرم نے کہا کریم یعنی معزز، اچھا، نہ جانے نے بھی اسی ترجمہ کو پوند کیا ہے۔ حضرت ابن عباس کا قول ایک روایت میں آیا ہے کہ کریم یعنی ہر گے کہ ایک لاکھ سپاہی بزرگ تھا۔ بعض نے کریم کہنے کی یہ وجہ بیان کی کہ خطہ پھینکے گا لاکھ عجب تھا، بقیس اپنے کمرہ کے اندر بیٹھ کر بھی دروازے سے سب مشغل تھے بدلتے دشمن دشمن سے آکر بقیس کے سینہ پر خطہ ڈال گیا اور بقیس کو پتہ چلی نہ چلا۔ بعض نے کہا خطہ کی رسم اللہ الرحمن الرحیم سے اندازہ کی گئی تھی اس لیے اس کو کریم کہا۔

اس کے بعد بقیس نے حکم کیا کہ یہ خطہ کہاں سے آیا ہو کہا۔

إِنَّكَ مِنْ سُلَيْمَانَ

بلاشبہ یہ (خطہ منوان) سلیمان کے پاس سے آیا ہے۔

وَأَلَّا يَشْعِرَ اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ ۝
اور وہ (مکتوب یا مضمون یہ ہے) ہم اللہ الرحمن الرحیم

ارجمہ۔

أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ۝

مجھ پر غور نہ کرو اور اعطاف گزرا ہو کر میرے پاس آؤ، مطلب یہ کہ میرے علم کا آثار نہ کرو، حکم سے انکار تکبر و غرور کی اعطاف ہے۔ یہ کلام انتہائی مختصر ہونے کے باوجود مقصد پر پوری پوری دلالت کر دیتا ہے۔ اول یہ کہ اللہ کی ذات و صفات پر صریح دلالت کر رہی ہے اور اثر لانا بھی، پھر تکبر کی ممانعت ہے تکبر تمام بری فعلیتوں کو جنم دینے والا ہے، پھر ایمان و اعطاف کا حکم ہے جو تمام فضائل کو جانتا ہے۔ اس کلام میں پہلے اپنی رسالت کو ثابت کیا ہے، پھر اعطاف کا حکم دیا ہے۔ مکمل رسالت بیان کے بغیر اعطاف کا حکم فیس دیار نہ یہ تخلیق محض کی استعداد ہوتی، خطہ کو اس طرح سے پہنچا اور رسالت کی بڑی دلیل ہے۔

قَالَتُ يَا لَيْلِي الْمَلِكُ إِنِّي أَمْرٌ مِّنْكَ فَاطِئَةٌ أَمْرًا حَاضِيًا كَشَفَهُ نَارٌ ۝

(بقیس نے) کہا کہ سردار! مجھے میرے معاملہ میں مشورہ و وجہ تک کہ تم میرے پاس موجود نہ ہو میں کسی بات کا

ملکی فیصلہ نہیں کرتی۔

فتنہ اور فتنہ کی مشکل بات کا جواب یعنی جو معاملہ میرے سامنے ہے اس میں مجھے مشورہ دو۔
خشی کششہ فتنون یہاں تک کہ تم میرے پاس موجود نہ ہو اور مجھے مشورہ نہ دیا جب تک اس بات کے درست نہ ہو

کی شہادت نہ دے۔

قَالُوا لَنْ نَمُوتَ نَبْیَاہِ وَلَا نَمُوتُ لَیْلَکَ فَاَنْظِرْنِیْ مَاذَا اَنْتَ مُرْسِلٌ ⑤

وہ کہنے لگے ہم بڑے طاقتور اور بڑے لانے والے ہیں (آنکھوں) اختیار آپ کے ہاتھ میں ہے آپ خود ہی غور کر لیں (پور) جو حکم آپ دیں (ہم اس کی تعمیل کریں گے)

نوٹ یعنی لانے کی قوت، ہمارے شیعہ یعنی لڑائی کے وقت سخت طاقتور، مقابلے کے وقت سے مراد ہے خود ہی کثرت اور ہمارے سے مراد ہے شدت شجاعت۔

پتیس نے لیل اور رات سے مسلح جنگ دونوں کا مشورہ لیا تھا لڑائی مسلح کے مقابلہ میں مشکل اور سخت کام ہے جنگ کی صورت میں لیل اور رات کے فیصلے حکم کا اثر رکھتا ہے بخلاف دن پر یوروں کے جنہوں نے حضرت موسیٰ سے کہا تھا فَاَنْظِرْنِیْ مَاذَا اَنْتَ مُرْسِلٌ اِنَّا مَخْلُوعَاتُ عِزِّکَ فَاَنْظِرْنِیْ مَاذَا اَنْتَ مُرْسِلٌ اور تمہارا خدا اور دونوں چاکر لاؤ ہم تو ہمیں بھیجے ہیں یعنی ہم تو آگے نہیں جائیں گے۔ جب پتیس کے حکم پر انہوں نے لڑنے کا اعلان کر دیا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ مسلحہ اگر حکم ہو تو ہم اس کی تعمیل بدرجہ اولیٰ کریں گے آپ کو دونوں باتوں کا اختیار ہے۔

مَاذَا اَنْتَ مُرْسِلٌ میں ما استفہام ہے اور پورا جملہ متاویل مفرد ہو کر انگریزی کا مفعول ہے یعنی آپ خود کچھ لیں اور موقع لیں کہ دونوں میں کون سی چیز آپ کے لئے مفید ہے جس کا یہ حال ہم آپ کے فیصلہ پر چلنے کے لئے تیار ہیں۔

قَالَتْ اِنَّ الْمُلُوکَ اِذَا دَخَلُوْا اَقْصٰی اَرْضٍ قَوْمٍ وَجَعَلُوْا اَعْرَاجَہُمْ اَوَّلَہُمْ ۚ وَ

کَمَا لَکَ یَفْعَلُوْنَ ⑥
ملکہ نے کہا بادشاہ جب کسی مملکت میں جبر اور اعلیٰ ہوتے ہیں تو اس کو جاہ کر دیتے ہیں اور وہاں کے معزز یا شہدوں کو گھٹیل کر دیتے ہیں (یعنی ان کا مال لوٹتے ہیں گھروں کو اجالتے ہیں چاکر ان کا رب اور اقتدار قائم ہو جائے) اور یہ لوگ بھی (اگر غالب آئے تو ایسا ہی کریں گے)۔

ملکہ نے عام بادشاہوں کا عمومی ضابطہ بیان کر کے اول قوم کو ہم خود پر جنگ سے ڈر لیا پھر آخری فقرہ کہ کے صراحت کر دی کہ ان لوگوں سے بھی مجھے یہی طریقہ ہے۔ کَذٰلِکَ یَفْعَلُوْنَ کا ایک ترجمہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بادشاہ ایسا ہی کرتے رہتے ہیں ان کا دستور ہی یہی ہے اس ترجمہ پر اس فقرہ کا ترجمہ سابق جملہ سے ہو گا اور یَفْعَلُوْنَ کی ضمیر ملوک کی طرف راجع ہوگی، حضرت سلیمان اور آپ کے لشکر کی طرف راجع نہ ہوگی۔

یابہ مفعول اللہ کا ہے اللہ نے پتیس کے قول کی تصدیق فرمادی کہ ہاں بادشاہوں کا یہی طریقہ عمل ہے۔ ملکہ کے اس کام سے معلوم ہو رہا ہے کہ پتیس مسلحہ کو مناسب خیال کرتی تھی۔

قَالَتْ مُرْسِلَۃٌ اِلَیْہُمْ یَعِدُۥہِ فَنَنْظِرُہُ اِلَیْہُمْ یَبْرُجُہُمُ الْمُوْسُوْنُ ⑦

یہ یہ بھیجوں گی پھر دیکھوں گی کہ قاصد کیا چیز آپ کے لئے کر آتا ہے۔
مطلب یہ ہے کہ میں اپنے پاس سے کچھ تختہ دے کر قاصدوں کو روانہ کروں گی۔ جہیہ دو چیز جو جہیہ میں دی جائے جیسے

عطیہ دی ہوئی چیز۔

بنوئی نے لکھا ہے پتیس جہیہ بھیج کر حضرت سلیمان کی جانچ کرنی چاہتی تھی کہ بادشاہ ہیں یا نہیں اگر بادشاہ ہوں گے تو جہیہ قبول کر لیں گے اور لشکر بھیجیں کریں گے اور نبی ہوں گے تو جہیہ گوارہ کریں گے اور بغیر اجازتِ الٰہی کے راضی نہیں ہوں گے۔

فرمایا یہ کہیں ہے امیر وفد نے پیش کر دیا آپ نے ذیہ کو بلایا اس میں جبرئیل آگے اور ڈب کے اندر جو چہرہ بھی دو تھری۔ حضرت سلیمان نے فرمایا اس کے اندر بغیر سورج کو نہ لے گا ایک جتنی موتی سے اور ایک نیر حاسورج کیا ہے ہوا تھ ہے۔ قاصد نے عرض کیا آپ نے صحیح فرمایا اب موتی میں سورج کو نہ لے کر دیتے ہو تو مجھے کورج تھ میں دعا کر پڑھ دیجئے۔ حضرت سلیمان نے جنت اور آدمیوں سے دریافت فرمایا کوئی اس میں سورج کو نہ لے سکتا کسی کو سورج کو نہ لے کرنے کی تدبیر معلوم نہ تھی اس لئے خاموش رہے پھر آپ نے شیطان سے دریافت کیا ایک شیطان نے کہا گلزی کے کیزے کو بلوایے سب اہلکم گلزی کا کیزہ لیا اور دعا کر منہ میں پکڑ کر موتی میں سورج کو نہ لے کر دیا دوسری جانب نکل آیا حضرت سلیمان نے فرمایا تو کیا انعام چاہتا ہے کیزے نے عرض کیا میری روزی درخت (گلزی) میں مختار کر دی جائے حضرت نے فرمایا تجھے لے لے ایسا ہی کر دیا گیا۔ پھر آپ نے لاؤں اور لڑائیوں کو الگ الگ چھت دیا جس کی تدبیر یہ کہ سب کو ہاتھ منہ و حوض کا علم دیا۔ لڑکی برتن میں سے پانی ایک ہاتھ میں لے کر ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں ڈالتی پھر برتن پر ہارنی تھی اور لڑکا برادر است برتن سے پانی لے کر منہ پر دتا تھا۔ لڑکی ہاتھ کے اندر پانی جانب پانی ڈالتی تھی اور لڑکا کھائی کے پورنی جانب پانی بھرتا تھا لڑکی پونجی پانی دعا دیتی تھی اور لڑکا پور سے پیے کو ہاتھ پر پانی کرتا تھا۔ خلاصہ یہ کہ آپ نے سب کو الگ الگ چھت دیا پھر لائے ہوئے دیے والیں کر دیے جیسا کہ آیت میں ذکر کیا گیا ہے۔ یہ تمام تحصیل بنوی نے بیان کی ہے جو مختلف روایات سے ماخوذ ہے بعض بائیس ابن ابی حاتم نے سعدی کی روایت سے اور بعض بائیس ابن ابی حاتم اور ابن حجر و دونوں نے زیادہ بیان روایات سے بیان کی ہیں۔

پھر بعد (قاصد یا حف) سلیمان کے پاس پہنچا گیا۔

لَقَدْ آتَيْنَاكَ سُلْطٰنًا

قَالَ اٰلِهٰمُ اَوْفِنِ بَیْئٰتِیْ

بایقین (حقیر) (دیوی) (مال) سے میری مدد کر رہے ہو۔ استفہام انگریزی ہے یعنی مجھے تمہاری طرف سے مالی امداد کی ضرورت تھی تمہارا یہ مجھے دو کار نہیں کسی میرے لئے کوئی وقعت نہیں کیونکہ

قَدْ اٰتٰیْنٰکَ اللّٰہَ خَیْرًا مِّمَّا اٰتٰیْتَهُ بِنِیَّۃِکَ تَقْرَءُ حُرُوفَ

قرمادیا ہے (یعنی دین، نبوت، حکمت، حکمت لکھنا) سے افضل و بہتر ہے جو تم کو دیا ہے (میں اب یہیہ کے لین دین سے خوش نہیں ہوتا) بلکہ تم ہی اپنے دیے سے خوش ہوتے ہو۔

کیونکہ تم لوگ صرف ظاہری نبوتی زندگی کو مانتے ہو یہی تمہاری نظروں کے سامنے ہے اس لئے دیے کے مال میں اضافہ کرنا چاہتے ہو اور دیے دے کر اپنے ہمسروں پر فخر کرنا چاہتے ہو تم میری حالت کو اپنی حالت پر قیاس کرتے ہو حالانکہ یہ

بات غلط ہے۔ پھر مقررہ ہر عمرو و ہر اولہ کی طرف رخ کر کے فرمایا

اٰیْحٰہُ الْاٰدَمِیُّمَ لَکُنَّ اٰیٰتِیْکُمْ یُحْمَدُوْنَ لَا یُجِبُ الْاٰیٰتِیْکُمْ سِوَا الَّذِیْ جَعَلْتُ قَدْرَہَا اَکْبَرُ لَکُمْ فَتَعْلَمُوْنَ

تم ان کے (یعنی جنیس اور قوم کے) پاس لوٹ کر جاؤ ہم ایسے انکھ لے کر ان پر جانتیں گے جن کے مقابلہ کی فن میں طاقت نہیں اور فن کو اس (سرزمین) سے بے عزت کر کے نکال دیں گے اور وہ ذلیل ہوں گے۔ سوائے غزوہ کے لفظ سے اذلت (بے عزت) ہونے کی تاکید ہو رہی ہے بعض علماء نے کماؤت عزت کی ضد سے آید اور حکومت کا زوال و است سے اور صفات سے مراد بے قیدی ہو جانا یعنی اگر وہ مسلمان نہ کر نہیں آئیں گے تو ہم ان کو فن کی سرزمین سے نکال دیں گے (اور فن کو قیدی نہ دیا جائے گا)

وہ بیان ہے و غیر دے بیان کیا ہے کہ جب وفد یمن حضرت سلیمان کے پاس سے لوٹ کر بقیس کے پاس پہنچا (اور وفد بیان کیا) تو بقیس نے کہا وفد میں تو پہلے ہی پہچان چکی کہ وہ ہاشمی ہیں اور اس کے مقابلہ کی ہم میں سکت نہیں۔ اس کے بعد بقیس نے حضرت سلیمان کے پاس پیام بھیجا میں تمہارا اپنی قوم کے سرور ہوں گے ساتھ آپ کے پاس آ رہی ہوں اور دیکھوں گی کہ جس دین کی طرف آپ ہم کو جا رہے ہیں وہ کیا ہے۔ پھر بقیس نے غم دے کر اپنے تخت کو تہہ سات کمرہاں میں نہ

کر کے وہ انہوں کو مقتل کر دیا یا سات گلوں کے اندر اس کو رکھ دیا اور حفاظت کے لئے کچھ گھراس مقرر کر دیئے اور اپنے چپ سے کہا تم یہاں کے حالات کے گھراس دہتا میرے تحت تک کوئی پہنچنے نہ پائے اور کوئی اس کو خواب نہ کر سکے۔ پھر اعلیٰ کو یہ اعلان کرنے کا حکم دیا کہ تمام ممالک محدودہ کے باشندوں کو معلوم ہو جائے کہ ہم کو حق کر دے ہیں اس کے بعد یمن کے بارہ جزیروں کو لے کر روانہ ہو گئی ہر نواب کے ماتحت بڑوں سپاہی تھے۔

حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ حضرت سلیمان بنے بادشاہ اور رب داب کے آدمی تھے اگر کسی سے کچھ دریافت کرتے تھے تو اس کی مجال نہ ہوتی کہ خود اپنی طرف سے جواب دے سکے بلکہ خود حضرت پر بھی آپ کے سوال کا جواب گھول کر دیتا (اور کہہ دیتا کہ اللہ کے نبی کوئی اس کا نبوی علم ہے) ایک روز اپنے تخت حکومت پر باہر نکل کر تشریف فرما تھے کہ ایک غلہ قریب ہی لڑا تھوڑا اور دریافت فرمایا یہ کیا ہے۔ معاصرین نے عرض کیا بقیس اس جگہ آکر تڑپا ہے۔ یہ مقام حضرت سلیمان کی مجلس سے ایک فرسخ کے فاصلہ پر تھا حضرت سلیمان نے یہ بات سن کر اپنے لشکر والوں کی طرف متوجہ ہو کر۔

قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُؤُا اذْكُم بِيَا أَيُّهَا بَعْدُ شَاهِدَ أَنْ يَأْتِيَنِي مُسْلِمِينَ ۝

کہاے سر دارو تم میں سے کون اس کا تخت میرے پاس لے آئے گا میں اس کے کہ دو لوگ مسلمان ہو کر میرے پاس پہنچیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام بقیس کو اللہ کی قدرت اور اس کا حکم کر دے مجھ کو کھانا چاہتے تھے بقیس کی عقل کی آزمائش بھی مقصود تھی کہ (مصرعہ کی گواہی کے بعد وہ اپنے تخت کو پہچان سکے گی یا نہیں۔

مسلمان ہو کر آنے سے پہلے کی (حسب صوابیہ) مقرر شرط اس لئے لگائی کہ مسلمان ہونے کے بعد تو بقیس کی رضا مندی کے بغیر اس کا تخت میرے حضرت سلیمان کے لئے ملال نہ تھا (اس فقیر حرم کی نظر میں یہ وجہ نامناسب ہے اس سے معصوم و فقیر الزام عائد ہوتا ہے کہ حضرت سلیمان بقیس کے تخت پر بیٹے اور بیٹے سے قہر کرنا چاہتے تھے حالانکہ حضرت سلیمان کو اللہ نے سونے چاندی اور جواہر کے لہار عطا فرمادیئے تھے آپ کو کسی طرح کسی غیر مسلم کے مال کا لالچ نہیں ہو سکتا۔ واللہ اعلم)

عمر بن کاثر جرح ضحاک نے کیا نصیحت۔ فراء نے کہا سخت طاقتور ابن حبیب نے کہا وہ جس کی عقلی طاقت مضبوط ہو اس کو عمر بن کاثر سے ہمہ اصل میں یہ عقلمند سے بڑے اور مغر حنی کو کہتے ہیں ماخوذ اس سے گشتی لڑا کہ اس کو ملتی ہو گراؤ۔ یہ سر حال

قَالَ يٰ اَيُّهَا مَنْ اَلَيْكَ بِهٖ قَبِيْلٌ اَنْ تَعُوْزَ مِنْ عَقَابِ مَاكَ ۝

کہا میں آپ کے اس نظام سے اٹھنے سے پہلے ہی وہ تخت آپ کے پاس لاسکتا ہوں۔ مقام سے مراد ہے اہل اس قبیلہ۔ مقامات کی مجلس۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا سلیمان ہر گناہ کو اجلاس کرتے تھے جو دہر تک چاہی رہتا تھا۔

اس روایت کا نام وہاب نے کوئی، بعض لوگوں نے ذکر کیا اور بعض نے سحر جانی کہا ہے۔ یہ روایت بھڑائی کی طرح قہار مد (اور اس کا ایک قدم چاہتا تھا۔

اور یقیناً میں اس کو لائے پر طاقت رکھتا ہوں (اور ملاحت دار ہوں۔

قَالَ عَلَيْكَ لَقِيْ اَيُّوْبِيْنَ ۝

یعنی جن جو ابور سے اور مصر سے وہاں میں کی نہیں کر لیا۔ حضرت سلیمان نے فرمایا میں اس سے زیادہ جلد مشکوٰۃ چاہتا

اول۔

قَالَ اَللّٰهُمَّ عَلِّمْنِيْ مَا يَنْفَعُنِيْ الْوَسْطَیْ

کہا میں نے جس کے پاس کتاب کا کچھ علم تھا۔ ابن ابی حاتم نے ابن ابیہ کا قول نقل کیا ہے کہ وہ مقرر تھے۔ بعض نے کہا جبرئیل (صورت انسانی، حرم) تھے کسی نے کہا کوئی اور فرشتہ تھا۔ اکثر مفسرین نے صراحت کی ہے کہ وہ آصف بن برخیا تھے جو صدیق کے مرتبہ پر فائز تھے ان کا اسم اعظم من کو معلوم تھا جب اسم اعظم لے کر اللہ سے دعا کرتے تھے تو انہوں کی دعا قبول فرمائی تھوڑی کا سوال پورا کر دیتا تھا۔ جبرئیل اور مقالی نے یہ واسطہ

ضحاک حضرت ابن عباس کی طرف اس بیان کی نسبت کی ہے کہ آصف نے نماز کے بعد حضرت سلیمان سے کہا جہاں تک آپ

کی نظر میں آجی آکھیں اٹھا کر رکھتے حضرت سلیمان نے نگر اٹھا کر یمن کی طرف دیکھا اور آصف نے دعا کی فوراً لائے فرشتوں کو بھیج دیے فرشتوں نے تخت اٹھا لیا اور زمین کو اندر ہی اندر چلے گئے ہوئے لا کر حضرت سلیمان کے سامنے رکھ دیے۔

کلبی نے کہا آصف نے جہد میں کر کر لے گا اسم اعظم پڑھ کر دعا کی فوراً آفتاب کا تخت زمین کے اندر ہی اندر چل دیے یہاں تک کہ حضرت سلیمان کی کرسی کے پاس پہنچا۔ بعض اہل روایت کا کہنا ہے یہ مسافت دو مہینے کی راہ کے برابر تھی۔ آصف نے کیا دعا مانگی تھی، علماء کا اس کی تفصیل میں اختلاف ہے۔ مجاہد نے کہا بَاذًا الْخِلَالِی وَالْاِکْرَامَ کہا تھا یعنی یہ اسم اعظم ہے۔ کلبی نے کہا بَاخَرُ یَا قَبِیْکُمْ (یہی اسم اعظم ہے) حضرت عائشہ کا بھی یہی قول ہے۔

زہری کا قول مروی ہے کہ جس کے پاس علم کتاب تھا اس نے اس طرح دعا کی تھی یَا اِلٰہِنَا وَلاَہُ کُنْ لِی شَیْئِی اِلٰہِنَا وَاجِدًا لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ اَلِیْسَی بَعُوْ شَیْئَا لَہُ ہمارے معبود اور ہر چیز کے خدا معبود تیرے سوا کوئی معبود نہیں میرے پاس اس کا تخت لے کر۔

اللہ کے اسم اعظم کی بحث ہم نے سورہ آل عمران کے شروع میں تحصیل کے ساتھ لکھ دی ہے۔ میرے نزدیک زہری کا قول قابل ترجیح ہے۔

محمد بن مہر نے کہا اَللّٰہُ یُجَلِّدُ جَنَاحَ مَنْ اَنْکَبَ سَیْئَہُ سے خود حضرت سلیمان کی ذات مراد ہے اللہ نے آپ کو علم و قسم عطا فرمایا تھا اس ملک جَنَاحَہُ عَلَیْکُمْ مِّنْ اَنْکَبَ کُنَا عَلَیْکُمْ حُکْمَہُ اور اس امر پر ولایت کر رہا ہے کہ سلیمان کو جو عزت و کرامت حاصل ہوئی تھی وہ علم ہی کے سبب سے تھی۔ دبا آئندہ آیت میں خطاب۔

اَنَا اَنْفِکَ بِہُ قَبْلَ اَنْ یَّخْلُقَ لَیْکَ کَرْسِیًا
میرے پاس لے آؤں گا۔

تو یہ خطاب معریت کو ہے اور انکار معجزہ کی فرض سے ہے۔ حضرت نے تخت لائے کا جو وعدہ کیا تھا حضرت سلیمان نے اس مدت کو طویل سمجھا اور ایسے مشغور کا اظہار کرنا چاہا جس سے بڑے بڑے دعوے بھی عاجز تھے دوسروں کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ اس صورت میں ان کتاب میں الف لام جنسی ہو گا اللہ کی تمجید ہوئی ہر کتاب اس میں داخل ہوگی یا اس سے مراد لوح محفوظ ہوگی (اس وقت الف لام عادی ہو گا)

معریت کا معنی ہے دیکھنے کے لئے ایک بلا جہد دیکھنے والے کو کہا جاتا ہے کہ اس نے ایک جانب کو اپنی پگھلوں کی حرکت متوجہ کر دی اس لئے اس کے مقابل زُفَا اَعْرَفَ آتا ہے یعنی پگھلوں کی روانگی کو دیکھنے لے لیا۔ مطلب یہ ہے کہ تم بھی کیا چیز پر آنکھیں کھول کر نظر دوڑاؤ پھر دیکھ کر نظر کو دیکھ لے آؤ تو نظر کی اس روانگی سے پہلے ہی میں تخت کو لے آؤں گا یعنی انتہائی جلد۔

لَقَدْ اَرَاہُ عِشْرَۃً اَعْلٰیہُ قَالَ هٰذَا مِنْ فَضْلِیْ لَیْسَ لَیْکَ اِلَّا مَا تَشَاءُ اَمَّا الْاَعْلٰیہُ

اس کے بعد فوراً سلیمان نے تخت کو اپنے پاس رکھ لیا دیکھا تو کیا یہ میرے رب کی اپنی عنایت ہے؟ میری جانچ کر رہا ہے کہ میں اس کا شکر ادا کر تا ہوں یا اٹھری کر جاؤں۔ اس حکم سے پہلے کچھ عہدت ممدوح ہے (جس پر حکام کی رفاہ و ولایت کر دی ہے) پوری عہدت اس طرح تھی "سلیمان نے اس کو تخت لانے کا حکم دیا انہوں نے اللہ کا اسم اعظم پڑھ کر دعا کی تخت میں عزت پیدا ہوئی اور زمین کے اندر ہی اندر وہ آکر سلیمان کے تخت کے پاس پہنچا۔" سلیمان نے جو انجی جلدی اس کو اپنے پاس رکھ لیا دیکھا تو کہلا۔

قال یعنی شکر قوت کے طور پر کہلا اللہ کے فضل بندوں کا یہی طریقہ ہوتا ہے۔ ہذا یعنی ماٹھ حوالہ سے ایک جہت سے تخت منکوا لینے کی قدرت مِّنْ فَضْلِیْ اُورَی یعنی میرے رب کی سرایتوں کا کچھ حصہ ہے مِّنْ فَضْلِیْ ہے اِنِّیْ اَنْزَلْتُہُ یعنی اس کا یہ فضل مجھ پر میری جانچ کرنے کے لئے ہے۔ اَشْکُرُ کہہ کیا میں اس کی نعمت کا شکر کر جاؤں اور محض اس کی سرباتی سمجھتا ہوں اپنی طاقت اور قوت کا نتیجہ نہیں قرار دیتا ہر اس علیہ نہ لوندی کا حق ادا کر جاؤں۔ اَمَّ اَشْکُرُ یا

ہا شکری کر جہوں کہ اپنے آپ کو اس کا مستحق قرار دیا ہوں یا اس کا حق لو آکر نے میں قصور کرنا ہوں۔

وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَكْفِئُ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ كَفَرَ ۖ فَإِنَّ لِيَ عَذَابًا يُؤْتِيهِ
 وہ اپنے شکر کے لئے شکر کرے گا اور جو کفر کرے گا تو میرا رب (اس کے شکر سے اپنے ناپے اور (بہر حال) کریم ہے۔
 يَتَنَزَّلُ لِنَفْسِهِ شُكْرًا مَوْجُودًا نِعْمَتًا كَمَا جَاءَهُ لَوْ حَرَمَ نِعْمَتَ كَمَا مَوْجُودًا نِعْمَتًا كَمَا جَاءَهُ لَوْ حَرَمَ نِعْمَتَ كَمَا مَوْجُودًا
 وَصَدُّوا النَّعْمَةُ الْمَقْصُودَةُ شُكْرًا مَوْجُودًا نِعْمَتًا كَمَا جَاءَهُ لَوْ حَرَمَ نِعْمَتَ كَمَا مَوْجُودًا نِعْمَتًا كَمَا جَاءَهُ لَوْ حَرَمَ نِعْمَتَ كَمَا مَوْجُودًا
 (ہے) شکر کرنے سے صاحب نعمت کی ذمہ داری پوری ہو جاتی ہے وہ حق راہب اور اگر چاہے اور اس کا اور جو حمد اللہ لو نچا ہو جاتا
 ہے اور آخرت میں ثواب کا استحقاق پیدا ہو جاتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کھانے والا شکر کرنا اور پینے والا (یعنی کھا کر شکر کرنا) اس کا روزہ دہری کی مثل ہے روا
 احمد الترمذی و ابن ماجہ و الداکمہ صحیح میں ابی ہریرہ۔ امام احمد اور ابن ماجہ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ستان بن سہیل کی روایت سے
 یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے کھانے والے (پھر اس کا) شکر کرنے والے کیلئے اتنی اجر ہے جیسے صابر روزہ لو کرے۔
 غیرت یعنی اس کے شکر سے بے پرواہی، کریم یعنی شکر اور کافر بس کو چاہے۔

قَالَ لَكُمْ كَرِهْتُ أَنْ تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ فِي أَمْثَلِكُمْ مِنَ الَّذِينَ لَا يَقْرَأُونَ ۖ

سلیمان نے (بقیوں کی بجھ کر جانچنے کے لئے) حکم دیا اس کے لئے اس کے تحت کی صورت بدل (۱۱) ہم دیکھیں کہ
 اس کو صحیح پڑھنا ہے یا اس کا شعر انہی لوگوں میں ہے جو (ایسی باتوں کا) پتہ نہیں لگا سکتے۔ لکچڑا یعنی تحت کو لیا کہ وہ پہچان
 نہ سکے۔ (اس کو اپنا نہیں کوئی غیر تحت محسوس ہو، ترجمہ روایت میں آیا ہے کہ حسب الکلم تحت کے نچلے حصہ کو بالائی اور بالائی
 حصہ کو نچلے کر دیا گیا اور سرخ جو اہر کی جگہ نیز جو اہر جڑ دینے کے اور سبز کی جگہ سرخ۔

آپ ﷺ کی روایت اپنے تحت کو شناخت کرنے کی راہ لے گی (کسی طریقہ سے شناخت کر سکے گی) سلیمان نے ایسا کیا ہوں کیا
 اس کے متعلق دہب بن حنفیہ اور کعبہ بنیر دیکھانے کے کہ شاپلین کو یہ اندیشہ تھا کہ سلیمان بقیس سے عقد نہ کر لیں اگر ایسا کر لیا
 تو حیات کے سارے روزہ سلیمان سے کہہ دے گی کہ شاپلین کی ماں پر ہی (۱۱) حیات کی خدیجہ باتوں سے واقف تھی پھر اگر کوئی
 اولاد ہو گی تو سلیمان کے بعد اس کے ذریعہ علم پہنچے گا اور یہ نسل سلیمان کی غلامی بھی دور نہ ہو گی اس لئے حضرت سلیمان کو
 نفرت دلانے کے لئے شاپلین نے حضرت سلیمان سے بقیس کی خدمت کی اور کہا اس کی محفل میں کچھ کمزوری ہے اس کے
 دونوں قدم گدھے کے سر کی طرح ہیں اس کی پٹلیوں پر پل ہیں اسی اطلاع کی بنیاد پر حضرت سلیمان نے تحت کی صورت بدل
 ڈالنے کا حکم دیا کہ بقیس کی محفل کی جانٹ ہو جائے اور پٹلیاں دیکھنے کے لئے ایک شیشہ کھڑے کا حکم دیا۔

بہر جب وہ آگئی تو

فَلَمَّا جَاءَتْ قَبِيلُ أَهْلِكَ أَعْرَضَ عَنْهَا فَكَانَتْ حَالًا كَذَلِكَ

اس سے کہا آپ کا تحت بھی ایسا ہی ہے مگر نے کہا یہاں معلوم ہوتا ہے عین یہ وہی ہے۔

أَهْلُكَ كَذَلِكَ ۖ یہ اشاری لفظ بقیس کی محفل کی آزمائش کے لئے کیا گیا۔ مقابل کا بیان ہے کہ بقیس نے اپنا تحت پہچان
 لیا تھا لیکن اشاری الفاظ میں اس نے جواب اس لئے دیا کہ اس سے مشابہ الفاظ میں ہی سوال کیا گیا تھا۔ بعض نے کہا واقعی وہ وہی
 تھیں شناخت نہیں کر پائی تھی اس لئے نہ کھل کر اقرار کیا نہ انکار حضرت سلیمان اس طرز کا کام سے اس کی دانشمندی کو پہچان گئے۔
 پھر اس سے کہا گیا واقعی یہ تحت آپ ہی کا ہے لیکن آپ نے دیکھا کہ سات درودوں میں مشغل ہوئے اور چوکیداروں کی حفاظت
 کرنے سے یہ محفوظ رہا۔ اس پر بقیس نے جواب دیا۔

وَأَوْفَيْتُنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ۖ

اور ہم کو تو اس ثنائی سے پہلے ہی (اللہ کی قدرت اور سلیمان
 کی نبوت کی صداقت کا) علم ہو چکا تھا۔ یعنی دوسری ثنائیوں سے ہم نے آپ کی نبوت کو جان لیا تھا۔ جو کمال والا اور ہمارے
 تحفوں کو واپس کر دیا اور کامدوں کے ذریعہ سے پیام بھیجا۔ بعض علماء نے کہا کہ وَأَوْفَيْتُنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ

حضرت سلیمان اور آپ کے ساتھیوں کا کام ہے یعنی ہم تو اللہ کی قدرت اور ہر حکم خدا کی صحت کو اس واقعہ سے پہلے ہی جانتے ہیں اور ہم اس کے نتیجے ہو سکتے ہیں پر قائم ہیں اور برابر اس کے لطافت گزار اور فرمانبردار ہیں۔ اس وقت اس کام کی غرض ہو گی جنس اللہ کی نعمتوں کا ذکر اور ان کے شکر کا اظہار۔ بعض اہل علم نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ہم کو بتائیں کہ ایمان لانے اور آنے سے پہلے اطاعت گزار ہو جانے کا علم ہو چکا تھا اور ہم اللہ کے فرمانبردار ہیں۔

وَصَدَقَ مَا كَانَتْ عِبَادَتُهُمْ ذُوْنَ الْعِلْمِ اِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَفِرْنَ ﴿۳۷﴾

اور سلیمان نے اس کو ان معبودوں کی عبادت سے منع کر دیا جن کو اللہ کے سوا اور پوجی جاتی تھی بلاشبہ کافر قوم میں سے تھی یعنی سورج کی پوجا جسے سلیمان نے اس کو منع کر دیا۔ بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ صَدَقَ کا فاعل مَلَاکِئَتُہُ تَعْبَادُہُ ہے یعنی اللہ کے سوا جن معبودوں کو وہ پوجتی تھی انہوں نے اس کو توحید سے روک دیا تھا، عقل کی کمزوری یا غریبی نے اس کو توحید سے عین روکا تھا اس لئے جن کا یہ گناہ تھا کہ اس کی سمجھ میں نہ تھی۔

جملہ اَنْفِئَا کَانَتْ مستعد ہے یعنی بتائیں کسی قوم میں سے ہے جو آفتاب کی پوجا کرتی تھی اسی آفتاب پرست قوم میں وہ پائی جاتی تھی اس لئے سورج کی پوجا کے سوا اور کسی اور کی عبادت سے واقف نہیں تھی۔ اس کے بعد حضرت سلیمان نے چاہا کہ بتائیں کہ قدموں اور پنڈلیوں کی حالت کا انکشاف کسی قدر سے خود ہو جائے، انکشاف کی درخواست نہ کرنی پڑے، اس لئے آپ نے شیطانوں کو حکم دیا کہ ایک پیش گل یا پیشہ گھر تیار کریں جو سفیدی میں پائی معلوم ہو، بعض نے کہا پیشہ کا معنی خند تیار کرنے کا حکم دیا جس کے نیچے پانی ہی پانی رکھا اور پانی میں سینڈ کیل اور طرح طرح کی پھلیاں بھجوز دیں، پھر اس معن کے شہ قلعین میں اپنا تخت بچھو اور اس پر روئی افروز ہو گئے۔ پندرہ جہات اور انسان آپ کے لہو کو دھو گئے۔ بعض کا خیال ہے پیشہ کا ایک معنی تیار کر لیا تھا جس کے نیچے پھلیوں اور سینڈ کیل کی سورتیں رکھی تھیں، دیکھئے والا اس کو پانی ہی سمجھتا تھا۔ غرض اس کے بعد بتائیں کہ بولید۔

يَسْمِعُ لَهَا اَوْ يَسْمِعُ الشَّيْطَانِ

فَلْيَكُنْ اَنَّهٗ يُحَسِّبُهَا لَهَا

تالاہ یا سوچیں) گئی۔

وَلَقَدْ كُنَّا مِنْ سَاقِیْہَا

عبد بن حمید اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کے نقل کر وہ ایک طویل بیان میں لکھا ہے کہ بتائیں کہ آنے سے پہلے حضرت سلیمان نے ایک قصر بنوایا جس کا معنی سفید اچھید کار لکھا اور اس کے نیچے پانی بھجوز دینا پانی کے نیچے آگیا حانور بھی بھجوز دیئے اور اپنے تخت کو اس معن کے شہ قلعین پر بچھو اور وقت پر حریف فرما ہو گئے۔ جب بتائیں آئی اور اس نے معن کو دیکھا تو راکھ اور لہائی خیال کیا اور پنڈلیوں سے کپڑا اٹھا دیا تاکہ پانی میں گھس کر سلیمان کے پاس پہنچ جائے۔ سلیمان نے اس کی طرف دیکھا تو پنڈلیاں اور قدم بہت ہی خوبصورت دکھائی دیئے البتہ پنڈلیوں پر بال تھے سلیمان نے دیکھ کر انھیں بھیر لیں۔

علماء نے اسی جگہ سے یہ مطلب اخذ کیا ہے کہ اگر انہی عورت کو نکاح کا پیام دیا جائے تو اس کو کچھ لینا جائز ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تمام میں سے جب کوئی کسی عورت کو نکاح کا پیام دے اور وہ حصہ بدن (حیرہ وغیرہ) دیکھتا لیکن وہ جس کو دیکھ کر نکاح کر سکے تو ایسا کر لے۔ روایہ ابو داؤد عن جابر وروی احمد والترمذی والشیانی وابن ماجہ والدارقطنی عن صفیہ بنت عبد اللہ حضرت عتیرہ کا بیان ہے میں نے ایک عورت کو نکاح کا پیام بھجوا دیا رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کیا تم نے اس کو دیکھ لیا ہے میں نے کہا نہیں فرمایا تو اس کو دیکھ لو تم دونوں کے آپس میں محبت پیدا کرنے کے لئے یہ بات مناسب ہے۔

فَاَلَّا اِلَّا صَوْرَتُہُمْ فَمَنْ ذُوْنَ الْعِلْمِ

نہیں ہے)

میرے بچے اور بھی اسی سے ملے (اور لاکھوں کی اور بھی ایسی تھیں)۔
 قَالَتْ زَيْنَةُ ابْنِ طَلْحَةَ كَلْبُوعِي وَكَسْبُوعِي مَعَ سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ

کئے گئے میرے رب میں نے اپنی جان پر حکم کیا کہ (اب میں نے سوچا کہ یہ ہدیہ میرے توجہ کی اور) سلیمان کے ساتھ اللہ رب العالمین کی توحید علوم کے ساتھ ایمان لائی (یا خاص طور پر اللہ رب العالمین کی فرمائشوں کو مانگی)۔
 آیت کی تفسیر میں یہ بھی لکھا گیا ہے کہ جب انھیں صحیح پر پہنچی اور اس کو کھنڈ بھی تو خیال کیا کہ سلیمان مجھے فریق کرنا چاہتے ہیں اس سے تو کل ہوا دشمن ہے، پھر جب حقیقت ظاہر ہو گئی تو کہنے لگی میں نے سلیمان پر بدگمانی کر کے اپنے لوہے حکم کیا اب میں نے توجہ کی اور اسلام لے آئی۔

مسلمان ہونے کے بعد انھیں کے احوال کو علماء نے مختلف طور پر بیان کیا ہے۔ عوان بن عبد اللہ نے بیان کیا ایک شخص نے عبد اللہ بن عیاد سے دریافت کیا کہ کیا حضرت سلیمان نے انھیں سے نکاح کر لیا تھا اسی عیاد نے کہا انھیں کا والد اللہ تو انھیں منع سُلَيْمَانُ بْنُ مَرْثَدَةَ الْعَلَوِيُّ پر قسم ہو گیا۔ یعنی ہم کو اس سے زیادہ علم نہیں۔

ابن ابی کو کو کا خیال ہے نکاح کر لیا تھا لیکن مساکر نے مکرر کا یہی قول نقل کیا ہے۔ مکرر کا بیان ہے جب سلیمان نے انھیں سے نکاح کرنا چاہا تو پہلے ان پر ہاتھوں کی کڑیاں پہنڈہ آئی تو ان کو اس سے ہل صاف کرنے کی تدبیر دریافت کی تو ان کو اس کی تدبیر استروہ کہائی۔ انھیں نے کاسیری کی جلد کو لٹا بھی نہیں چھو سکتا۔ حضرت سلیمان نے بھی استروہ کو پہنڈہ نہیں کیا اور فرمایا استروہ تو کھاتہ پتہ ہے پھر آپ نے جنت سے دریافت کیا انہوں نے بھی لامحلی ظاہر کی پھر آپ نے شیطانوں سے جو چھانصوں نے کہا ہم آپ کے لئے لکھی تدبیر کریں گے کہ جلد سفید چاندی کی طرح ہو جائے گی چنانچہ انہوں نے نور اور حمام کی ترکیب بتائی۔ (نور ہل مٹا چوڑا کھنڈ میں لٹانے میں حواس کا اور چون کا اور دھوا گیا۔ حضرت سلیمان نے جب انھیں سے نکاح کر لیا تو آپ کو انھیں سے بڑی محبت ہو گئی اور ان کی سلطنت پر اس کو بڑا خور و مکمل اور حضرت سلیمان کے قسم سے جنت کے کن میں تھیں قلعے اتنے اونچے ہائے کہ اپنے لوہے کو نور خوبصورت قلعے کسی نے نہ دیکھے ہوں گے فن کے نام تھے سکون، سنون اور عروق۔

جب حضرت سلیمان نے انھیں کو ان کے ملک میں واپس کر دیا تو پھر پہلے ملاقات کے لئے ایک ہار پہنا کرتے تھے اور تین روز وہاں قیام پزیر رہتے تھے مگر کو شام سے کن کو چل دیتے تھے اور پھر صبح کو ہی کن سے شام کو روانہ ہو جاتے تھے۔ انھیں کے بطن سے حضرت سلیمان کا ایک لڑکا بھی ہوا وہ اب کا بیان ہے تو ان کو کا خیال ہے کہ انھیں جب مسلمان ہو گئی تو حضرت سلیمان نے فرمایا اپنی قوم میں سے کسی کا انتخاب کرو میں تمہارا لڑکا جس سے کرواں گا۔ انھیں نے کہا اللہ کے نبی مجھ بھی عورت مردوں سے نکاح کر لے (ایسا نہیں ہو سکتا) آپ کو معصوم ہے کہ میری قوم میں بادشاہ بھی ہیں بڑے بڑے تسلط والے مرد اور بھی ہیں (لیکن میں نے کسی سے نکاح نہیں کیا) حضرت سلیمان نے فرمایا میں نے معلوم ہے لیکن اسلام میں ایسا کرنا ہی بدگایہ بات کی طرح ازبیا نہیں کہ اللہ نے جو چیز تمہارے لئے حلال کی ہے تم اس کو اپنے لئے حرام کر لو۔ انھیں نے کہا اب ایسا کرنا ضروری ہے تو میرا نکاح لڑکی سے کیا ہوا ان سے کروا دیجئے، حضرت سلیمان نے ذی شیع سے انھیں کا نکاح کر لیا، پھر انھیں کو یمن واپس کر دیا اور یمن کا ملک ذی شیع کے تسلط میں دے دیا، پھر یمن کے امیر جنت کو جس کا نام دویہ تھا اور کہہ ایت فرمادی کہ ذی شیع تم سے جو کام لیں وہ کام تم ایسا ہی کر دو۔ حسب القہم دویہ عمل کر جا رہا اور ذی شیع حضرت سلیمان کی وفات تک یمن کا بادشاہ رہا۔ جب حضرت سلیمان کی وفات پر ایک سال گزر گیا اور جنت کو حضرت سلیمان کی وفات کا چھین پتہ چل گیا تو ایک یمن تبار میں کا اور وسط یمن میں ذی شیع کر چل کر اس نے کہا کہ اگر وہ یمن شہ سلیمان کی وفات ہو گئی آپ تم (اپنی اپنی ذمہ داریوں سے لیا تھا انہوں کو دست بردار ہو گئے اور لوہو و برہم چلے گئے اور حضرت سلیمان کی حکومت کے قہم ہونے کی ذمہ داری انہوں پر انھیں کی حکومت کا بھی ذمہ لیا گیا۔

میں کہتا ہوں حضرت سلیمان کا انھیں کی پندلیوں کو دیکھنا اس روایت کی تائید کرتا ہے جس میں حضرت سلیمان کا انھیں سے نکاح کرنا دویہ کی وفات سے نکاح کرانے کی روایت اس کے مقابلہ میں مکرر ہو جاتی ہے۔

سو اس خیر کا کائن کے ہاں کوئی جواب نہ تھا۔ جس کے کہ انہوں نے (اکیس میں) کہا لو کہ
 ساتھ دینے والوں کو (یعنی اپنی بہتی سے نکال دیا کر) یہ لوگ جو سے پاک بنے ہیں۔
 بے خط و گناہ یعنی بہارے اعمال سے پاک کیوں سے پاک صاف بنے ہیں۔
 قُلْ أَجِبْنَهُ وَأَنْفَكُوا لَا أَقْنِيكُمْ عَنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُنُورٌ ۝۵
 اس کے لوگوں کو بھالیا کر اس کی یہی کہ کہ (اس کے ایمان نہ لانے کی وجہ سے) ہم نے اس کو ان ہی لوگوں میں ترجیح کر رکھا تھا جو
 (عذاب میں) کہہ جانے والے تھے۔
 وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُؤْمِنِينَ ۝۶
 برسا (یعنی ٹھنڈی کی بارش کی) پس ان لوگوں پر جن کو (عذاب سے پہلے ہی لار لایا گیا تھا) ایسے برسا (اس طرح) دوسرا زمین
 بہا کر کاروں کی آلائش سے پاک کر دی گئی
 قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ
 اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ (بیان توحید کے
 لئے بطور غلبہ کے) کہہ دیجئے کہ تمام تر فرشتے اللہ ہی کے لئے سرگوار ہیں اور اس کے ان بندوں پر سلامتی نازل ہو جن کو اس نے
 منتخب فرمایا ہے۔

(گزشتہ سے پیوست) نہیں ہو سکتی ہر چیز اللہ نے حسن اور اچھی بنائی ہے کیونکہ اللہ میں نقص نہ ہے ذلی مندرجہ ذیل جملہ حدیث سے ہی ہو سکتا
 ہے اس کے علاوہ صحیح والی کی کوئی وجہ نہیں۔ نہ عقل اور صالح کمال نہ ہونا نقص اعلیٰ کا سہرا اعلیٰ ہو۔ ظاہر ہے کہ اللہ جسے جہاں کمال
 ہے اس کی طرف طبعی یا عقلی نقص کی نسبت ہی نہیں کی جا سکتی۔ نہ وہ صالح اور صاحب نہ ہو جس چیز کو پیدا کر دیا اور بنایا اس کے لائق
 بادست اور اللہ میں کوئی خرابی نہ ہو جو صورت بہاد کو پہنچا تصور ہو اس صورت کو باہم مصلحت کی وجہ سے قبول نہ کر سکے۔ یہ بات بھی
 یہاں ممکن نہیں کیونکہ اللہ کا ناقص بھی بنائی ہے اس لئے غیر صالح اور کائنات کے مناسب صورت کا لباس پہنایا ہی نہیں ہر لہذا اپنے اندر
 تمام تر صلاحیت لے کر آیا ہے۔ اس سے خالق کا نقص ظہر میں ظہور نہیں ظاہر ہو سکتا۔ جس فرض کے لئے کسی چیز کو پیدا کیا اس فرض
 کے مناسب صورت بنائی گئی اس سے بھی پیدا کی ہوئی چیز میں ترقی پیدا ہو جائے کہ جس اللہ کی پیدا کی ہوئی مخلوق میں اس قول کا بھی احتمال
 نہیں اور اللہ کی طبعی کمال یا عقلی بے ہمتی لازم آئے کہ۔ جو حقیقی شئی کی جو فرض اللہ مقصد تو کیا؟ عقلی یا نفسی اور وہ درجہ و راجہ حاصل
 نہ ہو خواہ پہلے سے کوئی نیت اور فرض ہوئی نہ تھی کہ وہ اس کی چیز کی پیدا ہونے کے بعد وہ چیز اپنے مقصد تک پہنچے اور خصوصاً
 صالح کو پار کرنے سے قاصر ہو بلکہ کائنات میں یہ احتمال بھی نہ ممکن ہے کہ اس نے کسی فرض کے لئے کسی چیز کی حقیقی اعضاء و قوتی اور
 صنعت و صورت اور عطا کیے نہ کیجئے کی نہ وہ اللہ کو تصور ہو کہ وہ اس سے خدا کا کمال اور کمال اور وہ لازم آئے گا۔ اس
 تقریر سے واضح ہو گیا کہ اللہ میں حقیقی اور ذاتی کوئی غرض نہ ہے۔ نفس نہیں اور مادی کائنات کی حقیقی غرضی خیر ہے اور کسی چیز کے اللہ ذاتی
 اور ذاتی غرض نہیں ہے۔ یہ عقل سے یہ عقل باہر اور قدرت باہر کیا ہے اندر غرضی اور حقیقی حسن نہیں کہ کمال کوئی غرض ہوئی۔ میں پھول
 پھول کمال، مصلحتی اور غرضی، بلکہ ذاتی یا غرض سے یہاں حقیقی حسن قدرت کا آثار نہیں ہے۔ آسمان اور زمین و ان کی کائنات ہر ایک
 سے حسن ذاتی کی بدش اور قدرت اور ہر چیز جو اسے فوخر و شہر ہے اس کا خالق طبعی کا یہ جوہر و اجزاء، نیز عاقل یا سید عالم یا سید عالم یا سید عالم
 کزود ہو یا طاقتور، خواہ صورت ہو یا بد عقل، فرض ہر حصہ اور ہر جزائی جگہ فیکر فیکر جوہر و اجزاء اور اجزاء اور اسے خود اس مصلحت
 ترعیب اور ترکیب میں نہ کوئی نقص ہے نہ فخر۔ پس اس مخلوق میں شر انسانی ضرور ہے۔ بعض چیزیں بعض کیلئے بری اور ضرر رساں
 ہیں۔ یعنی بعض چیزیں بری اور ضرر رساں ہیں۔ بعض چیزیں کا استعمال برائے ضرر و مصلحت ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ذاتی حسن اور خیر ہونے کے باوجود احتمال سے
 کوئی چیز کسی کیلئے بری اور ضرر رساں ہو جاتی ہے اور بھی احتمال کی وجہ سے فوخر و ذاتی شر انسانی میں تبدیلی نہیں ہوتی۔ اسی لئے
 حیات و حیوانات، علت و حرمت کو اللہ ہی کی مصلحت نہیں قرار دیا جاتا کہ اللہ کی مصلحت کہا جاسکے کہ چیز کو کھانا ملال یا حرام ہو جاسکے، جس
 شئی میں تو کوئی حرمت نہیں کیونکہ ان میں غرضی شر نہیں۔ حد سے لے کر کھانا اگر ضرر رساں ہے اس لئے حرام ہے لیکن دوسری
 کائنات کے لئے تو اس مصلحت انسانی چیز کی قدریت ہم سے ہی لے کر خیر و اعلیٰ شر انسانی سے جسے اللہ اظہر و اعم

مذکورہ بالا تمام انبیاء اور ان کی امتوں کے احوال جب اللہ نے بیان کر دیئے جن سے اللہ کی قدرت کا پورا اور عظمت کا پورا ثابت ہو رہی ہے اور انبیاء کو جن بجزات و اعزازات سے نوازا تھا ان کا بھی اظہار ہو گیا تو آخر میں اخص طور پر اپنے رسول کو خطاب کر کے اللہ کی ستائش کرنے کا حکم دیا کہ اس نے سابق امتوں میں سے کافروں کو عمارت کر دیا اور انبیاء کو نعمتوں سے سرفراز کیا اور رسول اللہ ﷺ کو ان کے احوال پر مطلع فرمایا پھر ان نیک بندوں کے لئے دعا و سلامتی کا بھی حکم دیا جن کو اللہ نے منتخب فرمایا تاکہ رسول اللہ ﷺ کی تعریف سے ان کے فضائل اور دینی سق و عمل کا اعتراف ہو جائے۔

مقابل نے کہا اَللّٰہُ یُغْثِی السَّیِّئِیْنَ سے مراد انبیاء و مرسلین ہیں کیونکہ انہیں کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے وَیَسْخَرُ لَہُمْ عَمَلِی

برادیت لام مالک حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ اس سے مراد صحابہ کرام ہیں۔ ستیان ثوری کا بھی یہی قول ہے۔

کلیں نے کہا ساری امت محمدیہ مراد ہے کیونکہ اللہ نے ساری امت کے لئے فرمایا ہے ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْکِتَابَ الذِّیْنَ اصْطَفٰیْنَا مِنْ عِبَادِنَا اَلَمْ نَشَہِدْ لَکُمْ بِالْحَقِّ اَلَمْ یَعْصِیْہِ الْغٰیِبُ بعض نے کہا گزشتہ اور آئندہ سب مومن مراد ہیں۔

بعض نثری تفسیر کا خیال ہے کہ یہ حضرت لوط کے قصہ کا تحت ہے اور قُلْ سے خطاب حضرت لوطؑ ہی کو ہے اس سے پہلے قُلْنَا مَدْفُوفٌ ہے یعنی ہم نے لوط کو محکم دیا کہ تَمَّ اَلْحَدُّ لَکُمُوْا کو اور اللہ کا شکر کرو کہ اس نے کافروں کو عمارت کر دیا اور ان لوگوں کے لئے دعا و سلامتی کرو جن کو فواحش اور بلاکت سے محفوظ رکھا اور منتخب فرمایا یہ مطلب ہے کہ محمد ﷺ اور امت محمدیہ کے لئے دعا و سلامتی کرو کیونکہ انبیاء اور ان کی امتوں کو جن آفتوں سے اللہ نے بھلا اور عزت و کرامت عطا فرمائی وہ سب کچھ فور محمدی کی برکت سے ہوا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں (آغاز) آخر میں کے لحاظ سے سب سے پہلا ہوں اور بعثت کے اعتبار سے سب کے بعد روا ابو سعد من قتادہ مرسل۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں (اس وقت) نبی تھا جب کہ آدم روح و جسم کے درمیان تھے (یعنی حضرت آدم کے بدن میں روح بھی نہیں بڑی تھی کہ وہ ابابن سعد من معج من مسرہ بن سعد من ابی اللہ عا و روا الطبرانی من ابن عباس۔

آلِہُ خَیْرًا اِنَّا کُنَّا لَکُمْ لَوْنٌ ۝۱۰

کیا اللہ بہتر سے یاد دہیزیں جن کو وہ اللہ کا ساجھی قرار دیتے ہیں۔

اس آیت کا تعلق ابتدائے سورت کی آیت اَللّٰہُ یُغْثِی السَّیِّئِیْنَ لَا یُؤْخِذُہُمْ بِاَلَا حِیْرَۃٍ — هُمُ الْاَخْسَرُوْنَ سے ہے اس آیت میں درحقیقت مشرکوں کی حماقت اور سبک سری کا اظہار ہے جب انبیاء اور ان کی امتوں کے قصے بیان کر دیئے جن سے ثابت ہو رہا ہے کہ اللہ کو اپنے نیک بندوں کی عزت افزائی اور دشمنوں کو ذلیل کرنے کی قدرت کاملہ حاصل ہے اور کوئی اس کی قدرت سے سر نہائی نہیں کر سکتا تو اب فرمایا کہ ایسا اب قادر عبادت کے قابل اور سرگز خوف ورجا ہونے کا مستحق ہے یا وہ عاجز ہے پس بہت وغیرہ جو تفسیر پچھلے کی قدرت دے سکتے ہیں نہ ضرر پہنچانے کی طاقت بلکہ ان کا ضرر نفع سے زیادہ قریب ہے۔

الحمد لله و سلام علی عبادہ الذین اصطفى۔

انیسواں پارہ ختم ہوا

میں پیر کی تفسیر پختہ ہے اس کے بعد ہی انشاء اللہ کرے گا۔

کر سکتے۔ **يَخْرُجُ عَنْهَا** یعنی کوئی درخت ان کے درختوں میں سے نہیں پیدا کر سکتے۔

عَالِمَهُمُ اللَّهُ بَلْ لَهُمْ قَوْمٌ يَعْلَمُونَ ⑤ کیا اللہ کی موجودگی میں کوئی دوسرا بھی معبود ہو سکتا ہے بلکہ یہ ایسے لوگ ہیں جو (استحقاق عبادت میں غیر مستحقوں کو اللہ کے) برابر قرار دیتے ہیں۔ استہمام اللہ ہی ہے یعنی کوئی بھی معبود ایسا نہیں کہ استحقاق عبادت رکھتا ہو سوائے اللہ کے کیونکہ اللہ ہی خالق ہے۔

قَوْمٌ يَعْلَمُونَ یعنی جو خالق نہیں ان کو کلام کہ خالق کے برابر قرار دیتے ہیں۔ یہ مطلب ہے کہ توحید سے امر اض کرتے ہیں حق سے ہجڑے ہیں۔

أَفَنُتَّجِّلُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَقُشُّهَا أَفَتَجْعَلُ الْبِلَادَ أَمْثَلًا أَفَتَجْعَلُ الْبِلَادَ أَمْثَلًا ⑥

یا وہ ذات جس نے زمین کو مخلوق کی قرار دیا اور اس کے درمیان دو پانچ لے اور اس (کو فصرانے) کے لئے پہاڑ بنائے اور دو سمندر والے کے درمیان ایک حد حاصل بنادی کیا اللہ کی موجودگی میں کوئی اور معبود ہے۔ (مگر مشرکین نہیں مانتے) بلکہ ان میں سے اکثر سمجھتے بھی نہیں۔

جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا یعنی زمین کے کچھ حصہ کو پانی سے ابھار کر رہنے اور فصرانے کے قابل بنالیا۔

وَجَعَلَ الْبِلَادَ أَمْثَلًا یعنی زمین کے درمیان دریا جاری کیے۔

وَجَعَلَ لَهَا زَوَاسِيَ اور زمین کے لئے پہاڑوں کو (پتھروں کی طرح) گزار دیا کہ زمین میں (اضطرابی) حرکت نہ ہو لے اور اس پہاڑوں سے دیا تاکہ لے۔

الْمُخْرَجِينَ دو سمندر شیریں اور کھٹیں۔ جائزاً آج دونوں کو مخلوق ہونے سے روکنے والی۔

إِنَّا نَفْعُ الْخَلْقَ أَنَّ لَهُمْ لَقَوْمٌ يَعْلَمُونَ یعنی میں سے اکثر لوگ نہیں جانتے کہ اللہ کے سوا کوئی قابل عبادت نہیں کیونکہ یا وہ ذات قطعی و لائق توحید کے معبود ہونے کے یہ غور ہی نہیں کرتے، اس لئے شرک میں مبتلا ہوتے ہیں اور بعض لوگ جانتے ہیں مگر بعض ضد اور ہتہاڑی کی وجہ سے شرک کو نہیں چھوڑتے۔

أَفَنُتَّجِّلُ الْبِلَادَ فَإِذَا هِيَ تَقُشُّهَا ⑦

اس کو پکارتا ہے تو وہ اس کی دعا قبول کرے اور معصیت کو دور کر دیتا ہے یعنی اللہ کے سوا کوئی ایسا نہیں۔ **إِنْ شِئْنَا لَنُفْنِيَنَّكَ** خضر سے بنائے **مُشْطَرًّا** یعنی وہ شخص جو ایسے دکھ میں مبتلا ہو گیا ہو جس سے بھڑک ہو کر بے قراری کے ساتھ وہ اللہ کی طرف رجحان کرے تاہم اس سے بچاؤ کا خواہشکار ہو تاہم۔ **الْمُشْطَرِّ** میں الف لام تہمی ہے استغفری کے لئے نہیں ہے اس لئے ہر دعا کرنے والے کی ہر دعا قبول کرنا ضروری نہیں۔

إِذَا دَعَا إِلَى اللَّهِ اگر چاہتا ہے تو مشطری دعا قبول کر لیتا ہے۔

وَيَجْعَلُكَ خَلْفَاءَ الْأَرْضِ اور تم کو زمین کے وارث بناتا ہے یعنی اسلاف کے باقیین اسلاف ہوتے ہیں زمین کے وارث بنانے کا مطلب ہے زمین پر رہنے زمین میں تصرف کرنے یا زمین پر تسلط بنانے کا اختیار دینا۔ بعض اہل علم نے کہا انہوں کو اللہ نے زمین پر جہات کا جانشین کر دیا۔ میں کہتا ہوں یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ نے زمین پر تم میں سے

کچھ آدمیوں کو اپنا نائب بنالیا۔ **مَنْ مِّنْكُمْ** آیت **إِنِّي جَاعِلٌ لِّفِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً** کا ہے۔

عَالِمَهُمُ اللَّهُ قَبْلَ لَاحَا لَكَ كَرُونَ ⑧ کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور معبود ہے (مگر تم لوگ) بہت ہی کم یاد رکھتے ہو۔

یعنی یہ خصم صی اور عمومی نعمتیں عطا کرنے والا تو اللہ ہی ہے اس لئے اس کے سوا کوئی بھی معبود نہیں۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا أَوْ آيَاتُنَا مَعْرُوجِينَ ﴿۵۰﴾
 جب ہم خاک ہو گئے اور ہمارے باپ اور اہلی خاک ہو گئے تو کیا ہم (۱۱ بارہ و زائد کر کے زمین سے) برآمد کئے جائیں گے پہلے
 کافروں کا نام صراحت کے ساتھ نہیں کیا تھا اس لئے بجائے ضمیر کے اس جگہ اَلَّذِينَ كَفَرُوا صراحت کے ساتھ فرمایا۔ اُنْجَا
 کیا ہم اور ہمارے باپ و اولاد سب اَلْمَعْرُوجُونَ یعنی قبروں سے زندہ کر کے نکالے جائیں گے یا عدم اور موت سے زندہ کی کی
 طرف نکال کر لائے جائیں گے۔ یہ کافروں کے کور بصیرت ہونے کا بیان ہے (کہ وہ ایسے بیوقوف ہیں کہ ایسی بات اظہار یہ لہجہ میں
 کہہ رہے ہیں کہ اختلاف اللہ ہی سے اور دوسرا جمل پہلے جملہ کی تاکید ہے۔

لَقَدْ وَعدْنَا الْاِنْسَانَ اِنْ يَتَذَكَّرْ اِنْ هَذَا اِلَّا اِنْشَاءُ لَآقُولَيْنَا ﴿۵۱﴾
 (اے آدم) میں نے
 افسانے کا وعدہ تو ہم سے (آپ کی زبان) اور اس سے پہلے ہمارے باپ و اولاد سے (ان کے زندہ کے تفسیر وہاں کی زبان) کا وعدہ کیا
 ہے یہ تو کڑے ہوئے لوگوں کی جھوٹی باتیں ہیں اور غلامیہ باتیں ہیں جو وہ سمجھ گئے ہیں۔

قُلْ يَسِّرْهَا يَافِي الْاَذْنَيْنِ لَقَدْ يُنظَرُ الْبَيْتَ ثَلَاثَ عَافِيَةِ الْمَعْبُورِينَ ﴿۵۲﴾
 کہہ دیجئے کہ ملک میں چل پھر کر دیکھو کہ ہر مومن کا ہجیم کیا (ہوا) ہوا
 یہ دیکھ چکی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زندہ کے کافروں کو کہ دیکھو محمد بن انبیاء کا تہجد کتاب اللہ اس سے تم کو بھی وارہ
 چاہئے کہ محمد بن کا تہجد دین کو دیکھنا پڑا تم کو بھی محمد بن رسول کی ویسی ہی سزا ملے گی۔ کافروں کو ہر مین گئے سے مومنوں
 کے ہر مجرم ہونے کی طرف لطیف ایما ہے۔

وَلَا تُخْذَلُونَ عَنْ صَلَاتِهِمْ ﴿۵۳﴾
 اور آپ ان کی طرف سے محمد بن اللہ پر کوئی نہ رہنہ کریں۔ (تفصیل نہ ہوں)
 وَلَا تَكُنْ فِي حَتَبِي يَتَذَكَّرُونَ ﴿۵۴﴾
 اور جو سازشیں یہ کر رہے ہیں ان سے متحمل نہ ہوں۔
 یہودی نے کہا ہے کہ میں جو لوگ رسول اللہ ﷺ کا مذاق اڑاتے تھے ان کے متعلق اس آیت کا نزول ہوا یعنی آپ کو
 عمل کا مہیا ہو گی (ان کی خفیہ سازشوں کی آپ غور نہ کریں)

وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۵۵﴾
 (عذاب آئے گا) جیسے ہو تو آئیے (عذاب کا وعدہ کہ ہوا) اور لوگ۔
 قُلْ عَسَىٰ اَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَّكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ﴿۵۶﴾
 کہہ دیجئے کہ جس عذاب کے جلد پہنچنے کے تم خواستگار ہو رہے ہو تو وہ سنا ہے کہ اس کا کچھ حصہ تمہارے پیچھے ہی آگیا ہو۔ یعنی
 بلا مہلت اور آتم کو بھیج جائے۔ اس عذاب سے مراد جنگ بدر کا عذاب ہے۔ یہ ظاہری نے کہا ہے کہ عسری اور تَعْلَلٌ اور سَوَفَ
 بادشاہوں کے وعدہ و آئین کام میں اور حقیقت طبعیت اور یقین ہی کا معنی دیتا ہے۔ آپ دعا کے لئے وہ شیعہ الفاظ
 کہتے ہیں ایسے الفاظ کہنے سے ان کا اشارہ اس طرف ہوتا ہے کہ ہمارا ایمان بھی صراحت کی طرح قطعی واجب العمل ہے۔ اللہ کے
 حکام میں بھی وعدہ و وعید کے موقع پر ان شیعہ الفاظ کا استعمال طبعیت کو ظاہر کرتا ہے۔ یہی مطلب ہے اس شخص کے قول کا کہ
 اللہ کے حکام میں عسری اور تَعْلَلٌ کا استعمال واجب و قوی کے لئے ہوتا ہے یعنی وعدہ و وعید کے موقع پر شکی الفاظ مفید ہر
 یقین ہوتے ہیں وہ عذاب تو مومن کے لئے بدل سکتی ہے اور معافی ہو سکتی ہے پس کافر مستحق عذاب نہیں ہے۔

فَرِحَ الْاِنْسَانُ بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِيْهِ ﴿۵۷﴾
 فرحان کے متعلق حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون کو علم دیا گیا تھا کہ لَوْ لَا اَنْتَا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَافْتَدَيْنَاكَ عَنْهُ لَقَدْ كُنْتَ تَرْجُوْهُ لَآ تَشْكُرُ ﴿۵۸﴾
 آیت کا تعلق ہر وعدہ و وعید سے نہیں ہے اس لئے فرحان نہ نصرت پذیر ہو نہ اس کو کوئی خوف ہوا۔
 قُلْ اِنَّ رِجْآءَكُمْ لَكُنْزٌ لِلَّذِينَ عَلِمُوا وَلَكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۵۹﴾
 اور بے فکر آپ کا
 رب لوگوں پر بڑا مہربان ہے لیکن اکثر لوگ (اس کی صراحت) کا شکر ادا نہیں کرتے۔

یعنی وہ علیا مہربان ہے کہ مومن کو اگر چاہے گا تو اسی سے گا اور کافر کو عذاب دینے میں جلدی نہیں کرتا (تاکہ اس کو

توبہ کا موقع مل جائے۔ مگر ہم اسی لئے اس نے مکہ والوں پر عذاب نازل کرنے میں جلدی نہیں کی۔ معاملہ نے آیت کی اسی طرح تفسیر کی۔ انھوں لوگ شکر ادا نہیں کرتے یعنی اللہ کی نعمتوں کا حق نہیں پہنچتے نعمت کی تعداد الٰہی ہمیں کرتے اسی لئے جلد عذاب آنے کے خواستگار ہوتے ہیں۔

فَلَا تَرْجُوا أَنْ يُلْقِيَهُمْ شَيْءٌ مِنْ سَمَاءٍ أَوْ مِنْ ظِلٍّ أَوْ مِنْ جَانِبٍ أَوْ مِنْ خَلْفٍ ۚ وَهُمْ لَا يُلْقُونَ ﴿٥٠﴾
 ہے جن کو وہ لوگ اپنے سینوں میں چھپائے رکھتے ہیں اور جن باتوں کو وہ ظاہر کرتے ہیں۔
 یعنی وہ آپ کی جس بدعت کو دلوں میں چھپائے رکھتے ہیں یا اس کا انکار کرتے ہیں اللہ اس سے واقف ہے اس کی سزا ضرور دے گا تاخیر عذاب کی وجہ یہ نہیں ہے کہ اللہ سے کوئی حالت چھپی ہوئی ہے۔
 وَمَا مِنْ ظِلٍّ إِلَّا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ نَبِيٍّ أَلَا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٥١﴾
 اور آسمان و زمین میں کوئی ایسی شے نہیں جو لوح محفوظ میں موجود نہ ہو۔

عَلَّامٌ یعنی وہ چیز جو لوگوں کی فہموں سے پوشیدہ ہو۔ عَلَّامٌ یا خَائِفٌ کی طرح صفت غالبہ ہے (یعنی صفت کا صیغہ ہے) لیکن موصوف کے بغیر اس کا استعمال بکثرت ہوتا ہے (اس وقت اس میں مت مباہدہ کی ہے جیسے وَادِیۃ (اس صورت میں عَلَّامٌ نہ کہ کا صیغہ ہو گا) اسم صفت ہے جیسے عَلَّامٌ اور عَاقِبَت۔ انہوں نے لکھا ہے کہ یہ صفت ہے موصوف کے واسطے ہے یعنی پوشیدہ اور اچھی ہوئی بات، محلی امر کے کتاب مشہور کھلی ہوئی کتاب یا اپنے اندر اجابت کو اپنے لئے رکھنے والے پر کھول دینے والی کتاب اس سے مراد اور محفوظ ہے۔ اَلْاِیْمَنُ کِتَاب میں استفادہ مضرع ہے۔

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفْعَلُ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُوَ فَعْلُهُ فَيَذَرُوهُمْ كَافُونَ ﴿٥٠﴾
 بے شک یہ قرآن بنی اسرائیل پر اکثر ان باتوں کی حقیقت کو ظاہر کرتا ہے جس میں وہ اختلاف کرتے ہیں۔
 یَفْعَلُ یعنی بیان کر دیتا ہے۔ الْکُتُبُ بَیْنَهُمْ وَبَیْنَهُمْ یعنی اس کتاب میں بنی اسرائیل کا باہم اختلاف ہے۔
 کتب کا بیان ہے کہ اہل کتاب کا باہم بعض مذہبی باتوں میں اختلاف قیاسی لئے فرقے فرقے بن گئے تھے ہر فرقہ
 دوسرے پر ظلم کرتا تھا فرقہ نے آکروں کے اختلافی مسائل کو بیان کر دیا (اور جہالت صحیح صیغہ ظاہر کر دی)
 وَقَالُوا لَهْدَىٰ قَوْمٌ مِّنْهُ لِيُتَّبِعُوهُم ۖ لَئِن كُنَّا لَهُم بَدِيلًا ﴿٥١﴾
 بلا شک شبہ قرآن مومنوں کے لئے ہدایت اور رحمت ہے۔
 کیونکہ قرآن سے کام لے کر ایمان والے صرف مومن ہیں اس لئے فرقہ انہی کے لئے ہدایت اور رحمت ہے کافروں کے
 لئے رحمت نہیں ہے خواہ کفار کتنی نہ ہوں۔

إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٦٦﴾
 اور یہ آپ کا رب بنی اسرائیل کے
 درمیان اپنے حکم سے (حکمی فیصلہ کر دے گا اور وہی غالب ہے (اس کے فیصلہ کو کوئی رد نہیں کر سکتا) جانتے والا ہے (جس بات
 کا فیصلہ کرتا ہے اس کی حقیقت و حکمت سے بخوبی واقف ہے)
 چنی یافتہ کے دن فیصلہ کر دے گا۔ لَیْسَ لَهُمْ ذُنُوبٌ مِّنْهُنَّ اَمَّا الَّذِیْنَ كَفَرُوا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ
 ایک شے: بَيْنَیْهِمَا کا معنی ہے بَيْنَیْكُمْ تَفْصِلُ اور حکم ایک ہی چیز ہے بَيْنَیْهِمَا بَيْنَیْكُمْ ایسا ہی ہو گیا جسے بَيْنَیْكُمْ
 بَيْنَیْكُمْ کہا جائے گا اور یہ صحیح نہیں۔

ازالہ :- حکم سے مراد حکوم یعنی وہ فیصلہ جو قرآن میں بیان کر دیا گیا۔ یعنی قیامت کے دن اللہ اس فیصلہ کے مطابق جو قرآن میں کر دیا گیا ہے حکم دے گا (گویا طبعی فیصلہ جو قرآن میں نہیں ہو گیا قیامت کے دن اسی کے مطابق عملی فیصلہ ہو جائے گا۔ مترجم)

سو جب اللہ پر بھروسہ نہ تھیں یعنی آپ و دشمنوں کی پروا نہ کریں اللہ پر بھروسہ نہ تھیں

مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ

کیونکہ۔

إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ۝ آپ واضح حق پر ہیں یعنی ایسے حق پر جس کی حقیقت ظاہر ہوئی ہے۔ اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ جو واقعی صاحب حق ہوں گا تو اللہ پر بھروسہ رکھنا چاہئے اللہ اس کا مددگار ہے۔
إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ ۝ آپ جیتے مرنے والوں کو (یعنی کافروں کو) نہیں سنا سکتے۔ کافروں کو قرآن سننے سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا جس لئے ان کو مرنے والوں سے تشبیہ دی۔ مردوں کو قرآن سنانے سے کوئی فائدہ نہیں جیسا کہ آیت میں کافروں کو ہر اکما کیا ہے۔

وَلَا تَسْمِعُ الشُّعْرَ الذُّعَاةَ إِذَا دَاوُوا أُمْدُ بَرِيَّةٍ ۝ اور نہ آپ مردوں کو سنا سکتے ہیں (خصوصاً) جب کہ وہ پشت بکیر کر چل رہے۔

ایک سوال: اِنْ دَاوُوا اُمْدُ بَرِيَّةٍ کسے کا کیا فائدہ دوسرے تو ہر حال نہیں سننے خواہ وہ سامنے کئے ہوں یا پیچھے پھیرے جا رہے ہوں۔

جواب: ہر قسم کا کچھ اور کام میں زور پیدا کرنے کے لئے ایسا کلمہ یہ جواب بعض اہل تفسیر نے دیا ہے۔ بعض نے کہا کہ ہر انسان نے منہ کئے ہو تو کبھی چلا کر بات کرنے کی آواز سن لیتا ہے مگر ہر نزل کے اشارہ کیا ہے سے سمجھ جاتا ہے لیکن پشت پکیرے ہو تو بالکل نہیں سمجھتا۔

آیت کا ماحصل مطلب یہ ہے کہ کافر انتہائی طور پر دعوت سے کتراتے اور بے رقی اختیار کئے ہوئے ہیں اسی لئے مردوں کی طرح ہیں جن کو سنانے کا کوئی راستہ نہیں پشت پکیرے ہوئے مردوں کی طرح ہیں جن کو سنا نہیں سکتے۔

وَمَا أَنْتَ بِمُحْيِي الْعَمِيِّ عَنْ حَلَّتْ بَعْضُ إِنْ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُنَادِيهِمْ فَيَسْمِعُونَ ۝
اور نہ آپ اندھوں کو سننے کی گھنٹی سے (کال کر) سیدھا راستہ دکھانے والے ہیں آپ تو صرف انہی لوگوں کو سنا سکتے ہیں جو ہماری آیات کا تئیں رکھتے ہیں پھر وہ ماننے (بھی) آئیں۔

یعنی اللہ نے جس کے دل کو فائدہ کار دیا ہے ایمان کی راہ اس کو سوجھائی نہیں دیتی آپ اس کو ایمان بخدا نہیں دکھا سکتے آپ کا قرآن سنانا سوائے ان لوگوں کے کسی کو فائدہ نہیں دے سکتا جو ہماری آیات پر ایمان رکھنے والے ہیں یعنی ایمان لانا ہم نے ان کے لئے مقدور کر دیا ہے بلکہ وہ بھی مسلم ہوتے ہیں یعنی اپنا رخ غلوں کے ساتھ اللہ کی طرف کر دیتے ہیں۔

وَأَوْفَرِ الْعُقُولِ عَلَيْهِمْ ۝ اور جب (اللہ کا) قول یعنی مذاب اور دوبارہ قبروں سے اٹھنے کا وقت قریب آجائے گا۔

أَخْبَرَنَا لَهُمْ ذَاتُ الْقُرْبَىٰ ۝ تو ہم زمین سے ایک چوپایہ کو لئے برآمد کر دیں گے۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت علی نے قریہ اور ذاتہ اساذانہ نہ ہو گا جس کی دم ہو بلکہ ذاتہ اساذانہ ہو گا آپ کا اس کلام سے اس طرف اشارہ ہے کہ وہ آدمی ہو گا (چوپایہ نہ ہو گا) لیکن اکثر اہل تفسیر کا قول ہے کہ وہ چوپایہ ہی ہو گا۔ عبد بن حمید نے حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ وہ بے لسان اور بے فکر ہے کہ وہ ذاتہ اساذانہ ہو گا اس کی چارٹا نہیں ہوں گی۔ پھر وہاں چیل کے پیچھے سے برآمد ہو گا۔ امین جرتائی روایت ہے کہ ابو ابراہیم نے ذاتہ اساذانہ کے حالات اس طرح بیان کئے اس کا سر تلے کا (جیسا سر ہو گا) اس کی آنکھیں خنجریری کی آنکھوں (کی طرح) ہوں گی، اس کے کان باغی کے کان (جیسے) ہوں گے، اس کے سینے پر دو سینے کے سینے ہوں گے، اس کا سینہ شیر کا سینہ ہو گا، اس کا رنگ پیچھے کا رنگ ہو گا، اس کی کونجیں لمبی کی کونجوں کی طرح ہوں گی، اس کی دم سینڈے کی دم کی طرح ہو گی، اس کی ناکیں لوت کی ناکوں (کی طرح) ہوں گی۔ ہر دو جوڑوں کے درمیان بارہ ہاتھ کا فاصلہ ہو جائے، اس کے پاس موتی کی لاشی اور سلیمان کی انگشتری ہو گی، ہر مومن کے سجدہ کے مقام (پوشائی یا ناک) پر لاشی کی نوک سے نشان بنائے گا جس سے اس کا چہرہ جگہ جگہ بنائے گا اور سلیمان کی انگشتری سے ہر کافر کے چہرہ کو نشان زد کرے گا جس سے اس کا چہرہ کالا ہو جائے گا (یہ نشان اسے نمایاں ہوں گے کہ) ہمارے لوگوں میں لوگ خریہ و

فروخت کرتے وقت (کافروں میں) کی شہادت کر لیں گے اور) کہیں گے اسے کافر ہیہ چیز کتنے کی ہے۔ اسے مومن اس کی کیا بات ہے۔ پھر وہ لوگوں سے کہے گا اے فلاں تو بخشتی ہے، اے فلاں تو دوزخی ہے، یہی معنی ہے آجہ **فَالَا تَقْعُ الثُّوْلُ خَلْقِهِمْ** **اٰخِرُ حُجَّتِنَا لَكُمْ** **اِنَّكَ رِیْضٌ**۔ بنوی نے حضرت ابن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ واپہ الارض کو وہ ملا کے ایک کھنڈ سے پر آدہ ہو گا۔ بنوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس نے احرام کی حالت میں مفا کو اٹھی ہے، ٹھو کا اور فریاد کیا میری پیٹھ کی کھجور کے کومیں رہا ہے۔ حضرت ابن عمر نے فرمایا واپہ ایک گھائی ہے پر آدہ ہو گا اس کا سر بادل کو چھوے گا اور اس کی ناک زمین کے اندر ہوں گی باہر اٹھی بھی نہ ہوں گی وہ نماز پڑھتے آدمی کی طرف سے گزروے گا اور کئے گا نماز کی جیسے کیا ضرورت پھر اس (کے ماتھے پر) نشان پڑے گا۔

باقی نے حضرت ابو شریحہ انصاریؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لڑکھاپوری مدت میں تین بار دایہ کا خروج ہو گا ایک بار یمن سے برآمد ہو گا جس کی شہرت ہو چاہے (مصر اور) یمن میں لگیں جانے لگے اور قرطبہ یعنی مکہ میں بھی اس کا ذکر ہو چکا ہو گا۔ پھر ایک روز سب سے بڑی عزت و عظمت والی مسجد یعنی مسجد حرام میں لوگ جمع ہوں گے کہ دایہ دکھائی دے گی۔ عمرو (راوی) نے کہا کہ اس وقت سے اپنی غزوم تک دور میان میں دکھائی دے گا اور مسجد کے ہر گوشہ میں موجود لوگوں کو دیکھے گا لوگ اس کو دیکھ کر بکھر جائیں گے لیکن ایک جماعت اس کے سامنے جلی رہے گی اور کچھ لیں گے کہ اللہ نے چھوٹ کر دیکھیں یا نہیں سکتے دایہ اپنے سر سے مٹی جھڑا جہاں کی طرف گھرے گا اور ان کے چہروں کو (نشان زد کر کے) اللہ بار حق کر دے گا جیسے چمکدار ستارے اور زمین کو چھڑاتا ہو اچھا جانے گا اور ان کی تیزی کے ساتھ لہر اس کو پکڑنے والا ہوتا ہے جیسے جہاز سے بھاگنے والا چھوٹ سکتے گا، پھر کچھ لوگ اٹھ کر لڑ چڑھنے لگیں گے تو (تیسری بار) دیکھیں گے تو آج سے آج کے گاؤں کے گائے لٹاں تو لب لہڑ چڑھ رہا ہے۔ پھر غزائی کے سامنے آکر اس کے چہرہ پر نشان پڑے گا، پھر لوگ وہاں سے بہت کر اپنے گھر میں کو پٹے جائیں گے اور ساتھ ساتھ مل کر سفر کریں گے اور باہمی جانوں میں شرکت کریں گے اور کافر کا سامنوں سے تہیز ہو جائے گا سامنوں کو سامنوں کہہ کر پکارا جائے گا اور کافر کو کافر کہہ کر۔

حضرت حذیفہ بن یمان کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے دابہ کا ذکر آیا تو میں نے عرض کیا یہ رسول اللہ ﷺ سے برا آدم ہو گا۔ فرمایا سب سے بدتر کہ حرمت دہلی مسجد سے اس وقت یعنی طواف کر رہے ہوں گے مسلمان آپ کے ساتھ ہوں گے کہ قدم پل کی حرکت کی طرح ان کے قدموں کے نیچے زمین میں لرزہ پیدا ہو گا اور مشرقی باب کو مفاہمت کر اس سے دابہ برا آدم ہو جائے گا سب سے پہلے اس کا سر نکلے گا اس پر لانا اور یہ ہوں گے کوئی پکڑنے والا اس تک پہنچنے تکے گا اور نہ بھاگے والا اس سے چھوٹ سکے گا۔ دو لوگوں پر مومنوں کا نفاذ کا نشانہ ہے۔ مومن کا چہرہ چونکہ درستہ کی طرح روبرو ہوتا ہے وہ جانے گا اس کی دونوں آنکھوں کے بیچ میں کافر لکھا ہو گا اور ابوالہی کا لفظ اخراج این جریہ بنوی نے سئل عن صانع کے والد کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دابہ میں بار فرمایا اس کی گھنٹی پر ہی گھنٹی ہے۔ عرض کیا گیا یہ رسول اللہ ﷺ ایسا کیوں ہے؟ فرمایا اس سے دابہ برا آدم ہو گا اور تین چیزیں بد سے گاہی کو مشرق و مغرب کے درمیان سب سبیں گے اس کا چہرہ و کالجہ و ہوا کا اور (جانی) ہوسانی صاف پر غصے کی ہو گی اور جس اس کو نیچے گا اس سے دو کے کا کہ لال مکہ لہو ﷺ اور قرآن پر یقین نہیں رکھتے تھے۔

۱۰۰۰ لوگوں سے کہے جگہ سدائی نے کہا کہ کے گا کہ سوائے اسلام کے سب مذاہب باطل ہیں۔ بعض
 نے کہاں کا کام ہو گا کہ ایک کے متعلق کہے گا یہ مومن ہے اور دوسرے کے متعلق کہے گا یہ کافر ہے جیسا کہ احادیث میں آیا
 ہے۔ بعض نے کہاں کا کام ہو گا کہ آیت میں مذکور ہے۔
 اَیُّ الدِّیْنِ اَحْسَنُ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ﴿۱﴾
 کہ (کافر) توگہ ہماری آیت پر یقین نہیں لاتے

آي الناس كانوا يا ايننا لا يوقنون ﴿٥﴾

کرتے والوں کے گروہوں میں نہیں ہو تاکہ ایسے لوگوں کے دل اس دین کی تصدیق نہیں کرتے جو رسول اللہ ﷺ کا لایا ہوا ہے، اس اسلام کو مجازی اسلام کہا جاتا ہے یا کفر سے مراد ہے اس حقیقی اسلام کی ضد جس کے دعویٰ وادعاؤں میں بھی ایمان رکھتے ہو اور جان سے بھی تصدیق کرتے ہیں لیکن اطمینان قلب اور ایمان نفس کے دو چیز کا فرق نہیں ہوتے۔ اگر کفر سے مراد اللہ کے معنی مراد ہو تو وہ جو بعض لوگوں سے کہے جاتے ہیں تو وہ خیال میں سے ہے اس سے مراد یہ ہو گی کہ تو اور ذرا غ میں ضرور جانے کا یہ مطلب نہ ہو گا کہ تو ہمیشہ و ذرا غ میں رہے گا۔

کفر سے مراد علانیہ کفر کا اقرار نہیں ہو سکتا کیونکہ فتح کے بعد مکہ کے اندر علانیہ کفر کا اعلان کرنا کوئی باقی نہیں رہا (نہ آئندہ ہو گا) پھر ہر منوں سے سمجھ کر دینے کا کوئی معنی نہیں۔

وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَاتَّخِذُوا آلَ عَادِ كُفْرًا تَعْلَمُونَ ﴿٥٠﴾

اور یاد کرو اس دن کو جب ہم ہر امت میں سے فن لوگوں کا ایک گروہ جنہوں نے ہماری آیات کی عکسپ کی ہے منع کریں گے ہر وہ (سب تکذیب کرنے والے ایک جگہ منع کر کے ہر دے جائیں گے۔

فَیْضِ جَمَاعَتِ کَرِیْمِ اَنْسْتِ اِسْمِ حَکِیْمِ بَہْمَنِی قُرْآنِ (یعنی ہر خطیب کی امت جو اس خطیب کے ۱۱۱ نبوت کی ہو) یہ ۱۱۱ وقت ہو گا جب اللہ حضرت آدم کو حکم دے گا کہ اپنی نسل میں سے ۱۱۱ آدم کا حصہ بنیگا۔ سو اس کے شروع میں ہی یہ حدیث کر رکھ لی ہے۔
یُوْزُ عُوْنُ رُو کے جانیں گے یعنی اولین و آخرین سب کو ایک حکم دیا جائے گا کہ سب حج پر جائیں گے۔ خطیبوں نے لکھا ہے کہ روہ کے جانے کا مطلب ہے کہ ان کی تعداد کو سب ہی کی طرف سے ۱۱۱ ہوں گے۔

حَقِّیْ اِذَا اَخَذُوْهُ یَسْأَلُ کَدِّیْبًا (سب مشرکی طرف) آیا نہیں گئے۔
 قَالَ الَّذِیْ یُتْلٰوُ بِالْیَمِیْنِ وَلَوْ تَحِبَبْتُمْ اِیَّاهُ لَمَلَأْنَا کَدًّا اَوْ اَنۡزَلْنَا عَلَیْکُم مَّغۡطٰیۃً ۝۱۰
 نے میری کیا بات کو لے کر اس حالت میں بھلا یا تم کو کاپور اطم بھی تم نے حاصل نہیں کیا تھا بلکہ اگر تمیں بھلا یا تھا اور عن کی تصدیق
 کی تھی تو تمہارا عمل کیا کرتے تھے۔

یعنی کیا تم نے پونہ سی سٹی طور پر رائے قائم کر لی تھی اور گیت کی حقیقت پر غور نہیں کیا تھا کہ تم کوئی کی حقیقت معلوم ہو جاتی اور تم کو حق کا علی ساملا کر لیتے۔ چاہے مطلب ہے کہ تم نے میری قیادت کی کھذیب کر دی اور یہ چاروں سے طور پر نہیں جانتا کہ کلمات مسخ تصدیق ہیں یا سزاوار کھذیب۔ اس ظلم از جری ہے۔ اَلَا وَاَلَكُنْتُمْ تَعْلَمُونَ یہ بھی زبردست قبیح ہے۔ کچھ کام اس تک محدود ہے، اصل کام اس طرح کیا تم نے کھذیب نہیں کی اگر نہیں کی تو چاروں چاروں نے کھذیب کے طور کیا قتل کرتے تھے اور جبکہ حالات کھذیب کے خلاف ہوں گے اور کچھ کہنا ہے جو اس لئے کہہ نہ سکو کہ ہم نے کھذیب نہیں کی بلکہ یہ کام کیا۔

وَقَعِ الْكُفْلُ عَلَيْهِمْ رِيعًا فَلَمَّا نَظَرُوا إِلَيْهِمْ خَلَعُوا عَلَيْهِمْ مَا فِي بُطُونِهِمْ ۝

اور قول (یعنی غلاب موعود کا قول) ان کے ظلم کرنے (یعنی غلاب کی بات کرنے) کی وجہ سے واجب ہو جائے گا کہ وہ (کوئی ظلم و معذرت نہیں ہو سکتی)۔

کیونکہ ان کے پاس غلاب کرنے کا کوئی طریقہ نہ ہو گا جس وجہ سے کہ ان کو بولنے کی اجازت نہیں ملے گی کہ کچھ غلاب پیش کر سکیں۔ بعض نے کہا کہ بولنے کی وجہ یہ ہو گی کہ ان کے سونوں پر مریجی ہو گی کہ بعض نے کہا وہ غلاب میں اپنے

کے لئے جو اہل حق ہیں ان کو کون کے لئے جو اہل باطل ہیں۔

یعنی جب دو دلائل جو موجب ایمان تھیں انھوں نے دیکھ لیں تو پھر معذرت کیا تو ان کو عیسائی کہے۔ اَلَمْ یَکْفُرُوا بِاللّٰہِ۔ استفہام انکاری اور انکار نفی اثبات ہوتا ہے (عدم کا عدم مراد نفی جو ہے۔ مترجم کہ اس لئے اَلَمْ یَکْفُرُوا کا مطلب ہو انہوں۔

جنس ملاو کا قول ہے کہ صرف ان فصاحت ہوں گے لفظۃً فزاعی لفظۃً معنی ہو گا ان لوگوں کا نہیں ہے کہ لفظ
ایک ہی ہو گا جس میں دونوں حالتیں پیدا ہو جائیں گی اور یہ دونوں باہم لازم طرہ ہوں گی، صورت کی آواز میں کر پٹے کھربستہ ہر
بے ہوشی و موت ہو جائے گی۔ قرطبی نے اس قول کو صحیح قرار دیا ہے اور استدلال میں کہا ہے کہ لفظۃً خرج سے اس جگہ معنی
شأن اللہ کو مستعمل کر لیا گیا ہے جس طرح کہ لفظۃً معنی سے خرج ثناء اللہ کو مستعمل کیا گیا ہے دونوں کے معنی لفظۃً شفاء
اللہ کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں ایک ایک فصاحت نہیں ہوں گے بلکہ ایک ہی لفظ ہو گا (جس کو لفظۃً فزاعی
بھی کہا گیا ہے اور لفظۃً معنی بھی)

میں لکھا ہوں یہ دلیل صحیح نہیں ہے اس سے دونوں بدھوں کا ایک ہونا ثابت نہیں ہوتا ہے بلکہ منجھی سے دونوں کو مول میں ایک ہی ہے کیونکہ **سَنَہ اللہ کو دونوں جگہ منجھی کر لینے کا یہ معنی نہیں کہ دونوں منجھی ایک ہی ہیں۔** بخوی نے کھسارے منجھی کو ان لوگ ہوں گے اس کی تعین میں علماء کے اقوال میں اختلاف ہے۔ حضرت ابو ہریرہ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے **آجہ و اقربائے شہداء** کی ہجرت و رخصت کیا گیا تو حضور ﷺ نے فرمایا وہ شہداء ہوں گے کیونکہ وہ اپنے رب کے پاس رہے وہ موجود ہیں لوگوں کا حق ہے کہ بخوی نے اس جگہ کہیں اور متعلق کا قول نقل کیا ہے جس کا ذکر ہم آگے کریں گے، لیکن بخوی کے اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ منجھی دونوں جگہ ایک ہی ہے اور لہذا بخوی اور بعض مفسرین بھی الگ الگ نہیں۔ بلکہ ایک ہی ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ دونوں بدھیں الگ الگ ہوں گے ذیل میں ان اہادیث اور آثار کو ذکر کرتے ہیں جو استواء کے متعلق ہیں۔

ابو جہلی، پہلی دور حاکم نے حضرت ابو ہریرہؓ کو یہ بات سنا کر کہ یہ دور حاکم نے اس کو صحابہ کے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے جبرئیل سے آیت وَلَقَدْ عَلِمَ الْمُسْتَقْرُونَ مَن لَّبِثَ الْوَسْطَىٰ مِنَ الْأَنْفُسِ الَّتِي أُتِيَ بِهَا الْوَعْدُ أَلَّا تَعْلَمَ اَللّٰهُ اَعْلَمُ سلسلہ میں دریافت کیا کہ وہ کون ہیں جن کو اللہ نے ہوش کر دیا (مصور کی تصویر سے مراد کرنا) چاہے جگہ وہ شہداء ہوں گے جو انکو یہی لکھائے عرش کے گرد گرد ہیں۔ علماء نے استفادہ شدہ کی بابت یہ وجہ بیان کی ہے کہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں۔ بنوی نے لکھا ہے بعض آہر میں آیا ہے کہ شہداء اللہ کے استفادہ کردہ ہیں یعنی اللہ نے خود بخود مسود کے اثر سے ان کو سبھی گرداہے کندہ کر دی ہے یہی اسری یا اتم فی الحاکم فی معانی القرآن عن سعید بن جبیر۔

مکمل اور مطلق ہے جن کا اللہ نے استفادہ کیا ہے اور ہر نیک اور ملک الموت ہیں (انہیں کو مسکن کیا ہے) کیونکہ قرآنی نے انہی قصیر میں حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت فَنُفِخُ فِي الصُّورِ فَنُفِثَ مِنْهَا شَاءَ اللّٰهِ فَمَنْ شَاءَ اللّٰهِ حَمَلَتْهُ اُذُنُ غَنَابَةٍ غَبَرْتُمْ فَمَنْ يَمُنْ بِمَا عَرَضَ عَلَيْهِ عُلُوٌّ فِي ظُنُوْرِهِ حَتّٰى يَخْرُجَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَاُولٰٓئِكَ يَخْرُجُ الْفَوْزُ سَرِعًا فَمَنْ يَمُنْ بِمَا عَرَضَ عَلَيْهِ عُلُوٌّ فِي ظُنُوْرِهِ حَتّٰى يَخْرُجَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ فَاُولٰٓئِكَ يَخْرُجُ الْفَوْزُ سَرِعًا

تیرا بندہ جبرئیل اور میکائیل اور ملک الموت۔ اللہ فرمائے گا میکائیل کی جان لے لے، پھر فرمائے گا جبرائیل کیے خوب واقف ہو گا (اب) کون باقی رہے ملک الموت عرض کرے گا تیری ذات کریم اللہ تعالیٰ اور تیرا بندہ ملک الموت اور وہ بھی مرنے والا ہے اللہ فرمائے گا تو بھی مر جا (ملک الموت بھی مر جائے گا) پھر فرمائے گا میں نے ہی مخلوق کو شروع میں پیدا کیا تھا پھر میں ہی دوبارہ حقیقت کیوں کالپ کمال ہیں مغرور حکیم۔ کوئی بھی جواب نہیں دے گا۔ پھر اللہ پکار کر فرمائے گا آج حکومت کس کی ہے؟ کوئی بھی جواب دینے والا نہ ہو گا اللہ خود ہی فرمائے گا ایک ملک کل اللہ کی اس کے بعد (ملک الموت کو سب سے پہلے اٹھایا جائے گا اور دوبارہ صور میں پھونکا دی جائے گی اور پھر سب کھڑے ہو جائیں گے) اور ایک بار سے گویا کھڑے ہوں گے۔

پہلی نے زید بن اسلم کا قول نقل کیا ہے کہ جن کو اللہ نے مسکنی کیا ہے وہ بارہ ہیں جبرئیل، میکائیل، اسرافیل، ملک الموت اور آٹھ صالحین عرض۔ بنوئی نے لکھا ہے روایت میں آیا ہے کہ جبرئیل اور میکائیل کی روح قبض کی جائے گی پھر صالحین عرض کی

پھر اسرافیل کی روح پھر ملک الموت کی اور رہے۔

پھر ملک الموت کو بھی (مر جانے کا) حکم اور گواہ بھی مہر جائے گا۔

ابو الشیخ نے کتاب الفہرست میں وہب کا قول نقل کیا ہے کہ ان چاروں یعنی چہرئیل، میکائیل و اسرافیل اور ملک الموت کو اللہ نے سب سے پہلے پیدا کیا اور سب کے آخر میں ان کو وفات دے گا اور ہر سب سے پہلے ان کو زندہ کرے گا یحییٰ ہیں اَلْمُذْبِحَاتِ اَشْرًا (کاموں کا انتقام کرنے والے ملائکہ) اور اَلْمُتَبِعَاتِ اَشْرًا (کاموں کو ختم کرنے والے ملائکہ) یعنی قرآن کی اس آیت میں ایک مراء ہیں۔ سچائی نے لکھا استثناء کی ان تمام روایات میں کوئی تداخل نہیں ہے ان تمام روایات کو اس طرح جمع کیا جاسکتا ہے کہ یہ سب متبعی ہیں (چاروں ملائکہ بھی اور آسمانوں میں عرش بھی)۔

میں کتابوں جتنی احادیث اور آثار آئی ہیں وہ لفظ صحن (تختہ موت) سے استثناء کے مطلق ہیں لفظ قورہ سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔ میرے نزدیک یہ ہے جن لوگوں کا استثناء کیا گیا ہے ان سے مراد وہ قیول کار مومن ہیں جن کا ذکر آیت مِّنْ جَاہِلِیَّةٍ مَّاضٍ خَلَوْا بِهَا وَهُمْ مِنْ فِرَقٍ یُّؤْتِنُہُمْ اَیُّوٰنٌ لَّوْ کُنُوْا لَرِیْءٌ اِنَّ الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَہُمْ وَّتَّ الْکُفٰی اَوْ کُنْتَ عَلَیْہَا مَخْذُوۡنٌ لَا یَسْمَعُوْنَ حٰجِبَہَا وَہُمْ فِیْہَا اَشْہَدُ اَنْفُسُہُمْ کَالِدُوۡنٌ لَا یَعْرِیْہُمْ النَّعْزُ الْاَکْثَرُ میں کیا گیا ہے۔ ان کتاب میں صراحت ہے کہ جو لوگ درج میں جائے پھر جنت میں ملے جائیں گے ان پر لفظ قورہ

[illegible]

لیکن جریمے کے خیر میں طبرانی نے معلومات میں اور پہلی نے مسند میں عیسیٰ نے البعث میں ابو موسیٰ مدنی نے
المطالعہ میں علی بن محمد نے کتاب الاموال و اقصیان میں ابو النجیہ نے کتاب العلم میں یزید بن عبد بن حماد نے حضرت ابو جریج کی
روایت کردہ ایک طویل حدیث نقل کی ہے جس میں ذکر کیا گیا ہے پھر تین بار صور پھونکا جائے گا۔ پہلا گھنگھاریوں کا اور دوسرا
تھنڈا۔ تیسرا خیر لکھنا۔ دو گویا جس کے بعد سب رب العالمین کے سامنے کھڑے ہو جائیں گے لہذا اسر لکھ کر پہلی بار صور

إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ تَعْبُدُوا رَبَّ هَٰذَا إِلَٰهِي الَّذِي سَخَّرَ لَنِي حَٰوِيَّ وَأَلَيْسَ لِي مَلَكٌ فِي سَمَائِي وَوُضِعَ الْأَنْثَرُ مِنَ الْإِسْلَامِ ۚ

مجھے تو یہی علم دیا گیا ہے کہ میں اس (اللہ) کی عبادت کروں جو (خاص طور پر) اس شرک کا مالک حقیقی ہے جس نے اس کو ختم کر دیا ہے (یہ تو عام طور پر) ہر چیز اسی کی ہے اور مجھے یہ بھی علم دیا گیا ہے کہ میں (اسی کا) گناہگار ہوں۔

ہَٰذَا إِلَٰهِي الَّذِي سَخَّرَ لَنِي حَٰوِيَّ وَأَلَيْسَ لِي مَلَكٌ فِي سَمَائِي ۚ یہ تو ان گنی کا قصہ مسیحا ہے۔

الَّذِي سَخَّرَ لَنِي حَٰوِيَّ ۚ یعنی وہ رب ایسا ہے کہ اس نے اس شرک کو ختم کر دیا، یہ مکمل مقام امن ہے یہاں کسی پر ظلم نہیں کیا جاتا نہ کسی کا خون بہایا جاتا ہے نہ کسی کو لوٹا جاتا ہے نہ یہاں کے شرک کو بھڑکا کر نکالا جاتا ہے نہ یہاں کے رشتہ اور گھاس کاٹنے کی اجازت ہے۔ حقیقت میں اللہ کی اس صفت کا ذکر کر کے قریش کو اللہ کے احسان کی یاد دلانی کی ہے کہ اس نے ان تمام نعمتوں تمہاروں اور ہماروں سے تمہارے مسکن کو محفوظ رکھا ہے جو سارے عرب میں پھیلے ہوئے ہیں۔

لَهُ كُلُّ شَيْءٍ یعنی ہر چیز اسی کی مخلوق و ملک ہے اس شرک کا بھی مالک حقیقی وہی ہے۔ اَلْإِسْلَامُ یعنی فرمانبرداری مطیعِ علم ہو جائیگا ملت اسلام پر قائم ہوں (سلاطینِ لغوی ہے: دوسرا معنی اصطلاحی)

وَأَنَّ إِلَٰهًا لَّا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ (مجھے یہ بھی علم دیا گیا ہے کہ) میں قرآن پڑھ کر سنوں۔

إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ تَعْبُدُوا رَبَّ ۚ یعنی تخلیف و موت کی غرض سے پڑھ کر سناؤں یا نہ سناؤں سے شوق ہے اور نہ تو اس کا معنی (جیسے جیسے چاہتا) اجر کرنا یعنی اس قرآن کی پیروی کروں (اس کے راستہ پر چلوں) یا نہ چلوں سے لگتا ہے کہ اللہ نے نول میدانِ مود و مود و قیامت کے احوال لوگوں کے لئے بیان فرمادیئے اس کے بعد اپنے رسول کو حکم دیا کہ آپ ان کو یہی بات بتا دیجئے کہ اللہ کے نام تخلیف و موت کا فریضہ تو پائی نہیں صرف یہی کام دیا کہ اپنے رب کی عبادت میں مستغرق ہو جائیں اور ہر وقت اسی کی یاد میں لگے رہیں۔ اِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ تَعْبُدُوا رَبَّ ۚ سے پہلے قُلْ مَحْذُوفٌ یعنی آپ کو بتائیے کہ مجھے عبادت کرنے اور اطاعت پر قائم رہنے کا حکم دیا گیا ہے۔

لَعَنَ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ بَاطِلًا ۚ وَوَضِعَ الْآيَاتِ الْفُتُورِ ۚ ۝

سو یہ حد سے راستہ پر چلے گا اور اپنے لئے پلے گا اور جو راہ راست سے ہٹے گا تو آپ کو دیتے (پھر انکو ضرر نہ ہوگا) میں صرف ڈالنے والا ہوں یعنی کسی کچھ ایسے باب نہ لے گا کہ وہ راہ میں نہیں کسی کی گمراہی کا وبال نہ ہوگا کہ جس نے کام صرف کا پتہ نہ ہے کسی کے ہدایت یافتہ ہونے اور راہ راست پر نہ چلنے کی باز پرس مجھ سے نہیں ہوگی اور آپ یہ بھی کہہ دیجئے کہ سب خواہاں اللہ ہی کے لئے ہیں وہ مقرر ہے کہ کو اپنی نشانیاں دکھائے گا اس وقت تم حق کو پہچان لو گے اور آپ کا رب تمہارے اعمال سے بہتر نہیں ہے جو تم کر رہے ہو۔

فَمَنِ اتَّبَعَ بَاطِلًا ۚ یعنی آپ کی دعوت و تخلیف سے جو شخص راہِ باطل ہو جائے گا تو اس کا قاتل خود اسی کو ہوگا آپ پر احسان جتنا ہے گا اس کو حق نہیں ہوگا اور راستہ سے ہٹے گا یہ حد سے کھوے گا اور تخلیف و موت کے بعد بھی راہِ حق پر نہ چلے گا اس کا وبال اسی پر پڑے گا آپ کو کہہ دیجئے میرا کام صرف ڈالنا ہے تمہارا کام دل نہیں آپ یہ کہہ دیجئے۔

وَقُلِ الْعَسَىٰ أَنْ يَأْتِيَنَّكُمْ أَمْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَتَرْكَبُوا أَوْسِيَاءَ يَمُرُّونَ ۚ

کہنے کی مجھے تو قیامت کی آیت ہے اس پر اس کا حکم ہے کہ تم اس کی بات نہ کرو گے۔

مَنْ يَرْكَبْ بَاطِلًا يَتَّبِعْ ۚ مقرر ہے کہ کو اللہ اپنی نشانیاں دکھائے گا۔ کتابوں سے سرفرو ہیں دنیا میں نمودار ہونے والی آیت قدرت جو رسول اللہ ﷺ کی نبوت کی آیت صدفقت ہیں جیسے چار کی لڑائی میں کافروں کا کھانا تھا وہ بڑا فرشتوں کا چہرہ ہو کر مسلمانوں کی مدد کرنا اور کافروں کے چہروں کو زخمی کرنا اور پشت پر ضربیں لگانا، چاند کا پھٹنا، ٹکڑیوں کا بیچ بڑھنا اور آخر زمانہ میں دلیہ الارض کا برآمد ہونا انہی آیات کی طرف اشارہ ایک اور آیت میں کیا ہے سَأَرْسِلُهُمُ الْبَاقِیْنَ

ان کی صورتوں (یعنی لڑکیوں) کو زندہ رہنے دیا تھا واقعی اور اس وقت۔
 یَسْتَبِيحُ أَبْنَاءَهُمْ يَمْنَى بِنِ اسرائیل کے (تو مولود) ایساں کو قتل کر دیتا تھا کیونکہ کسی کا بہن نے اس سے کہہ دیا تھا کہ بنی
 اسرائیل کے گروہ میں ایک لڑکا پیدا ہو گا جس کے ہاتھوں سے تیری حکومت کا دھول بوجا جائے گا۔ لہذا اخراج عبد الرزاق و عبد بن
 حمید ابن اسحاق من قدامہ۔

وَيَسْتَبِيحُ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِمَّنْ مَرَدَّ هِيَ (تو مولود) لڑکیاں۔ لڑکوں کو قتل کر دینے اور لڑکیوں کے زندہ چھوڑ
 دینے کو ضعیف بنانا اس لئے قرار دیا کہ بنی اسرائیل اس مصیبت کو دفع کرنے سے عاجز تھے وہ ان کی طاقت نہیں رکھتے تھے (ورنہ
 لڑکیوں کو زندہ چھوڑ دینے کو ضعیف بنانا نہیں کیا جاسکتا)۔

كَانَ بَنِي إِسْرَءِيلَ يَتَنَبَّهُونَ فِيمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (تو مولود) لڑکیاں۔ لڑکوں کو قتل کر دینے اور لڑکیوں کے زندہ چھوڑ
 قتل کرنے لگا۔ خواہ وہ بچوں نے کیا کیا ہو۔ ہر حال اگر وہ واقعی مسند نہ ہوتا تو کیا کرتا۔ کمال اللغات سے اس کو کوئی فائدہ
 نہیں پہنچ سکتا تھا۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا لَبْنَظًا عَلَى الدِّيْنِ اسْتَشْجَعُوا فِي الدِّيْنِ وَتَجَعَلُوا أَمَّةً وَتَجَعَلُوا الدِّيْنِ شَيْئًا وَكُنْتُمْ
 كَافِرًا فِي الدِّيْنِ

اور ہم کو حضور تھا کہ مرزا میں مصر میں جن لوگوں کا
 ذور گھٹا جادہ ہاتھوں پر احسان کریں اور ان کو چھو لیا کریں اور ولت کر دیں اور ان کو زمین میں حکومت عطا کریں۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا لَبْنَظًا عَلَى الدِّيْنِ اسْتَشْجَعُوا أَمْنًا بِمَا يَحِبُّ تھے کہ بنی اسرائیل کو فرعون کے ظلم اور ہڈانے دہاکر دیں۔
 اَمَّةً عبادہ کے نزدیک یعنی فرعون اور اعیان خیر مرزا ہیں۔ قدامہ کے نزدیک والیان ملک اور بادشاہ مرزا ہیں کیونکہ اللہ نے
 بنی اسرائیل کے متعلق ایک اور آیت میں فرمایا ہے۔ وَجَعَلْنَاكُمْ مَلَائِكَةً
 اَلْاَوَّلِينَ یعنی فرعون اور اس کی قوم کے ملک وال کے مالک۔

وَتَجَعَلُوا أَمَّةً عبادہ کے نزدیک یعنی مرزا میں مرزا میں ان کو حکومت عطا کریں۔ تَجَعَلُوا یعنی ہے کسی چیز کی
 جگہ بنا دینا کہ اس میں وہ چیز فخر جاتے (وقت کے لحاظ سے تَجَعَلُوا لَبْنُظًا کا ترجمہ ہو اہم ان کو جہاد عطا کر دیں) عبادہ اَمَّةً عبادہ
 معنی ہے حاکم بنا دینا اسلئے اور غالب کر دینا۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا لَبْنَظًا عَلَى الدِّيْنِ اسْتَشْجَعُوا أَمْنًا بِمَا يَحِبُّ اور فرعون و پلانی

اور ان کے تابعین کو وہ بات دکھادی جس کا بنی اسرائیل کی طرف سے ان کو اندیشہ تھا (جس سے وہ بھاگ کر رہے تھے)
 خطرہ کا ساقی ہے ضرور سے پہلے فرعون اور اس کے ساتھیوں کو (نوجویوں سے اطلاع ملی تھی کہ بنی اسرائیل میں سے
 ایک آدمی کے ہاتھوں سے ان کی جان ہو گی اس لئے ان کو بنی اسرائیل کی طرف سے اندیشہ لگا رہا تھا لیکن اللہ ان کے سامنے وہی
 بات لے گیا جس سے وہ بھاگ کر رہے تھے۔

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّيَّتِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ
 دل میں یہ بات ڈال دی کہ موسیٰ کو اپنے اور ان کے

انہوں نے بیان کیا ہے کہ حضرت موسیٰ کی والدہ کا نام یوسف بنت لہی تھا اور لہی حضرت یعقوب کا چچا تھا۔ علماء کا اس
 امر پر اتفاق ہے کہ یہ وحی نبوت و وحی نہیں تھی۔ کوئی صورت نہی ہوئی۔ قدامہ نے اس جگہ اَوْحَيْنَا کا ترجمہ کیا ہم نے اس کے
 دل میں ڈال دیا۔ صوفیہ کی اصطلاح میں اسی کو الہام کہتے ہیں۔ الہام ہی کی ایک قسم وہ سچا خوب بھی ہے جس سے دل کو یقین اور
 اطمینان ہو جاتا ہے۔ یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ الہام اسی علم کا ایک ذریعہ ہے اگرچہ اس سے علم غلطی (غیر یقینی) حاصل ہوتا
 ہے لیکن الہام قطعی اور القاء انہی دونوں کا قائل ائمہ ہوتا ہے جو پاک صاف اور حامل اطمینان اور ہوسے اور الہام کا فرق یہ
 ہے کہ ہوسہ (دل کا کھٹکا) موجب اطمینان نہیں ہوتا اور الہام سے اطمینان قطعی حاصل ہو جاتا ہے اور (صاحب الہام کو اپنی

(جگہ) علمی یقین ہو جاتا ہے۔

آن ارضیہ بنو یعنی موسیٰ کی ماں کے دل میں یہ بات ڈال دی اور کہہ دیا کہ جب تک پوشیدہ رکھنا ممکن ہو موسیٰ کو

دور چلا کر دو۔

حضرت موسیٰ نے والدہ کا دودھ کھلی مدت پر علاوہ کے اقوال اس میں مختلف ہیں۔ کسی نے اٹھ ماہ کہا ہے۔ کسی نے چار

ماہ کسی نے تین ماہ۔ موسیٰ کی والدہ موسیٰ کو گود میں لے کر دودھ پلاتی رہتی تھیں اور روز روز سے حرکت کرتے تھے۔ گدو لڑکر

الہیہ فی قلاۃ اخطت علیہ فالقیہ فی البیہ ولا تخافی ولا تحزنی وَاِذَا رَاَکَ وَکَلَّیْکَ وَحَاجَّکَ لَوْنُہٗ مِیۡتَ

المُؤْسِلِیۡنَ ﴿۷۰﴾

ہوئے گا (کا کہہ دینا) (الطہر) اور چائے تو اس کو سمندر (یعنی نیل) میں ڈال دینا اور (اس کے ذاب جانے کا) کہہ دینا کہ نہ (جدا کر

کا) کوئی غم نہ رہا، بقیہ ہم اس کو تیرے پاس واپس پھیلایں گے اور (وقت آنے پر) اس کو پیغمبر بنادیں گے۔

الہم سمندر۔ سرور دے کر دے۔ رَاَکَ وَکَلَّیْکَ یعنی ہم غمگین ہیں اس کو تیرے پاس واپس اس طرح پھیلایں گے کہ

پھر تجھے اس کی نسبت کوئی خطرہ نہیں رہے گا۔

عطا اور شہناک اور لونی جی کہ حضرت امین عباسؑ نے فرمایا مصر میں جب بنی اسرائیل کی تعداد بہت ہو گئی اور لوگوں پر

انصاف نہ ہو رہا تھا تو شروع کر دی، اللہ کی نافرمانیاں کرنے لگے، نہ بھلائی کا کسی کو حکم دیتے تھے، نہ گناہ سے منع کرتے تھے آخر

اللہ نے ان پر قہر کیا کہ مصلح کر دیا قہر کیا کہ ان کا دور تو زیادہ بہت زیادہ کمزور بنا دیا، بالآخر اللہ نے اپنے نبی موسیٰؑ کے ذریعہ

سے قہر کیا کہ تسلط سے ان کو بار کر دیا۔ حضرت امین عباسؑ کا یہ بھی بیان ہے کہ جب موسیٰؑ کی ولادت کا زمانہ قریب آیا تو

موسیٰؑ کی والدہ نے ایک دلیہ کو بولویا دیا۔ انھی دلیوں میں سے بھی جو فرعون کی طرف سے بنی اسرائیل کی جگہ مورقوں کے

لے مقرر تھیں لیکن موسیٰؑ کی والدہ کی دوست بھی اور زہرہ ہوا تو اسی دلیہ کو بولویا۔ اُنکی تو اس سے کامیابی جو حالت ہے تجھے

معلوم ہے آج تیری دوستی سے مجھے فائدہ حاصل کر رہے دلیہ اپنے کام میں لگ گئی جب موسیٰؑ پیدا ہوئے اور دلیہ کے ہاتھوں

میں آئے تو موسیٰؑ کی دونوں آنکھوں کے سچ سے ایک نور نکلا دیکھ کر وہی حیرت زدہ ہو گئی اس کا پر جو زرد زعفران پرے بدن میں

سُستی پیدا ہو گئی اور موسیٰؑ کی محبت اس کے دل میں جم گئی، موسیٰؑ کی ماں سے کہنے لگی تو نے جب بولایا تھا تو میں تیرے پاس آئی

تھی اس وقت میرے پیچھے تیرے بیٹے کو قتل کرنے والے تھے (یعنی میرا والدہ تھا کہ تیرے بچہ کو قاتلوں کے حوالے کر دوں

گی) لیکن اب میرے دل میں تیرے بیٹے کی محبت لپکی محسوس ہوتی ہے کہ لپکی محبت میں نے جس کی نہ پائی، اس لئے میں کبھی

ہوں کہ اپنے بیٹے کی حفاظت نہ کھتا۔ پھر دلیہ کو موسیٰؑ کی ماں کے گھر سے نکلے کسی جاسوس نے دیکھ لیا، فوراً سب دور دراز پر آگئے

اور اندر گھسٹا چلا گیا۔ حضرت موسیٰؑ کی بہن روزی آئی اور کہنے لگی اہاں دور دراز پر بسایا آگئے، فوراً موسیٰؑ کو ایک کپڑے میں لپیٹ کر

بہن نے غور میں ڈال دیا غور میں آگ روشن تھی لیکن اس کے لوسان فضا ہو گئے تھے اس کو یہ بھی نہ چاک میں کیا کر رہی ہوں

سرکاری آدمی اندر گھس آئے غور بھاگ رہا تھا اور موسیٰؑ کی والدہ کے چہرے پر کوئی تعجب نہ تھا نہ چہرے کے رنگ میں کوئی فرق

نہ تھا نہ آواز تھا کہنے لگے اہاں یہاں کیوں آئی تھی حضرت موسیٰؑ کی والدہ نے گدھہ میری دوست ہے ملاقات کے لئے آئی

تھی۔ غرض وہ لوگ واپس چلے گئے اب موسیٰؑ کی والدہ کی محفل بھی ٹھکانے پر آئی اور موسیٰؑ کی بہن سے پوچھا چچہ کہاں ہے

موسیٰؑ کی بہن نے کہا مجھے معلوم نہیں اتنے میں غور کے اندر سے بچے کے رونے کی آواز آئی ماں نے یاد کر دیکھا تو غور کی آواز

موسیٰؑ کے لئے ٹھکانے پر پہنچی تھی اور خشکی بھی انھی جو باٹ سلاحتی بھی ماں نے موسیٰؑ کو اٹھایا پھر مدت کے بعد والدہ موسیٰؑ

نے دیکھا کہ فرعون کو لڑکوں کی تلاش ہے حد سے اور اس کو اپنے بچہ کا خطرہ ہو ا تو اللہ نے اس کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ ایک

صندوق لے کر موسیٰؑ کو اس میں رکھ کر دریا میں ڈال دے اس خیال کے پیدا ہوئے یہ ایک بڑی جگہ کے پاس آگئی جو فرعون کی

قوم میں سے تھا اور اس سے ایک صندوق خرید لیا مٹی نے پوچھا تجھے کس کام کے لئے ضرورت ہے موسیٰؑ کی والدہ نے بصوت

ہوئے پس کیا چاہتا تھا کہ میرا ایک بچہ سے میں صندوق کے اندر اس کو چھپا دوں گی۔ بڑھتی ہے بوجھ کیوں "والدہ موسیٰ" نے کہا کہ فرعون کے خوف سے فرض صندوق خرید کر اٹھائی وہ بڑھتی ہے پاس سے پہلی ہی تھی کہ بڑھتی ہے تھکوں کو اس واقعہ کی اطلاع دینے پہنچ گیا اور دیکھ بولنے کا راز وہی کیا تھا کہ اللہ نے زبان رکھ دی اور بولنے کی طاقت سلب ہو گئی کچھ بول نہ سکا اور ساتھ سے اشارے کرنے لگا لیکن سہاں کچھ نہ سمجھ سکے۔ جب اشاروں کو سمجھنے سے عاجز آگئے تو ان کے سردار نے حکم دیا کہ اس کو مار کر قتل کرو۔ بڑھتی ہے پھر کرائی جگہ پہنچا تو اللہ نے پھر زبان میں گویائی کی طاقت لوہو کی اور پھر حجری کرنے کے لڑو سے سپاہیوں کے پاس پہنچا اس مرتبہ زبان بھی بند ہو گئی اور نظر بھی پھانسی رہی نہ بول سکا۔ آنکھوں سے کچھ دیکھ سکا آخر کار گروگوں نے قتل کر دیا بڑھتی ہے ان پریشان لڑکوں نے ایک بار دہائی میں جا پہنچا اور اس نے پختہ تیرت کر لی کہ اگر اللہ نے میری نگاہ اور قوت گویائی واپس کر دی تو موسیٰ کی جگہ میری نہیں کرے چاہے موسیٰ جہاں ہوں گے ان کے ساتھ رہے گا اور ان کی حفاظت کرے پھر اللہ نے اس کو سچا جانا اور چنانچہ اور گویائی واپس دے دی اور وہ سچہ میں گر گیا اور دعا کی اسے میرے رب مجھے اس نیک بندہ کا پتہ بتا دے اللہ نے اس کو موسیٰ تک پہنچنے کا راستہ بتا دیا تو نبی سے نکل آیا اور موسیٰ پر ایمان لے آیا وہ سمجھ گیا کہ یہ بات اللہ کی طرف سے ہے۔

وہب بن سب نے بیان کیا کہ موسیٰ کی والدہ وہب حاملہ ہو گئی تو اس نے اپنی حالت پوشیدہ رکھی کوئی بھی اس کے صل سے واقف نہ ہوا چنانچہ اسے اسل پر اللہ کو احسن کرنا مقصود تھا اس لئے حمل پر زوال دیا موسیٰ کی پیدائش کا سال وہی تھا کہ فرعون نے تخت نشین کے لئے وائیل کوئی اسل پر انیل کی عورتوں پر مامور کر دیا تھا اور انکی تحقیق کرائی تھی کہ اس سے پہلے کبھی ایسی بیوہ نہیں ہوئی۔ موسیٰ کی ماں حاملہ تو ہو گئی تھی مگر بیت میں کوئی بھاری نہیں ہو تھا نہ رنگ بد لا تھا نہ دودھ اترتا نہ انیل اس سے کوئی تعرض نہیں کرتی تھیں جب شب ولادت آگئی اور موسیٰ پیدا ہو گئے تو اس وقت نہ کوئی بچہ کھانا تھا نہ کوئی دانی، سو اسے موسیٰ کی بہن کے موسیٰ کے پیدا ہونے کی کسی کو اطلاع نہ ہوئی، بہن کا نام مریم تھا اللہ نے موسیٰ کی ماں کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ اس کو ۱۱۱۱۱۱ پانی رو جب تجھے (فرعون کے آدمیوں کے مطلع ہو جائے گا پھر وہو جائے تو اس کو دیا میں ڈال دینا موسیٰ کی والدہ بچہ کو تین ماہ تک گود میں چھپائے ۱۱۱۱۱۱ پانی رہی موسیٰ" روئے بھی نہ تھے اور نہ حرکت کرتے تھے۔ بالاخر والدہ موسیٰ کو وہب (حق تعالیٰ نے یہ ہو گیا تو اس نے ایک سر بند صندوق بنوایا۔ بعض کا خیال ہے کہ ایک صندوق لیا جس کے اندر چار کول کپالتش کر دیا اور درازیں بند کر دیں اور بیچہ کر دیا اور موسیٰ کو اندر رکھ کر صندوق بند کر کے درمیں رات کو ڈال دیا۔ حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ فرعون کی لڑکی تھی اور کوئی اولاد نہ تھی لڑکی سے فرعون کو بڑی محبت تھی ہر روز فرعون سے وہ اپنے تئیں کام پورے کرائی تھی اس لڑکی کو تخت پر من تھا فرعون نے اس کے علاج کے لئے مصر کے تمام اطباء اور ساحروں کو جمع کیا انھیں کوئی کامیاب علاج نہ کر سکے مگر انہوں نے کہا کہ اس کو صحت دینا کی طرف سے ہو گی کوئی چیز انسان کی شکل کی دیا میں پائی جائے گی اس کے من کا علاج لے لیا جائے اور ہر من کے انگوٹھ پر لگا دیا جائے تو یہ اچھی ہو جائے گی ایسا تھا ان دن فلاں سامعہ میں سورج نکلنے کے وقت ہو گا۔ چنانچہ دوسرے دن وہب کا تھا فرعون نے نیک کے کنارے اپنی بیٹھنے کی جگہ تیار کرائی اور جا کر بیٹھا مگر وہب میں اس کی بیوی کی آسیریت حرام بھی تھی فرعون کی لڑکی بھی اپنی عداوتوں کے ساتھ آکر نیک کے کندھے سے جھٹکی اور لڑکیوں کے من پر پانی کے چھپکے لگا دیا کہ کھینچنے لگی اچانک نیک میں بہتا ہوا سہلے سے ایک صندوق نکل آیا اس میں طہ لہو ملا کہ اس کو لاری تھیں۔ فرعون نے کہا نیک میں یہ چیز درخت سے آئی ہے اس کو لاؤ ہر طرف سے کشمیر نے جا کر اس کو کھیر لیا اور لا کر فرعون کے سامنے رکھ دیا لوگوں نے ہر چند کھولنے کی تدبیریں کیں لیکن کھول نہ سکے پھر قوزہ چاہا تو قوزہ نے سکے آخر آسیر قریب آئی اس کو صندوق کے اندر ایک نور دکھائی آیا جو کسی اور کو نہیں دکھائی دیا کو شش کر کے اس نے صندوق کو کھول دیا اور ایک چھوٹا سا بچہ سمجھوئے پر لیتا تھا اس کی دونوں آنکھوں کے چچ میں ایک نور چمک رہا تھا اور اللہ نے اس کا رزق دونوں آنکھوں میں پیدا کر دیا تھا جس کے اندر ۱۱۱۱۱۱ چوس رہا تھا اللہ نے بچہ کی بہت آسیر کے دل میں ڈال دی

عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَكَ ۖ امید ہے کہ یہ ہمارے کام آئے گا۔ یہ ممکن نہ کرنے کی درخواست کی علت ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس کے اندر برکت کے شکات ہیں ہم کو اس سے فائدہ پہنچنے کی علامتیں موجود ہیں۔ آئیے یہ بات اس لئے کہی کہ حق کو مومن کی دونوں آنکھوں کے درمیان ایک نور چمکاتا نظر آئیے گا اگر انھوں سے دودھ پستے بھی انہوں نے دیکھ لیا تھا اور فرعون کی لڑکی بھی ان کے من کا عذاب لگائے اسے ابھی ہو گی جی۔

أَوْ تَنْفَعَكَ وَلَدًا ۖ یا ہم اس کو بیٹا دلائیں گے کیونکہ یہ بیٹا ہونے کے قابل ہے۔

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝

اور ان کو احساس نہ تھا کہ فرعون اور اس کے آدمیوں کی چابی اور موت اس کے ہاتھوں سے ہو گی۔ فرعون یہ بات سن کر کچھ جھجک گیا، اللہ نے مومن کی محبت اس کے دل میں ڈال دی۔ ابن جریر نے بروایت محمد بن قیس مرفوعاً حدیث بیان کی ہے کہ فرعون نے کہا تھا کہ یہ میری آنکھ کی لہجہ ہو گا میری آنکھ کی لہجہ کہ جس سے اگر وہ بول کہہ دیتا کہ جیسے یہ میری آنکھ کی لہجہ ہو گا ویسے ہی میری آنکھ کی بھی تنگی ہو گا تو جس طرح اللہ نے آسہ کو بہایت یافتہ کر دیا اسی طرح فرعون کو بھی بہایت یافتہ بنادے گا۔ محمد بن وہب نے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ اللہ کا دشمن آسہ کی طرح مومن کی بابت عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَكَ کہہ دیتا تو اللہ اس کو بھی فائدہ پہنچا دیتا لیکن اللہ نے اس کے لئے بد بختی لکھ دی تھی اور اسی بد بختی غالب آئی اور اس نے اللہ کر دیا۔

وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَرَجًا ۖ اور مومن کی ماں کا دل خالی ہو گیا۔ یعنی شدت خوف اور دکھوم قسم سے مومن کی ماں کا دل عقل سے خالی ہو گیا (اس کے لوسان فطاب ہو گئے) کیونکہ اس نے من بلیا تھا کہ مومن فرعون کے ہاتھوں میں چڑھ گئے۔ ایک اور آیت میں وَأَنْفُسُهُمْ فَجَوْا آيَاتِنَا ان کے دل عقل سے خالی ہیں من قسم نہیں ہے۔

اکثر اہل تفسیر نے خالی ہونے کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ مومن کی یاد کے علاوہ اس کا دل ہر بات سے خالی ہو گیا۔

حسن نے یہ مطلب بیان کیا کہ اس کا دل خالی ہو گیا وہ اس الہام کو بھول گئی جو اللہ نے اس کے دل میں پیدا کیا اور یہاں تک کہ اس کو دریا میں ڈال دینا اور کچھ خوف و غم نہ کرنا ضرور اس کو لوٹا کر جہ سے اس پہنچا دیں گے۔ اور اس کو پیچھے رہائیں گے۔ غریب طحان نے اس سے آگے کہا کیا تجھے یہ بات تو پسند نہیں کہ فرعون تیرے بچے کو قتل کر دے اور تجھے اس کا زور و ثواب ملے اور تو خود بچے کو قتل کرنے کے دو بے اور رہے اور اس کو دریا میں ڈال کر قرق کر دیں (اس کا گناہ تو تجھے پر ہو گا اور اگر فرعون اس موصوم کو قتل کر دے گا تو تجھے اچھے اجر ملے گا) فرض جب اس کو اطلاع ملی کہ فرعون نے قتل میں مومن کی گواہی تو اس مصیبت نے اس کو اللہ کا وعدہ فراموش کر دیا۔ میں کہتا ہوں شاید اس کو اس سے یہ خیال پیدا ہو گیا کہ ممکن ہے اس کے دل میں جو اتفاق ہو اتحاد و ملاہم کیونکہ اولیاء کا الہام غنی و غنی و غنی نہیں جو ہالہام میں غلظت ہو سکتی ہے۔

ابو عبیدہ نے کہاں کا دل قسم سے خالی ہو گیا کیونکہ وہ جانتی تھی کہ اللہ کا وعدہ ضرور سچا ہے۔ (بچہ کبھی ضائع نہ ہو گا) جیسی نے کہا ابو عبیدہ کی یہ تاویل غلط ہے کیونکہ اللہ نے اسے فرمایا ہے۔

إِنْ كَادَتْ لَتَنْفَعِيَ يَوْمًا ۖ

قریب تھا کہ وہاں کو ظاہر کر دیتی یعنی قریب تھا کہ وہ ظاہر کر دیتی کہ یہ مومن میرا بیٹا ہے اس کو شدت حزن نے اس حد تک پہنچا دیا تھا کہ وہ منہ نہ کرنے کی حالت میں تقریباً گھوٹکی تھی (مکرمہ نے حضرت ابن عباس کا جو قول نقل کیا ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا قریب تھا کہ وہ کہہ دیتی ہائے وند۔

معاقل نے کہا جب اس نے وعدہ کو دیکھا کہ دریا کی لہریں اس کو لوہر اٹھا کر پھر نیچے چکدتی ہیں اور وہ لہروں میں پھنسا ہوا ہے تو اس کو ثوب جانے کا ظہور ہوتا ہے کہ قریب تھا کہ وہاں کو ظاہر کر دیتی ہے (اور بات عمل جائے)

نکلی نے کہا جو ہونے کے بعد جب حضرت مومن کو فرعون کا منہ لگا جانے لگا اور آپ کی والدہ نے بھی یہ بات سنی تو اس کو یہ بات اتنی شاق گزاری کہ قریب تھا کہ وہ ظاہر کر دیتی کہ مومن میرا بیٹا ہے۔

بعض اہل تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ والدہ موسیٰ کا دل ہو گیا اس کو کوئی غم نہ رہا کیونکہ اس نے من لیا کہ موسیٰ کو فرعون نے بیٹا بنا لیا ہے۔ یہ بات سن کر اس کو اتنی خوشی ہوئی کہ خوشی سے مغلوب ہو کر وہ قریب تھا کہ غائب کر دیتی کہ موسیٰ میرا بیٹا ہے (میرے بیٹے کو فرعون نے بیٹا بنا لیا ہے) ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے سدی کا بیان نقل کیا ہے کہ جب موسیٰ کی منی کے گما کہ میں تم کو ایک ایسی عورت بتائی ہوں کہ موسیٰ اس کا دودھ لے لے گا اور پھر اس کو لے کر آگے لے گا موسیٰ نے اس کے پستان کو دھو کر لے لیا تو قریب تھا کہ اس کو بول اٹھتی یہ تو میری بیٹا ہے لیکن اللہ نے اس کو اٹھارے سے بھال لیا ابو عبیدہ نے آیت کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ موسیٰ کی ماں کا دل خوف و حزن سے خالی ہو گیا کیونکہ اللہ نے فرمایا تھا کہ لا تَحْزَنْ فَاِنَّكَ تَكُنْ مَعَ اُولٰٓئِكَ یعنی اس کو اللہ کے اس وعدہ پر اتنا اعتماد تھا کہ قریب تھا کہ والدہ سے کہ موسیٰ میرا بیٹا ہے یہاں ظاہر کرے کہ مجھے وحشی سے اللہ کا یہ وعدہ معلوم ہو چکا ہے کہ اللہ اس کو میرے پاس لوٹ کر ضرور لائے گا اور اس کو تفسیر بتائے گا۔

لَوْلَا اَنْ رَّكِبْنَا عَلَىٰ قُلُوبِنَا لَبَتَيْنَا مِنْ الْمَكِيدِيْنَ ﴿۵﴾
مضبوط نہ کر دیتے کہ وہ (ہمارے وعدہ پر) یقین رکھتے۔

اَنْ مصدر یہ ہے یعنی اگر ہماری طرف سے یقین پر قائم رہنے کی غرض سے اس کے دل کی بندش قائم پر اپنی انتہائی خوشی پر (یہ تفسیر اول اور غم یا اسرار خودی کی پوچھ کر کہتے ہیں) یہ تفسیر ابو عبیدہ کہ ہوئی تو قریب تھا کہ وہ بات ظاہر کر دیتی۔ غلامیہ مطلب یہ ہے کہ ہم نے اس کے دل کو مضبوط کر دیا کہ اسی نے ہم پر شدت مسرت پر صبر و کمالت کا دھڑ دھڑا کرے وعدہ پر اعتماد قائم رکھے اس مطلب پر لَتَيْنَا کا تعلق رَكِبْنَا سے ہو گا۔

لیکن لَتَيْنَا کا تعلق اَصْبَحَ فَاُولٰٓئِكَ مِنْ سُلٰسٰی عَاوِلٰی عَشْرِ اَشْهُاسِ بھی ہو گا اس صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ موسیٰ کی ماں کا دل خوف و حزن سے خالی ہو گیا تاکہ وہ ان مومنوں کے زمرہ میں شامل ہو جائے جو اللہ کے وعدہ پر یقین رکھتے ہیں۔

ہماری اس تشریح سے قطعی کا وہ اعتراض ساتھ ہو گیا اور انہوں نے ابو عبیدہ کی تاویل پر کیا تھا۔

یوسف بن حسین نے کہا موسیٰ کی ماں کو دودھ گئے تھے اور بیٹہ کی ممانعت کی گئی اور دودھ بشارتیں دی گئی تھیں لیکن اس کو کسی سے کوئی فائدہ اس وقت تک نہیں پہنچا جب تک اللہ نے اس کی حفاظت نہیں کی اور اس کے دل کو مضبوط نہ کیا اور بے چینی کو سکون سے نہ بدلا تاکہ وہ ان مومنوں میں سے ہو جائے جو اللہ کے وعدہ پر پختہ بخیر رہے رکھتے ہیں۔ فرعون کے بیٹا بنائے پر بخیر نہ ہو گئے۔

وَقَالَتْ اِنَّكُمْ تَقْتُلُوْنَ نَفْسِيْ ۚ فَاصْبِرْ عَلٰی حُبِّ اَوْلَادِكَ ۚ وَهٰذَا لَشَعْرُوْنَ ﴿۶﴾
اور موسیٰ کی ماں

نے موسیٰ کی منی (مریم بنت عمران) سے کہا اس کے چچے چچے علی بابا اور اس کی خیر کی تلاش رکھ مریم چچے چچے بھائی (منی) نے اس کو دودھ سے دیکھا اور ان لوگوں کو چہرہ بھی نہ تھا کہ موسیٰ کی منی موسیٰ کی نو لے رہی ہے اس قصہ میں یہ بھی آیا ہے کہ مریم الہام جاری تھی اور نظر چر کر دیکھتی جاتی تھی تاکہ لوگوں کو نہ پتہ کہ موسیٰ کو دیکھ رہی ہے۔

وَحٰثِرْنَا عَلَيْهِ الْعَوَاضَةَ مِنْ قَبْلِ
اور ہم نے پہلے ہی سے موسیٰ پر عووض چاہے والوں (کے دودھ) کی

بندش کر دی تھی۔

بندش کرنے سے مراد ہے عموماً (فطری) بندش، تشریف بندش مراد نہیں ہے (کیونکہ یہ احکام تشریف کا مکلف نہیں

ہو چکے خصوصاً تو والدہ پر) (مترجم)

مَوَاضِعُ یا مَوَاضِعُ کی جگہ ہے یعنی ہر ۱۱۱۱ چاہنے والے کے ۱۱۱۱ کی بندش کر دی تھی اس لئے موسیٰ نے کسی کا دودھ

نہیں پایا مَوَاضِعُ کی جگہ ہے اور مَوَاضِعُ یا مصدر نہیں ہے یعنی ۱۱۱۱ چہنے کی بندش کر دی تھی یا مَوَاضِعُ ظرف مکان ہے یعنی ہر

عورت کی پستان کو دیکھ کر دیکھتا حضرت ابن عباس نے فرمایا فرعون کی بیوی جانتی تھی کہ کسی طرح کسی ۱۱۱۱ چاہنے والی کا دودھ

موسیٰ کی منی، چنانچہ ایک کے بعد ایک ۱۱۱۱ چاہنے والی آئیں مگر موسیٰ نے کسی کے پستان کو نہ نہیں لکھا، موسیٰ کی منی

یہ کیفیت دیکھ کر ہی آنحضرتؐ کو غم کی گزند گھسی کہ موسیٰؑ نے کسی مرضہ کا ۱۱۱۱ھ میں بیمار بیمار چلائے رہے۔

فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَنَازِلِ مَنَازِلِ بَنِي إِسْرَءِيلَ يَكْفُلُونَ لَكُمْ وَهَؤُلَاءِ لَاصِحُونَ ﴿۳۰﴾

سو (موسیٰؑ) کی بہن نے کہا کیا میں تم کو ایسے گھرانے کا پتہ بتاؤں جو تمہارے لئے اس بچہ کی پرورش کریں اور (دل سے) اس کی خیر خواہی کرتے رہیں۔

یعنی ۱۱۱۱ھ پہلے اور پرورش کرنے میں کو تاجی نہ کریں۔ شخص حکومت کی ضد ہے یعنی کسی کام کو بگاڑ اور خرابی کی آمیزش سے پاک صاف رکھنے کو کھینچتے ہیں۔ ابن جریر اور سدی نے بنی اسرائیل کو لکھو صِحْوٰن کا مطلب یہ بیان کیا کہ وہ لوگ بادشاہ کے خیر خواہ ہیں۔ موسیٰؑ کی بہن نے وَبَنِي إِسْرَءِيلَ لَاصِحُونَ کہا تو لوگوں نے اس کو بچہ لیا اور کہا معلوم ہوتا ہے کہ تو اس کے گھر والوں کو جانتی ہے تادم کون ہیں موسیٰؑ کی بہن نے کہا مجھے تو اس کے گھر والے معلوم نہیں میں نے یہ کہا تھا کہ وہ لوگ بادشاہ کے خیر خواہ ہیں۔ ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے بھی سدی کا یہ قول نقل کیا ہے۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ موسیٰؑ کی بہن سے بہن یازدہ ہوتی تو اس نے کہا میں یہ بات بادشاہ کی خوشی کے لئے کہہ رہی تھی اور اس بات کو ظاہر کرنا تھا کہ ہمارا حقیقی بادشاہ سے ہے۔ بعض اہل روایت نے لکھا ہے کہ جب حضرت موسیٰؑ کی بہن نے هَلْ أَدُلُّكُمْ کہا تو لوگوں نے کہا ایسا کون ہے اس نے کہا میری ماں ہے لوگوں نے پوچھا کیا تیری ماں کا کوئی لڑکا ہے۔ عیسیٰؑ موسیٰؑ نے کہا میں بدوون ہے (حضرت بدوون اس سال پیدا ہوئے تھے جس سال لڑکوں کو نقل نہیں کیا جاتا تھا) لوگوں نے کہا تو نے ٹھیک کہاں کو بھلے پاس ہے کہ لڑکی نے اپنی ماں سے باہر پوری بات کہہ دی اور اس کو اپنے ساتھ لے آئی۔ موسیٰؑ نے جو اپنی ماں کی خوشبو سو گھی تو پستان کو مت لگا دیا اور بنے لگے اور اتنا بچہ دو توں کو جس بھر گھسی سدی نے کہا روزی کثرت موسیٰؑ کی والدہ کو ایک دہرہ مٹی تھی اور وہ اس لئے لے گئی تھی کہ وہ عربی کا فرقہ کمال تھا۔

فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ آبَتِهِ
پس ہم نے موسیٰؑ کو ان کی ماں کی طرف لوٹا دیا۔

اس سے پہلے کا حکام محذولہ ہے (در قد مہارت سے سمجھ میں آتا ہے اس لئے ذکر کرنے کی ضرورت نہ تھی) اور حکام اس طرح تھا تو انہوں نے حضرت موسیٰؑ کی بہن سے کہا کہ وہ کون مہارت ہے موسیٰؑ کی بہن نے اپنی ماں کا پتہ بتایا تو انہوں نے کہا اپنی ماں کو بلا لاؤ۔ باہر کمال کو لے آئی تو انہوں نے موسیٰؑ کی ماں کی گود میں بچہ کو رکھ دیا ماں نے ۱۱۱۱ھ پایا پھر نے اپنی لیا تو انہوں نے بچہ کو موسیٰؑ کی ماں کے سپرد کر دیا اس طرح ہم موسیٰؑ کو ماں کے پاس واپس لے آئے۔

لِي تَقَرَّ عَيْنُهَا
تاکہ (موسیٰؑ) کہہ اٹھیں سے ماں کی آنکھ ٹھنڈی ہو۔

وَلَا تَحْزَنْ
اور وہ (موسیٰؑ) کے فرقے سے کہ تجھ نہ ہو۔

وَلِتَعْلَمَنَّ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ
اور تاکہ اس کو معلوم ہو جائے کہ اللہ (نے جو وعدہ موسیٰؑ کی واپسی کا کیا تھا

اس کا وعدہ سچا ہے۔

تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴿۳۱﴾

لیکن اس کو لوگ نہیں جانتے تھے نہیں جانتے تھے کہ اللہ کا وعدہ سچا ہوتا ہے اسی لئے مومنات علیہ السلام کی کاغذ خوف خدا کے کہ وہ لوگ تو اب کی امید نہ رکھنے کی وجہ سے ترک کرتے ہیں اگر وعدہ و وعید کان کو یقین ہو تا تو نہ منہیات کا ارتکاب کرتے نہ مامورات کو ترک کرتے۔ حضرت موسیٰؑ کی ماں اتنا ہی جزم میں مبتلا ہو گئی تھی اس کا دل صبر سے خالی ہو گیا تھا یہ اس کی طرف سے قصور تھا آیت میں اسی بنا پر ایک قسم کی اس پر تفریح ہے۔

لَا تَعْلَمُونَ كَيْدَ اللَّهِ فَاصْبِرْ إِنَّ هُوَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿۳۲﴾
موسیٰؑ کی بہن اور والدہ ہے۔ فرض حضرت موسیٰؑ اپنی والدہ کے پاس ۱۱۱۱ھ ہجرت کے وقت تک رہے جب ۱۱۱۱ھ ہجرت کیا تو آپ کی والدہ آپ کو لے کر فرعون کے پاس آئی پھر فرعون کے پاس ہی آپ پرورش پاتے رہے (یہاں تک کہ جون

ہو گئے) جیسا کہ اللہ نے آئندہ آیت میں بیان کیا ہے۔

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ

وَلَقَدْ بَعَلْنَا لَكُم بُرْهَانَآ وَاسْتَوَىٰ أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا

اور جب موسیٰ اپنی بھوپر طاقت

اَللّٰهُمَّ بِعِزَّتِكَ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْغُلْمِ، يَعْنِي كَيْ شِدَّةٍ كَامِحَةٍ هِيَ قُوَّةٌ، اَشَدُّ لَوْ كَانَتْ فِي الْمَقْلَبِ بَلَاءٌ مَطْلَبٌ يَكُونُ فِيهِ حَالَةٌ

(جولائی) کو پہلی بار جو نمبر کی آخری حد احمد بخش نے کمالات کی عمر ۱۸ سے ۳۰ سال تک ہے۔ مجاہد و فیرو کے نزدیک ۴۳

سال کی عمر آئندہ کی عمر ہے۔

استواری یعنی ان کی حلقہ بندی ہو گئی۔ مراد یہ ہے کہ چالیس سال کی عمر ہو کر کئی کئی صدیوں بعد بھی ان کے ممالک

بعض کے نزدیک ایشیائی کا یہ مطلب ہے کہ وہ اپنی جگہ کی انتہا کو پہنچ گئے۔

مُحَمَّدًا یعنی نبوت علیہ السلام اور اس کے دعوای کی معرفت۔ یہاں کے نزدیک ان سے کیا حکام کو سنا ہے کہ

نبوتِ قوسم سے ہجرت کرنے کے بعد مدین سے واپسی میں ملی گئی بلکہ اس سے مراد ہے کہ اس دور کا نام عربی ہے۔

ہوئے، مطلق عطف کے لئے آجائے تریب سرور کی سیکرٹری نجات اگرچہ ہجرت سے بعد وہ کسی میں اس جگہ پر نہیں

۱۱۱

اور ہم گیلو کاروں کو ایسی ہی جزا دیتے ہیں یعنی موسیٰ اللہ ان کی والدہ کو ان کی

وَلَا يَكْفُرُ الْيَهُودُ بِمَا كَفَرُوا ۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝۱۰۰

وَدَّ كَيْفَ يَسْتَأْذِنَ عَلَى حَاجَتِهِ غَفْلَةً عَنْ أَهْلِيهَا

ہوئے جب کہ شعر والے نے خیر (بڑے سوار) ہے۔ یہی نے کہا شعر سے مراد ہے کہ میں کا شعر جو حدود مصرع میں تھا۔ مقرر

نہ کما خانیں کا قصبہ مراو ہے جو عصر سے اور فرخ پر قلعہ یحیٰی نے کاشتر مدینہ القصب مراو ہے۔ مکی نے کاشتر حمر او

ایک مدت کے بعد حضرت موسیٰؑ صحت میں آگئے تھے چنانچہ عقیقہ سے مراد ہے وہ پھر کافرت بن کر لوگ قتل کر دیے گئے۔

بن کعب قرظی نے کہا سترپ و عشاء کا دور مہمانی وقت مراد ہے۔ اقلید یہ تھا کہ حضرت موسیٰ کو فرعون کا بیٹا لایا تھا۔

سورہی فرعون کی سورتی کی طرح ہوتی تھی اور لباس بھی فرعون کا ہی جیسا تھا۔ یہ دو تھیں جن کو سورہی اور سورہیہ کہا جاتا تھا۔

اس وقت موجود نہیں تھے جب واپس آئے تو فرعون جاچکا تھا آپ اس کے چچے سرور بنو اسرائیل کو لے کر آئے تھے۔

وقت ہو گیا اس وقت راستوں میں کوئی نہ تھا (سب اپنے اپنے گروہوں میں جا چکے تھے) ان لوگوں میں سے ایک شخص نے فرعون سے کہا:

لوگ موسیٰ کے چوتھے آپ کی مجلس سے اور ان پر تھے۔ جسے آپ نے اپنی بیٹی کو نکاح کر لیا اور اس کا نام زینب رکھا۔

اس کی قوم کے مذہب کی مخالفت کی اس پڑ کر سرخ روئوں سے کسی چار یا پانچ لوگوں سے سرکھٹ کر رہ گیا۔ (حسب معمول) ایسی حالت میں گئے

اسکی میں جانے کو بھیجے چھانے کو اور اے بڑے بڑے جانے۔ پھر (اور اور اور) اس میں سے اس کی عید کا ہونا تو لوگ بھیل

لوگوں کے جبر سے مستحکم ہو جائے کہ سر نہ ہٹا دے۔ وہ بیان کیا کہ پھر
اور تو رہا میں مشغول تھی۔

فَمِنْهُمْ رَجُلٌ مِّنْ يَّقْتَتِلُونَ هَٰذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ

سوا انسانوں نے ہیں وہ آدمیوں کو گرتے پڑا ایک لڑکی کی پر لوری میں کا تھا اور دوسرا اٹھا لیکن میں سے۔

یَقْتَتِلْ یعنی آپس میں جھگڑا کر رہے تھے یہی شیعہ کا معنی یعنی کسی اسرائیل میں سے قادیانوں کا جھگڑا۔

فَاسْتَجَابَ لَهُمُ رَبُّهُمْ قَالُوا لَا تَمْنُنْ بِالْعِلْمِ عَلَى الْغَافِلِينَ

۳۰ جو شخص ہمدردی میں سے تھا اس نے موی کی سے اس کے خلاف ہر کار میں اس سے

Year	Number of people (thousands)
1990	1,000
1991	2,000
1992	1,500
1993	2,500
1994	3,000
1995	4,000
1996	5,000
1997	6,000
1998	7,000
1999	8,000
2000	9,000

کہ کہ جن انصاف کے جو میرے مال پر تو نے مداخل فرمائی ہے۔
 لِلْمُخْرَجِينَ حُضْرَتِ اِیْنِ مَہاں نے فرمایا الْمُخْرَجِينَ یعنی الْخَافِرِينَ اگر یہ روایت صحیح مان لی جائے تو اس کا یہ مطلب
 ہوا کہ وہ اسرائیلی کا فرقہ متاعل کا یہی قول ہے۔ قادیان نے کہا آیت کا معنی یہ ہے کہ آنکھ میں کسی جرم کا دکھانا ہوا گا۔
 بعض نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اس کے بعد میں کسی کی مدد لینی نہیں کروں گا کہ میری مدد دینے جرم تک پہنچے (یعنی جرم
 بنائے)

فَاَصْبَحَ فِي الْمَدْيَنَةِ وَخَطَّ يَدَافِئَهُمْ
 اَلْمَدْيَنَةُ یعنی اسی شہر میں جس میں قبیلہ کو قتل کیا تھا بِتَرَفِّہِ متحول کے ہاتھوں کی طرف سے انتقام کا اندیشہ
 کر رہے تھے یا تہذیب کی طرف سے مدد کے منتظر تھے
 قَالَا الَّذِي اسْتَفْجَاكَ بِالْاَمْسِ يَسْخَرُ مِنْكَ قَالَ لَنَا مَوْسٰی رَاٰكَ لَعُوًّا مُّبِينًا ۝۱۰
 تو کہتے کیا ہیں کہ جس شخص نے موسیٰ سے کل مدد مانگی تھی وہی موسیٰ کو بچ کر پکڑ رہا ہے، موسیٰ نے اس سے کہا
 حقیقت میں تو ہی نکلا ہوا کہ قادیان ہے۔

يَسْخَرُ مِنْكَ لَنَا سے قادیان کر رہا ہے (مدد مانگ رہا ہے) یہ سَخَرُ سے مشتق ہے (سَخَرُ کا معنی ہے چیلنا فریاد کرنا)
 حضرت اِیْنِ مَہاں نے فرمایا لوگ فرعون کے پاس آئے اور کہا میں اسرائیل نے ہمارا ایک آدمی مار ڈالا، ہمارا حق (فصل) کو لوٹا ہے
 فرعون نے کہا قاتل کو حاشا کرو اور گواہوں کو تیش کرو بغیر شہادت کے تو فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔ لوگ حاشا میں گھومتے گئے
 لیکن کوئی جینی شہادت نہ مل سکی اتفاقاً دوسرے روز موسیٰ جارہے تھے کہ کل والے اسرائیلی کو کسی فرعون سے لاتے دیکھا
 اسرائیلی نے فریاد کی اور فرعون نے خلاف موسیٰ سے مدد مانگی موسیٰ کل کے ہی قصور پر ہدم تھے کہ ان کے ہاتھ سے ایک قبیلہ
 مارا گیا تھا اسرائیلی سے کہا تو ہی بچ کر لو ہے تیری کدواں کھلی ہوئی ہے کل ایک شخص کے مارے جانے کا تو ہی سب بناور آئے ایک
 اور آدمی سے لڑ رہا ہے اور مجھ سے مدد مانگ رہا ہے۔

بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ حضرت موسیٰ نے فرعون سے کہا تَاٰ اِنَّكَ لَعُوٌّ مُّبِينٌ کیونکہ وہ ظلم کر رہا تھا اور
 اسرائیلی پر آپ کو رحم کیا کیونکہ فرعون نے اس پر ظلم کر رہا تھا اور فرعون کو پکڑنے کے لئے ہاتھ بڑھا رہا
 لَقَدْ اَنَّ اَرَادَ اَنْ يَّطْلِقَ بِالْاَمْسِ طَوْعًا وَلَكِنْ اَمَّا اَنْ تَقْتُلَنِي حَتَّمًا قَتَلْتَ لَقَدْ اَنَّ
 بِالْاَمْسِ اَنَّ تَقْتُلَنِي اَنَّ تَقْتُلَنِي اَنَّ تَقْتُلَنِي اَنَّ تَقْتُلَنِي اَنَّ تَقْتُلَنِي ۝۱۱
 سو جب موسیٰ نے اس شخص کی طرف ہاتھ بڑھا کر مارا دیا تو وہاں سے لوگوں کا مخالف قادیان
 اسرائیلی بول اٹھا موسیٰ کیا (دیکھا) اپنا زور بٹھا چاہتے ہو اور صلہ کرنا نہیں چاہتے۔ یہ ترجمہ حضرت مولانا قادیانی کے ترجمہ

کے موافق ہے۔
 طَوْعًا وَلَكِنْ اَمَّا اَنْ تَقْتُلَنِي حَتَّمًا قَتَلْتَ لَقَدْ اَنَّ
 مذہب یہاں کہتا ہے کہ تمام قبیلہ بنی اسرائیل کے دشمن تھے اسرائیلی نے حضرت موسیٰ کا ہاتھ بڑھا کر خیال کیا
 کہ موسیٰ مجھے پکڑ رہا ہے جس کیونکہ حضرت موسیٰ کو دوسرے میں دیکھ ہی چکا تھا اور آپ کا یہ قول اِنَّكَ لَعُوٌّ مُّبِينٌ بھی سن
 چکا تھا۔ سو خیال کر گئے۔

قَالَ يٰمُوسٰی مِمَّنْ اِیْنِ نے کہا قبیلہ نے کہا کیونکہ حضرت موسیٰ کے قول اِنَّكَ لَعُوٌّ مُّبِينٌ سے اس کو شبہ
 ہو گیا تھا کہ موسیٰ نے اس اسرائیلی کی حمایت میں کل قبیلہ کو قتل کیا ہے اور قادیان نے کہا ہے۔
 جِنَّا اِیْنِ شہادت غضب کی وجہ سے قادیان، یعنی اَلْاَوْسِیٰ یعنی مصر کی سرزمین میں جہاں بغیر خوف انجام کے لوگوں
 پر ظلم کرتے ہو، اِنَّ تَقْتُلُوْنَ بَيْنَ الْمُضْرَجِينَ اور تمام لوگوں میں ساگرانی میں چاہے کہ خوش اسلوبی کے ساتھ انہیں کے

جھگڑے کو دور کر اسکو۔

قبلی نے جب سر اعلیٰ کا یہ قول سنا کہ اس نے موسیٰ کو مخاطب کر کے کہا اَلْیٰ یٰدُ اَنْ تَخْشٰی وَ کَمَا قُلْتَ لَمَّا یَا اَمْسِ تو سمجھ گیا کہ کل جو قبلی رہا تھا اس کے قاتل موسیٰ ہیں اور فوراً فرعون کو جانکر اطلاع دی یہ فرعون نے موسیٰ کو قتل کرنے کا حکم دے دیا۔ حضرت موسیٰ نے لوگوں کے اقوال سن لئے تھے کہ ہم لوگ کہہ رہے تھے کہ موسیٰ قاتل ہے اور یہ اطلاع فرعون کے پاس بھی پہنچی تھی اور لوگ حضرت موسیٰ کو قتل کرنے کے درپے ہو گئے تھے۔ (بہر حال فرعون کو خبر پہنچی اور فرعون نے درباری آپ کے قتل کا مشورہ کرتے گئے)

وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْمَدِیْنَةِ یَسْعٰی ز
 وَدَّ ذَاہُو (حضرت موسیٰ کے پاس) آیا اکثر اہل حمیر نے اس کا نام حزقیل بتایا ہے سُوَیْمُوْنَ یٰسِیْنَ اٰلِیٰ بَرَزَعُوْنَ (قبیلوں میں سے ایک مرد مومن) اسی کو کہا گیا ہے۔ بعض نے اس کا نام شمعون اور بعض نے سمعیان کیا ہے۔
 قَالَ یٰمُوسٰی رَاٰکَ الْاَمَلَا یَا تُکَذِّبُوْنَ بِکَ یَقْتُلُوْکَ فَاَخْرِجْنِیْ لَکَ مِنَ الطَّحِیْحِیْنَ ۝

اور اس نے کہا موسیٰ (فرعون کے درباری آپ کو قتل کرنے کا مشورہ کر رہے ہیں آپ فوراً یہاں سے باہر نکل جائے میں قطعی آپ کے خیر خواہوں میں سے ہوں) (اس نے دواہوہ اطلاع دینے کیا ہوں)
 فَخَرِّجُوْہِ وَاَخْرِجُوْہِ اِلٰی بَرَزَعٍ ۙ
 پیچھے سے کوئی تلاش کرنے والا نہ آ رہا ہو۔ یا یہ مطلب ہے کہ اللہ سے مدد کی امید کرتے ہوئے اور دشمنوں سے ڈرتے ہوئے نکل چلے)

اس آیت سے معلوم ہو چاہے کہ انبیاء اللہ کے سوا مخلوق سے بھی ڈرتے ہیں حالانکہ لَا یَخْشَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰہَ قرآن کی نص قطعی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اپنی جان کا خوف فطری چیز ہے اور فطری خوف مٹائی نیت نہیں۔ انبیاء جو اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے داور و نواسی کے اطمینان و شامت میں ذاتی ضرر پہنچنے سے وہ اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے ان کو کسی کی سوائے اللہ کے پروا نہیں ہوتی۔ انبیاء کے علاوہ دوسرے لوگ آدمیوں سے ایسا ہی ڈرتے ہیں جیسے اللہ سے ڈر رہے ہیں بلکہ اللہ کے خوف سے بھی زیادہ ان کو بندوں کا ڈر ہو جاتا ہے۔ انسانوں کے ہاتھوں پہنچنے والی تکلیف کو وہ اللہ کے عذاب کے برابر سمجھتے ہیں۔

قَالَ رَبِّ یٰحٰجِیْ مِّنَ الْقَوٰہِرِ الظَّالِمِیْنَ ۝
 رسائی نہ ہو میں ان کی گرفت سے باہر ہو جاؤں۔ فرعون کو جب موسیٰ کے لڑنے والے کی اطلاع ملی تو اس نے مکر قدی کے لئے سپاہیوں کا ایک دست بھیج دیا اور حکم دیا سو لڑ کر مختلف راستوں کو جاؤ کیونکہ موسیٰ کو اصل مشیر اور مظلوم نہیں ہے۔

وَمَا تَوَجَّہْ لَکُمَا اَوْ مَدٰیْنٍ قَالَ عَسٰی یَزِیْا اَنْ یَّجِدَیْ سَبَیْۃً الشَّیْطٰنِ ۝
 مدین کی طرف نہ لے گئے کہنے لگے امید ہے کہ میرا رب مجھے (کسی مقام کے) سیدھے راستہ پر چلا دے گا۔

زہقان نے کہا یعنی اس راستہ پر چل رہے ہیں جو مدین پر پہنچتا تھا۔ مدین ایک بہت ہی کامیاب تھا جو حضرت ابراہیم کے صاحبزادے مدین کے ہم پر آباد کی گئی تھی۔ موسیٰ پیدل چلے تھے، نہ سواری تھی نہ کمانے پینے کا سامان ساتھ تھا۔ مدین مصر سے آٹھ ہزار کے فاصلہ پر تھا اور فرعون کی حکومت سے خارج تھا۔

فَاَنْ یَّسٰی موسیٰ نے اللہ پر ہمدرد رکھتے ہوئے کہا موسیٰ کو اپنے رب پر یقین تھا۔
 اَنْ یَّجِدَ سَبَیْۃً الشَّیْطٰنِ یعنی امید ہے کہ اللہ مجھے سیدھے راستہ پر ڈال دے گا جس میں کوئی دھت نہ ہوگی۔
 موسیٰ کو مصر سے نکلے وقت مدین کو جانے والا راستہ معلوم نہ تھا۔ جب موسیٰ نے یہ الفاظ کہے کہ ایک فرشتہ (امور و انسانی کامیاب میں) چھوڑ چھوڑ جائے گا تو دور ہو اور موسیٰ کو لے چلا۔

اہل تفسیر نے لکھا ہے مویٰ جب مصر سے نکلے تو کھانے کے لئے آب کو صرف دو ختموں کے پتے اور سبزیاں ہی ملیں
انہی کو کھاتے کھاتے آب کو اجابت بھی سبز ہونے لگی اور مدین پہنچے ہیں تو ناخن گر چکے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ کی
طرف سے مویٰ کی یہ پہلی آزمائش تھی۔

وَمَا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ
لوگ اپنے جانوروں کو پلاتے تھے۔

وَجَدَ عَلَيْهِمْ أَهْلُ مَدْيَنَ الثَّنَائِينَ يَسْقُونَ
(اپنے مویہیوں کو) پانی پارہا تھا۔

وَوَجَدَهُمْ يَذْوِبُونَ أَهْلَ مَدْيَنَ لَدُوْلَهُمْ
میں اور وہ غور میں جو (اپنے جانوروں کو) روکے ہوئے (کھڑی) تھیں یعنی اپنی بکریوں کو لگے روکے کھڑی تھیں تاکہ ان کی
بکریاں دوسرے لوگوں کے ساتھ مل کر پانی نہ چلی جائیں۔

قَالَ مَا خَطْبُكُمْ
مویٰ نے کہا تمہارا کیا واقعہ ہے یعنی کیا وجہ ہے کہ تم اپنے مویہیوں کو پانی سے روک رہی ہو۔
خَطْبٌ کا معنی ہے حال کد اغال فی الغامض یعنی نے کما خطب مصدر ہے بمعنی اسم مشغول یعنی تمہارا کیا مقصد ہے۔
قَالَتِ اِنَّكَ لَشَيْءٌ حَقٌّ يُصْهِدُ الرِّجَالَ وَتَأْكُلُونَ لَبْؤًا يَكِيْرًا ①
دوئوں عورتوں نے کہا ہم

(اپنے جانوروں کو) اس وقت تک پانی نہیں پلاتے جب تک چرواہے (اپنے جانوروں کو پانی پلا کر) نکال کر لے (نہ) جائیں اور
اہل آلہ بہت بوڑھے ہیں یعنی نصف چری کی وجہ سے خود آکر جانوروں کو پانی نہیں پلا سکتے مجبوراً ہم کو پانی پلانا ہوتا ہے۔
يُصْهِدُ الرِّجَالَ یعنی چرواہے اپنے جانوروں کو پانی سے دلیکھ نہ لے جائیں۔

قَالَتَا لَا تَسْخَرْنَا اِنَّكَ لَشَيْءٌ رَّاحٍ
تو عورتوں کے جذبہ غفلت کا اظہار اور مردوں کے ساتھ اختلاط سے ان کے اجتناب کو بیان
کرنا مقصود ہے۔

وَأَكْبَرْنَا شَيْعًا كَيْفَ بَرَّيْهِ
مویٰ کا مقصد تھا بکریوں کو روکے رکھنے کا سبب دریافت کرنا بلا وجہ یہ کہ پانی موجود تھا اور پانی کی ضرورت تھی تھی
عورتوں نے سبب بیان کر دیا کہ ہم کھڑے رہیں مردوں میں قوت کے ساتھ ہمیں کر آگے بڑھنا ہماری طاقت سے باہر ہے
پھر ہم کو مردوں سے اختلاط کرنے میں شرم بھی آتی ہے۔ باپ بہت زیادہ بوڑھے ہو گئے ہیں وہ خود یہ کام کر نہیں سکتے۔ یہاں تک کہ
کا کیا کام تھا، نبوی نے لکھا ہے کہ مجاہد، ضحاک، سعدی اور حسن کے نزدیک یہ بزرگ حضرت شعیب تفسیر تھے۔ وہب اور سعید
بن جبیر نے کہا شیروں کا نام تھا جو حضرت شعیب کے بھائی کا بیٹا تھا۔ حضرت شعیب کی وفات تو اس واقعہ سے پہلے کا بیٹا ہونے کی
حالت میں ہو چکی تھی اور آپ کو مقام ابراہیم اور زمزم کے درمیان دفن کر دیا گیا تھا۔ بعض اہل علم کا قول ہے کہ ایک اور مرد
مومن تھا جو حضرت شعیب پر ایمان لے آیا تھا۔

فَسَخَّيْنَاهُمَا
پھر مویٰ نے ان دونوں عورتوں (کی بکریوں کو پانی پلایا)

حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے حضرت مویٰ لوگوں کو پلاتے ہوئے کوئیں پر پہنچے اور عورتوں کی بکریوں کو پانی پلایا۔ یہ
بھی کہا گیا ہے کہ مویٰ نے برابر والے کوئیں کے من پر ڈھانکا اور اچھڑا کھلا کر لگ کر دیا یہ کوئیں پہلے کوئیں کے قریب تھا اور
اچھڑا ہمارا تھا کہ ایک جماعت ہی اس کو اٹھا سکتی تھی۔ بعض لوگوں نے کہا اس کوئی اس کو اٹھاتے تھے۔ بعض روایات میں
آیات ہے کہ حضرت مویٰ نے ایک ذول بانی صحیح اور برکت کی دعا کی ایک اہل ذول سے سب بکریاں سیراب ہو گئیں۔

فَلَمَّا كُنْتُ اِلَى الرَّحْلِ
پھر پشت بچھر کر ایک (درخت کے سایہ کی طرف چلے گئے یعنی گرمی سخت تھی
شدت گرمی کی وجہ سے ایک درخت کے سایہ میں جا بیٹھے۔ امتحان ہو چکا تھا اس لئے مویٰ نے اپنی ہی سے اپنے دکھ کا شکر کیا اور

کے قتل اور طرغون کی طرف سے موسیٰ کو قتل کرنے کے لئے جستجو جب کچھ موسیٰ نے شعیب سے بیان کر دیا۔
 اٹھلا جیسی سے مراد وہیں فرعون اور اس کی قوم والے حضرت شعیب نے اس لئے کہا کہ عین پر فرعون کا تسلط تھا۔

قَالَتْ لِحَاكِمِهِمَا يَا أَبَتَا اسْتَجِدُوا لِيَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَجَدَّ النَّبِيُّ الْأَمِينُ ۝

ان دونوں میں سے ایک نے کہا جان کو ملازم رکھ لیجئے کیونکہ آپ کا اچھا ملازم ہی ہو گا جو طاقتور اور لمانت دار ہو۔

یعنی جس کو آپ کام ہر کبھی اس کام پر ان کے کی طاقت و کشاکش اور لہو ہوا ضروری ہے بہترین کارگر ہو ہی ہے جو طاقتور اور لہو ہوا ہو (اور میں یہ دونوں اوصاف موجود ہیں اس لئے یہ بہترین اخیر ہوں گے) (شجرت کاٹنی کا سیف بجائے مقصد کے جو ان اس بات پر دلائل کردہ ملے کہ ان کے ان دونوں اوصاف کا کچھ یہ کیا جانے۔

خطیب نے اپنی ہر غمیں حضرت ابراہیم کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس لڑکی سے اس کے باپ نے جو بچہ تلے اس کی قوت ولادت کا حال کیسے معلوم ہوا، ابراہیم کی کہ انگوٹوں کے منہ سے اناج اُباری، پھر اٹھا یا جس کو دس آدمیوں سے کم (یا چالیس سے کم) ضمیمہ اٹھاتے ہیں تو اس کی طاقت ہے اور اٹھن ہوتے گا یہ ثابت ہے کہ اس نے تجھ سے پیچھے بیچے رہنے کو کہا تھا تاکہ ہو اکی دو سے میری کھلی پڑتی ہو اس کی فکر نہ ہے۔ حضرت امین مسموع نے فرمایا تین آدمی ۷۰ سے زائد اور ہوشیار تھے شیعہ کی لڑکی یوسف کا سامی جس نے کہا تھا عیسیٰ ان یلعنا اور ابو بکر جنہوں نے اپنی زندگی میں عمر کو طاعت بنایا۔

قَالَ إِنِّي أَتَيْتُكَ أَنْ تُنْكِحَ إِحْدَى ابْنَتَيْ هُنَيْنٍ

قَالَ لِيٍّ اَوَيْدَا اَنْ اُتِيَكَ خَلْفَ اِحْدَى الْبَنَتَيْنِ هُنْتُمَا
 چاہتا ہوں کہ اچھی دونوں لڑکیوں میں سے ایک کا پیچھا تمہارے ساتھ کر دوں۔

شعبہ جہانی نے کمال لڑکیوں کے ہم حضور وادار کیا تھے ایمان احیاء نے حضور وادار کر چکا ہے۔ بعض نے کہا یوں ہی حضرت اور چھوٹی صفیرہ تھی۔ وہ بے بن سید نے کہا یوں ہی لڑکی کا موسیٰ سے نکاح کر لیا تھا کہ اہل علم نے کہا چھوٹی سے نکاح کر لیا تھا، جس کا نام حضور تھا، یہ ہی لڑکی موسیٰ کو بلائے گئی تھی۔ بڑا اور طہرائی نے حضرت انس کی روایت سے بھی یہی نقل کیا ہے۔ بخوشی نے لکھا ہے کہ حضرت ابوذر کی مرقع روایت سے بخیر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تم سے دریا بات کیا جائے کہ موسیٰ کا نکاح کس لڑکی سے کر لیا تھا تو تم کہہ دینا چھوٹی سے کر لیا تھا وہی موسیٰ کے پاس آئی تھی اور اسی نے کہا تھا یا نبیؐ اشتباہ نہ حضرت موسیٰ نے چھوٹی سے ہی نکاح کر لیا تھا۔

بنیادی قراءت کے کتب کا احاطہ کر کے عرض تم آٹھ سال میرا کام کر لیتی ہیں اس کتاب کے عوض آٹھ سال تم میری بکریاں چرواؤ۔
چیتھ چیتھ کی جگہ سے جیتھ کا مٹی سے سال۔

اِس کے بعد اگر تم دس سال پورے کرو گے تو یہ تمہارا طرف سے ہوگا (لہٰذا تم میں سے) یعنی تمہاری طرف سے یہ حسن سلوک ہوگا۔

حضرت شعیب کا یہ کام ایک طرح کی درخواست تھا جس عقد ثلاثہ تھا جو تینوں بھائیوں میں سے کسی کو انہوں نے تعین نہیں کیا اور عقد ثلاثہ کے لئے تعین زوجہ لازم ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مشورہ کے بعد حضرت شعیب نے کسی ایک لڑکی کا نکاح حضرت موسیٰ سے کر دیا ہو گا لیکن یہ آیت دلائل کرہی ہے کہ اچھی بکریاں آٹھ سال تک حضرت موسیٰ سے چرائے گئے اور اس پر ۱۷۰ صحر فروجا یا قابیہ کا حضرت جابر بن منذر کی روایت سے ثابت ہوتا ہے حضرت جابر نے فرمایا ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے آپ نے سورت طسم پڑھی جب موسیٰ کے قصہ پر پہنچے تو فرمایا موسیٰ نے شر مچا لی عفت اور بری حکم کے لئے اپنے آپ کو آٹھ سال تک ملازمت میں دے دیا اور والدہ ابین ماجہ۔

مسئلہ :- اس آیت وحدیث سے فقہاء نے استواء الکیا ہے کہ کسی عورت سے اس مریض نفع کرنا کہ شوہر اس عورت

کی سبکدوشی چائے کا صحیح وقت اور دھاری شریعت میں بھی ایسا نواح جانتے ہیں کہ نگہ و رسول اللہ ﷺ کا قصہ بیان فرمایا اور دھاری شریعت میں ایسا کرنے کی بھی نہیں کی اس سے معلوم ہوا کہ یہ عمل دھاری شریعت میں بھی جائز ہے۔

میں ایسا کرنے کی جس کی اس سے علوم اور آداب میں ایسی ترقی ہوئی کہ وہ اپنے ہم عصروں کو شکست دے گا۔
 امام ابو حنیفہ کا قول ہر روایت ابن سادہ آیا ہے کہ ایسا اتفاق ہماری شریعت میں بھی جائز ہے لیکن اصل لوہ جانی کی
 روایت میں ایسے نکلنے کے عدم جو ان کو امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ سو غرض کہ قول کی وجہ یہ ہے کہ اس آیت
 اور حدیث سے ابن مسئلہ کے مثبت رُخ پر استدلال ہی درست نہیں ہے۔ یہ استدلال اس وقت صحیح ہوگا کہ وہ بکریاں اس
 لڑائی کی ملک ہوں۔ (حضرت شعب کی نہ ہوں) کیونکہ ہماری شریعت میں اس بات پر اجماع ہے کہ عورت کا حق ہے
 عورت کے ولی کا حق نہیں ہے اور یہ واقعہ ہے کہ بکریاں حضرت شعب کی تھیں۔ اس لئے اجماع و ولایت کرتا ہے کہ یہ علم
 شریعت شعبی کا تھا ہماری شریعت کا نہیں ہے۔ ہم نے یہ مسئلہ سورۃ النساء آیت وَأَجَلٌ لَّكُمْ مِثْلَهُنَّ وَلَٰكِن كُنْتُمْ تُخْسِرُونَ
 تفصیل سے لکھ دیا ہے۔

اور میں تم پر کوئی دشواری ڈالنی نہیں چاہتا کہ دس سال پورے کرنے پر مجبور
 رہا۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ عَلَیْکَ
 اور اوقات کی پابندی کا یہ ہے کہ تم کو وہ گیری کروں کہ مشقت کا لدا ڈانٹا حق ہے اور حق کا معنی چاروں طرف
 سَتَجِدُ اِنَّا اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنْ الصّٰلِحِیْنَ ﴿۵﴾
 کرنے کا معنی حق صحبت کی تجدید اور قول کی واد میں تم مجھے صابر بنا دے۔ یہ جملہ سابق جملہ کی تائید ہے۔ صابر ہونے کو
 اللہ کی صحبت کے ساتھ مشروط کرنے سے مراد ہے اللہ کی توفیق پر بھروسہ اور اس کی مدد پر احکام اپنے اور میں ترو و قصود نہیں
 ہے۔ (یعنی ان صبیحہ نہیں ہے)

قَالَ ذٰلِكَ نَتِیۡجُكَ وَنَتِیۡجُكَ
 مَوۡحٰی نَکَیۡہٗ ہَاتِ مِیۡرَے لَوۡرَ اَپۡ کَے دَ مِیۡاۡنِ تَھِیۡکَ ہِے جِ حَقِّ اَپۡ نَے مَقۡرُورَ

آجَمَا الرَّحْمٰنُ فَصَلِّتْ فَلَا عِلَافَ اَنْ عَلَّمَ

گرواں اس کے بعد کچھ پر نیا دینی نہ ہوئی چاہئے یعنی دونوں دھڑوں میں جو فسیحیت پوری کر دیاں خود نوادہ فسیحیت یا چھوٹی دھڑ میں آپ اس سے زیادہ دھڑ کام کرنے پر مجھے مجبور نہ کریں۔ متحدہ ہے کہ دس سال گزرنے پر جیسے مجھ سے حربہ مطالبہ فسیح کیا جاسکا ایسی ہی آٹھ سال گزرنے پر مجھ کو حربہ کام پر آپ مجبور نہیں کر سکتے۔ یہ مطلب کہ اگر آٹھ سال گزرنے کے بعد میں کام چھوڑ دوں گا تو متدی نہ نہ قرار پائے جسے قصود ملنے سمجھا جائے۔

حضرت شہداء اربعین کو سرکاری جیل میں رکھا گیا۔ ان کے ساتھ ایک اور شخص بھی تھا جس کا نام محمد علی تھا۔ وہ بھی ایک مسلمان تھیں۔ ان کے ساتھ ایک اور شخص بھی تھا جس کا نام محمد علی تھا۔ وہ بھی ایک مسلمان تھیں۔

عوا فرمادی پھر بھی اٹھارے کے آٹھ بیس جانی دینے لگے۔ پھر چوٹی کی حالت میں روئی اور کہاں روئے کی کیا بات ہے۔ یہاں شوق میں روتے ہو یا دوزخ کے در سے؟ شعیب نے عرض کیا نہیں اے میرے رب! نہ جنت کے شوق میں گریہ کرنا ہوں نہ دوزخ کے خوف سے بلکہ میرے دل کے شوق میں رہا ہوں۔ اللہ نے وہی بھیجی اگر یہ بات ہے تو میرے لیے لو کہ تم کو مبارک ہو (یعنی عاقبت کی حالت مبارک ہو یہی حالت تم کو میرے دل پر لکھ چکا ہے) کی بات شعیب میں نے تمہارے کام کے لیے میرے لیے تم کو مبارکباد دینا ہے۔

حضرت شیخ نے اپنی لڑکی کو حکم دیا کہ موسیٰ کو لاؤ تاکہ وہ لڑکوں سے دو کر لیں۔
حضرت شیخ نے اپنی لڑکی کو حکم دیا کہ موسیٰ کو لاؤ تاکہ وہ لڑکوں سے دو کر لیں۔

خیال ہے۔ دوسرے علماء نے کہا وہ لاٹھی جنت کے درخت اسی کی تھی حضرت آدمؑ اس کو جنت سے ساتھ لائے تھے پھر سلسلہ وار ہر نبی اس کا درخت ہوتا رہا نبی کے علاوہ کسی کو نہیں ملی آخر حضرت نوحؑ تک پہنچی پھر حضرت ابراہیمؑ تک آئی پھر حضرت شعیبؑ کو ملی پھر شعیبؑ نے موسیٰؑ کو دی۔

سودی کا بیان ہے ایک فرشتے نے موسیٰ کی شکل میں آکر وہ لاٹھی حضرت شعیبؑ کے پاس لانت رکھی تھی۔ جب حضرت شعیبؑ نے اپنی لڑکی کو لاٹھی لائے کا حکم دیا تو لڑکی وہی لاٹھی اٹھا لائی۔ حضرت شعیبؑ نے فرمایا یہ لاٹھی! اب اس نے ہمارا دوسری لڑکی کو لاٹھی لے جانے کا ہاتھ سے ڈال دی اور دوسری اٹھائی چائی مگر سوائے اس کے اور کوئی لاٹھی ہاتھ میں نہ آئی آخر اسی کو اٹھا لائی۔ حضرت شعیبؑ نے پھر واپس کر دی یہ لونا پھیر کر تین مرتبہ ہوئی۔ بلاخر حضرت شعیبؑ نے حضرت موسیٰؑ کو دی لاٹھی دے دی اور آپ اس کو لے کر گئے۔ حضرت شعیبؑ کو اس کے بعد پشیمانی ہوئی اور آپ نے کہا وہ تو ایک شخص کی لانت تھی میں نے یہ کیا حرکت کی یہ خیال آئے ہی حضرت موسیٰؑ کے پیچھے گئے اور ان سے لاٹھی! اب اس لاٹھی حضرت موسیٰؑ نے دینے سے انکار کر دیا یہ لاٹھی تو میری ہو چکی دونوں میں اختلاف ہوا آخر دونوں اس بات پر راضی ہو گئے کہ جو شخص بھی سامنے سے آئے گا اس کے فیصلہ کی ہم دونوں پابندی کریں گے ایک فرشتہ بصورت انسانی سامنے سے آیا اس شخص نے فیصلہ کیا اس لاٹھی کو زمین پر پھینک دو پھر جو اٹھا لے لاٹھی اسی کی ہے موسیٰؑ نے لاٹھی زمین پر ڈال دی حضرت شعیبؑ نے ہر چند اس کو (اٹھا لینے کی کوشش کی لیکن کامیاب نہ ہوئے اور حضرت موسیٰؑ نے اس کو اٹھا لیا حضرت شعیبؑ نے وہ لاٹھی حضرت موسیٰؑ کے پاس چھوڑ دی۔

اس کے بعد جب موسیٰؑ نے مدت مقرر ہو پوری کر دی اور حضرت شعیبؑ نے اپنی لڑکی ان کو دے دی تو حضرت موسیٰؑ نے نبیؑ سے کہا تم اپنے والد سے کہو کہ کچھ بکریاں ہم گودیس بیوی نے جا کر اپنے باپ سے بکریوں کی طلب کی۔ حضرت شعیبؑ نے فرمایا اس سال جو در و در ناچے ہو جو گودیس تم دونوں کا ہو گا حضرت شعیبؑ موسیٰؑ کو حسن خدمات کا بدلہ دینا چاہتے تھے اور اپنی لڑکی پر بکاشاء خون مرحمت کرنے کے خواہش مند تھے اسی نے اپنی لڑکی سے فرمایا اس سال جو تیرا مدت بکری (الغنی) اور گئے) بچے پیدا ہوں وہ میں نے تم کو دیے۔ اللہ نے موسیٰؑ کو خواب میں بتایا کہ بکریوں کے پیادہ پرانی میں لاٹھی ماریں۔ موسیٰؑ نے یہ بدلہ ہو کر پانی میں لاٹھی ماری پھر بکریوں کو وہی پانی پانی، جس جس بکری نے وہ پانی پیا اس کا پچھڑا پانی ہی پیدا ہوا۔ حضرت شعیبؑ سمجھ گئے یہ غداروں نصیب ہے اللہ نے موسیٰؑ کے لئے یہ رزق بھیجا ہے چنانچہ آپ نے اپنا قول پورا کیا (اور سب الحق بچے حضرت موسیٰؑ کو دے دیے۔

فَلَمَّا أَتَاهَا نُفُوسٌ مِّنَ الْجِنَّاتِ پھر جب موسیٰؑ نے مدت مقرر ہو پوری کر دی یعنی مدت قسم کر کے فارغ ہو گئے۔ بنوئی نے لکھا ہے کہ سعید بن جبیرؓ نے کہا کہ سے جبرہ کے بچے والے ایک یہودی نے دریافت کیا موسیٰؑ نے کون سی مدت پوری کی تھی؟ میں نے جواب دیا مجھے معلوم نہیں جبرہ (علامہ عرب یعنی حضرت ابن عباسؓ کے پاس جا کر پوچھ کر ان کا اس کا پتہ چنانچہ میں حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور دریافت کیا فرمایا سب سے زیادہ اور خوشگوار ترین (جس سے طریقین کو پورا اطمینان حاصل ہو گیا) مدت پوری کی، اللہ کا رسول جب کوئی بات کہہ دیتا ہے تو کرتا بھی ہے۔ بنوئی کا بیان ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم سے پوچھا جائے کہ موسیٰؑ نے کون سی مدت پوری کی تو کہہ دینا وہ دنوں مدت میں جو بخیر اور (حسن سلوک میں اعلیٰ نبیؐ کا تذکرہ ہوا تھا عہد الی اور الی اور عہد نبیؐ نے کیا جب حضرت موسیٰؑ مدت مقرر ہو پوری کر چکے تو اس کے بعد بھی اپنے خسر کے پاس دس سال اور قیام پذیر رہے کئی میں سال رہے اس کے بعد مصر کو واپس جانے کی اجازت طلب کی، حضرت شعیبؑ نے اجازت دے دی اور آپ روانہ ہو گئے۔

وَسَارَ بِأَهْلِيهِ السَّرَّاءُ مِنَ حَائِبِ الظُّلُمَاتِ اور پھر ہی کو لے کر چلے گئے تو طور کی جانب سے ایک آگہ دکھائی دی یعنی جب طور سینا کے قریب صحرا میں پہنچے اور رات جا کر ایک بھی موسم سرما کی سردی بھی خست

سچی اور راست بات کہتے تو یہی سے کہہ (اگر یہ روایت صحیح مان لی جائے کہ یہی کے علاوہ کوئی اور ساتھ نہ تھا تو پھر سزا
یا قہر نہ فرمایا جاتا۔)

قَالَ رَاٰ عَلَيْهِمْ اٰمَنُوا اِلَٰهَ اٰنَسْتُمْ كَاٰرَ الْعَالَمِ اِيٰنَا كَلِمَةً فَاَوْجَدُوْا حَقَّ الشَّارِعِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُوْنَ ۝

اپنی بیوی سے کہ تم لحد دیکھو آگ کہ کئی آدمی ہے (میں وہاں جاتا ہوں) شاید وہاں سے (راستی کی) کوئی خبر لاؤں یا آگ کی جلتی ہوئی کوئی چٹیلی (جلتی ہوئی کھڑی) لے آؤں تاکہ تم پلو۔
بنو نے کہا ہے قہر اور مقابل نے کہا جڈ و فو اس (جلتی ہوئی) کھڑی کو کہتے ہیں جس کا ایک حصہ جل چکا ہو اس کی جھج
جڈی آتی ہے۔ قہر اس میں ہے جڈو، سوئی کھڑی کو کہتے ہیں خود اس کے سرے پر آگ دیات ہو اسی لئے جڈو کے بعد
یہی الشکر فرمایا یعنی آگ سے جلتی ہوئی کھڑی جڈو کہہ کر مری حاصل کر سکو۔

فَلَمَّا اَنهٰا ثَوْدٰى مِنْ شَاطِئِیْ الْوَادِیْنِ الذِّیْنِ فِی الْبَقْعَةِ الْمُبَرَّکَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ اَنْ یُّنَوِّسَ اِلَیْهَا اَنَا اللّٰهُ
رَبُّ الْعَالَمِیْنَ ۝

پھر کت والے مقام میں دائیں طرف کی وادی کے کنارے ایک درخت سے آواز دی گئی کہ سوئی بلاشبہ میں ہی اللہ رب العالمین
ہوں۔
اَلْیَقُوْا الشَّیْءَ الَّذِیْ یُنَوِّسُ اِلَیْهَا مَوِیَّۃٌ مِّنْ اَشْجَارِ الْوَادِیْنِ الذِّیْنِ فِی الْبَقْعَةِ الْمُبَرَّکَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ اَنْ یُّنَوِّسَ اِلَیْهَا اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ ۝

سرخراؤ کیلئے عطا کیے گئے ہیں (کیونکہ دوسری آیت میں بالوادی اللہ اس طوی آیا ہے۔ حرم)۔
مِنَ الشَّجَرَةِ ۝ درخت وادی کے کنارے پر تھا حضرت ابن مسعود نے فرمایا ایک سرسبز درخت تھا جو چمک رہا تھا۔
قہر و بلی اور مقابل نے کہا ہر دو کا درخت تھا وہاں نے کہا میں نے فرمایا جب درخت تھا۔
اس جگہ اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ فرمایا سورۃ فتح میں اَنَا رَبُّکُمْ اور فعل میں اَنَا اللّٰهُ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ آیا ہے متعدد
سب کا ایک ہے۔ اختلاف الفاظ کی وجہ تو یہ ہے کہ یہ روایت بالعمنی ہے یعنی الفاظ مختلف متعدد ہیں معنی ایک ہے جو تمام الفاظ
سے لیا ہوا رہا ہے یا ان کو کہا جائے کہ اللہ نے اس موقع پر تو اپنی تمام صفات ذکر کر دی ہیں فرمائی ہیں لیکن قرآن مجید میں جب اللہ کا
ذکر کیا تو سورۃ النور اور کے مختلف مقامات میں مختصر طور پر کیا ہے اختصار بعض دوسری عبارتوں میں بھی کیا ہے جن کا تعلق ایک
ہی واقعہ سے ہے جیسے سورۃ غلام میں فرمایا فَاَخْلَعْنَا بَیْنَکَ الْکَلِمَۃَ وَ الْوَادِی الْمُبَرَّکَ سُبْحٰنَکَ اَوَّلَ سُوْرَتِ نَسْلِیْ میں فرمایا۔
لَا یُرِکُ مِنْ رَّحْمٰتِیْ الشَّارِعِ وَ مِّنْ حَوْلِہَا۔

وَ اَنْ اَتٰی عَصَاکَ ۝
پورا ایل لاشی (زمین پر) ڈال دو اس کے بعد سوئی نے لا خمد زمین پر پھینک دی لاشی
فورا اللہ دعائی کی اور حرکت کرنے لگی۔

فَلَمَّا رَاَ اٰیٰتِہٖا کَاٰتِہَا جَاۡنَ ذٰلِیْ مُدْبِرًا وَّاَنهٖ یُعْقِبُ ۝
اس کو لہراتے ہوئے دیکھا (تجزی سے) ایسا معلوم ہوتا تھا کہ (کوئی) سنبھل یا قہر پوشت پھیر کر رہا ہے اور پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھا۔
یعنی سوئی نے لاشی ڈال دی وہ دعائی کی اور لہراتے لگی جب سوئی نے اس کو (تیز دوڑے اور تڑپے) کو دیکھا ایسا
معلوم ہوتا ہے کہ وہ پٹا پٹا سا منہ ہے تو جاگے۔

وَلَمْ یُعْقِبْ اَوْ یَجِبْ نَہْ لَہٗ۔
یُنَوِّسُ اٰوَّلَ وَلَا تَخْشٰہُ اَنَّکَ مِنَ الدَّوْحِیْنَ ۝

آواز کوئی خوف نہ کرہ تم بلاشبہ (ہر طرح) امن میں ہو یعنی میرے پاس آکر خیر کسی چیز سے ڈرتے نہیں ہیں تم بھی خوف نہ
کرت

اَسْأَلُکَ بِذٰلِکَ فِیْ حَیٰتِکَ تَخْلُوْہُ مِنْہُ یَسْتَاۡوِیْنَ عَلٰی سَوَآءٍ ۝

تم اپنا ہاتھ اپنے گریبان میں ڈالو

یہ ڈھنگ، کہا جاتا ہے اُنکاٹ میں نے اس کی مدد کی۔ وقتاً مصل میں اس چیز کو کہتے ہیں جس کے ذریعہ سے مدد کی جاتی ہے۔

﴿فَصَدَّقَ نُوَّارُ إِلَىٰ اَخَافُ اَنْ يَّكَلُوْنَ﴾ کہ وہ میری (تقریر کی وضاحت کر کے اور شہادت دہر کر کے) تصدیق کرے گا کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ وہ مجھے جموعہ قرار دیں گے۔

بعض علماء نے کہا تصدیق ہلدن سے مراد ہے تصدیق قوم جو ہلدن کی تقریر اور توجیہ سے حاصل ہوگی۔ متاعل نے کہا یَسْتَوِي کی ضمیر فرعون کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تو میرے ساتھ ہلدن کو اختیار نہ کر بھیج دے گا تو اس کے حسن تقریر سے فرعون میری تصدیق کرے گا۔

وَ اَخَافُ یعنی ضرورت کے وقت چونکہ میری زبان کام نہیں دیتی اس لئے مجھے اندیشہ ہے کہ وہ میری تکفیر کریں گے۔

قَالَ سَتَشِدُّ عَضُدُكَ بِاُخِيكَ وَتَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِيحٰوْنَ اِلَيْكَمَا

اللہ نے فرمایا تمہارے بھائی کے ذریعہ سے تمہارا بازو قوی کر دیں گے اور تم دونوں کو غلبہ عطا کریں گے پھر دونوں تم دونوں تک نہیں پہنچ سکیں گے۔ بازو کی قوت سے موسیٰ کو قوی بنادیا آدمی کی قوت ہاتھ کی طاقت سے ہوتی ہے اور ہاتھ کی طاقت بازو کی قوت سے۔

بِاُخِيكَ یعنی تمہارے بھائی کو اختیار نہ کر تمہارے ساتھ بھیج کہ حضرت ہلدن اس زمانہ میں مصر میں تھے۔ سُلْطٰنًا غلبہ یا تسلط۔ فَلَا يَصِيحٰوْنَ اِلَيْكَمَا یعنی فرعون اور اس کی قوم والے تم دونوں کو ضرر نہیں پہنچا سکیں گے۔

يَا لَيْتَنِي كُنَّا اَنْتَا وَهٰمَنْ اَتَّبَعَكُمَا الْفٰلِیٰوْنَ ﴿۵﴾ تم دونوں تمہارے معجزات کے ساتھ (جائز) تم دونوں اور تم دونوں کے اتباع کرنے والے غالب رہو گے۔

يَا لَيْتَنِي کا تعلق تَجْعَلُ سے ہے یعنی اپنی آیت کے ذریعہ سے ہم تم دونوں کو غلبہ عطا کریں گے۔ یا اس کا تعلق فعل معذوف سے ہے یعنی تم دونوں ہماری آیت کے ساتھ جائز۔ يٰلَا يَصِيحٰوْنَ سے تعلق ہے یعنی ہماری آیت کے سبب سے فرعون اور اس کی قوم والے تم تک نہیں پہنچ سکیں گے۔ يٰا الْفٰلِیٰوْنَ سے تعلق ہے یعنی تم دونوں اور تمہارے ہمراہ معجزات کی وجہ سے غالب رہیں گے۔

فَلَمَّا جَاؤْهُم مِّنْ يَّأْتِيَانِيْذٍ قَالُوْا اِنَّا هٰذَا اِلَّا رٰسُ خَشْعَةٍ مَّثَرٰى وَمَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِيْ اٰبَاۡنَاۡنَا الْاَوَّلِيْنَ ﴿۶﴾

پھر جب ان کے پاس موسیٰ ہماری حکمتیں لے کر پہنچے تو انہوں نے (معجزات دیکھ کر) کہا یہ تو محض جادو ہے جس کی اللہ پر انتر اندیشہ کی جارہا ہے ایسا بات تو ہم نے اگلے باپ و دلوں میں بھی (ہوتی) نہیں سنی۔

مَثَلٰہَا یعنی لاشعیر وغیرہ آیت۔ و ہاتھ سے مراد ہے عصا اور خَشْعَتٌ مَّثَرٰى ہوا تر اشدہ جس کی مثل پہلے کبھی نہیں کیا گیا یہ مطلب ہے کہ یہ صرف جادو ہے موسیٰ نے بتایا ہے اور غلط طور پر اس کی نسبت اللہ کی طرف کر دیتے ہیں۔ يٰا رٰسُ خَشْعَةٍ مَّثَرٰى سے جموعہ مکر مراد ہے اور مکر کا یہ واقعی وصف ہے ہر مکر جموعہ ہی ہوتا ہے (یہ حقیقت)۔

یٰہٰ اَلْبٰیۡتِی جادو یا نہوت کا دعویٰ۔

وَقَالَ مُوسٰی رَبِّیْ اَعْصِمْنِیْ مِنْ جَہَنَّمَ یٰا اَھْلَیْہَا مِنْ عِبَادِہٖ

میرا رب خوب جانتا ہے اس کو جو اس کے پاس سے دھابت (دین) لے کر آیا ہے۔

یہ وہی جانتا ہے کہ میں حق پر ہوں اور تم لوگ باطل پرست ہو۔ و فصرح آیات کے بعد حق کا انکار کرتے ہو باوجودیکہ تم دلوں سے اس پر یقین رکھتے ہو مگر غلط طور پر نہ پناہوں سے انکار کرتے ہو۔

وَمَنْ يَكُنْ لَهُ خَاقِبَةٌ فَلَا يَفْطَحُهَا إِلَّا بِمَقِيلِهِ ۖ وَالْمُقَلَّبُونَ ۝ ١٧

اور اس کو جس کا انجام اچھا ہوگا

عَلَيْهِمُ الدَّارُ یعنی دار آخرت میں اجماع تمام۔ بیضاوی نے کلمۃ الدَّار سے دنیا مراد ہے اور اس کا اصلی انجام جنت ہے کیونکہ دنیا آخرت کی فتح ہے اصل مقصد ثواب ہے اور عاقبت میں عذاب ہونا تو باہر غرض سے (اصل مقصد نہیں ہے)۔

دل تحقیق کا قول ہے کہ محلی اور عاقبت کا اطلاق نیکوں کے انجام یعنی ثواب پر ہو جائے اور عقاب و عتاب اور معاقبت کا اطلاق برائیوں کے انجام پر یعنی عذاب پر ہو جائے۔ اللہ نے فرمایا ہے حَبِطَ ثَوَابُ الْفَاسِقِ - لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ - وَنَسِيتُمُ الْعَذَابَ - وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ اور (عذاب کے لئے) فرمایا ہے - فَعَقِبَ عِقَابَ - شَدِيدُ الْعِقَابِ - وَلَئِنْ عَاقَبْتُمْ لَعَاقِبْنَاهُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ -

وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهِ عَزِيزٍ ۖ
 اے سرور میں تو اسے سوا احمدا کوئی اور خدا نہیں جانتا۔

فرمان نے اپنے سوا کسی دوسرے خدا کو جاننے کی نفی کی خدا کے وجود کی نفی نہیں کی کیونکہ اس کو اپنے سوا دوسرے خدا کے نہ ہونے کا اصرار تھا (یعنی موسیٰ کے کہنے اور لوگوں کی پیش کرتے سے مدح و ہجو ہو گیا تھا اس کے پاس کوئی قطعی دلیل ایسا نہ تھی کہ وہ اسے خدا کے وجود کو محال ثابت کر سکے۔ حشر جہاں اس لئے اس نے کہا۔

فَاَوْفُوا بِيَهَامُنْ عَلَى الْخَلْقِ مَا جَعَلُوا فِيهِ مِنْ تَلْوِيحٍ اِلَّا لِيُخْبِرُوهُنَّ اِلَّا بِاللَّغْوِ مَرَّةٍ فَثَلَاثَةٍ ۝

آج دہکا بھران (پنڈہ بھتان) سے میرے لئے ایک پنڈہ بھتیجی عادت بنوا تاکہ میں (اس پر چڑھ کر) موسمی کے تھانے ہوئے) اند آؤ جہانگوں نور میں تو اس کو بھتیجی بھوجا خیل کر جاؤں۔

بہان فرعون کا کہہ رہا تھا، فرعون نے اس کو پتھر اٹھائیں جو اسے کاٹ کر دیے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ فرعون نے یہ سب سے پہلے اپنے اہل بیت کو مارا، جو اسے مارا۔

[illegible]

لائیگی میں موسیٰ کو اپنے خیال کر چاہوں جمود یعنی اس دعوئی میں جمود کہ آسمان و زمین کا ایک خالق ہے۔ (مومن

دوسری حق اس کا عقیدہ ہے کہ حاکم تمام ممکنات کا موجد ایک واحد ہے اس کا یہ بھی خیال تھا کہ جو بادشاہ سب پر تسلط رکھے وہ خود قوت کے ذریعے سے سب پر غالب آجائے وہی دراصل اللہ کا نور ہے جس کی کائنات کا تسبیح ہے۔

بغوی نے کھساتے دلِ قصیر کتنے چہرے کی چٹان نے بکثرت دریاؤں اور حوضوں کو خشک کیا یہاں تک کہ حوضوں کے علاوہ

گزارش کے علاوہ تھے۔ چنانچہ سب نے مل کر اچھی مضبوط اور لوہی عمارت بنائی کہ کسی شخص کی عداوت (اس زمانہ تک) اچھی لوہی عمارت میں نہ ہو سکتی تھی۔ اللہ تعالیٰ کو کوئی کام نہ ہو سکتا تھا، عمارت سے عداوت ہو کر فرعون اور اس کے ساتھی لوہے چڑھ گئے فرعون نے

لوہر بچ کر تیرا اندازوں کو علم دیا کہ لوہر کی طرف جہر چھوڑا پس تیرا اندازوں نے لوہر کو تیرے چھکے تیرے خون آلودہ کر دیا پس لوہے، خرمون پر اور میں نے موسیٰ کے خدا کو قتل کر دیا، فرعون کو ٹھیکرے سوار کر کے لوہر پر چلا گیا تھا، اللہ نے خرمون، آفتاب کے وقت

جبرئیل کو کہاجا، جبرئیل نے اپنا ایک پر ہلکے مد کر اس کے سینے ٹکڑے کر دیئے ایک گھوٹا فرعون کے لشکر پر گرا جس سے ایک شخص ہلاک ہوا۔

لاہور: ۱۰ مئی (اے پی پی) وزیر اعلیٰ محمد شہباز شریف نے کہا کہ اگرچہ ملک میں امن و امان کے حالات بہتر ہوئے ہیں، لیکن ابھی تک ملک میں امن و امان کے حالات بہتر نہیں ہوئے ہیں۔

الشيعة الأولى يعني قوم نوح قوم هود قوم صالح قوم لوط وغيره.

بھٹاؤں سے بھرتی کی جگہ ہے بھرتی ہو کر جو لوگوں میں رہتا ہے اس کے ذریعہ سے دل اشیاء یعنی دلہن اور صحن کی حقانیت کو بقدر طاقت جھڑی دیکھ لیتے ہیں حق باطل کو ہر کھ لیتے ہیں اور سیدھی میٹھی جھڑیوں میں امتیاز کر لیتے ہیں۔
 جھڑی یعنی لکڑی پادشہ جس سے دل نہایت مل جائے اور امور معاش و معاہدہ درست ہو جائیں۔

ہمدی یعنی ایسا کہایت جس سے لو نہایت قی جانے اور اسو معاش و معاد است ہو جائیں۔
وَرَحْمَةً یعنی رحمت خداوندی کے حصول بخور بہ

وَرَحْمَةً یعنی رحمت خداوندی کے حصول بخاطر یہ

لَعَلَّكُمْ يَتَذَكَّرُونَ تاکہ وہ نصیحت پہ پیر ہو جائیں یہاں کی ایسی حالت ہو جائے کہ نصیحت امدوز ہوئے کی ان سے امید کی

مَذْكُورِ خَوْفِ عِظَمِ كَاثِرِهِ لَمْ يَكُنْ قَرِيبًا إِلَيْنَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ۔

وَمَا أَنتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الظَّاهِرِينَ ﴿٦٠﴾

اور آپ (علوہ کے) مغربی جانب موجود تھیں تھے جب کہ ہم نے موسیٰؑ کو احکام دیئے تھے اور نہ آپ ان لوگوں میں تھے جو (اس فائدہ میں) موجود تھے۔

یہ جانبِ الغربی یعنی موسیٰ کی جگہ سے، غربی جانبِ مطلب ہے کہ طور کے غربی جانب۔ قناد اور سدی نے کہا کہ وہ غربی کی جانب۔ علی نے کہا لای غربی کی جانب۔ سب کی مراد یہ ہے کہ بجانبِ مطاف موصوف اور الغربی مطاف الیہ مفت میں ہے بلکہ الغربی کا موصوف مخدوف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے کہا میں سے مراد وہ مقام ہے جہاں حضرت موسیٰؑ نے اللہ سے کلام کیا تھا اور ماکنسٹ سے خطاب رسول اللہ ﷺ کو ہے یعنی اسے محمد تمہا میں موجود نہ تھے۔

ادْفَعْنَا اِلَىٰ مُوسَى الْاَسْرَ یعنی جب ہم نے فرعون اور اس کی قوم کے پاس پیغام لے جانے کی موٹی کے پاس وہی جیسی حمد

وَمَا كُنْتُ مِنَ الشَّاهِدِينَ یعنی آپ ان لوگوں میں نہ تھے جو موسیٰ کے پاس وحی آنے کے شاہد تھے یا اس وقت موجود تھے جب موسیٰ پر نبول وحی اور ہاتھ الشکایہ علیہ سے مر لیا۔ سترہ آئی ہیں جن کو حضرت موسیٰ اپنے ساتھ طور پر لے گئے تھے۔ مطلب یہ ہے کہ موسیٰ کے واقعات لوگوں کے سامنے بیان کرنا قصداً ہے لئے بخیر و فی نور اطلاع نبی کے مکتب میں۔ یہ قصداً ایک (مذہب) ہے جو قصداً سے دعویٰ نبوت کو ثابت کر رہا ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا نُوحًا ذُرِّيَّتَهُ لِقَالُوا لَكُمْ آوِلُّ عَلَيْهَا عُمَّتٌ
 عَمَلٌ بِهَا نَارٌ مِّنْ نَّارِ السَّعِيرِ

قریون یعنی ہم عصر لوگ، اصناف مختلفہ اور قسبہ اور قرن کا معنی ہے زمانہ یعنی مختلف زمانوں والے (اہل قرون)۔

مذہب کے نام پر جو لوگ ایک دوسرے کو کاذب قرار دیتے ہیں، ان کے لیے یہاں اختلاف ہو گیا اور ایک دوسرے کو کاذب قرار دینے لگے۔

ابوہی نے کہا ہے اللہ نے حضرت موسیٰ سے لاورن کی قوم سے محمد ﷺ کی بابت کچھ حد لئے تھے اور آپ پر ایمان
آئے کا وعدہ لیا تھا لیکن جب مدت دراز ہو گئی اور ایک قرن کے بعد دوسری قرن میں گزرنی چلی گئی تو لوگ ان وعدوں کو بھول
گئے اور وفاء وعدہ سے غافل ہو گئے۔ اس تفسیر پر آیت کا مطلب اس طرح ہو گا جب آپ کی بابت ہم نے موسیٰ سے وعدہ لیا تھا
اس وقت آپ موجود نہیں تھے نہ آپ کی درخواست پر لیا گیا تھا بلکہ ہم نے اپنی صریحی سے خود ہی لیا کیا تھا تاکہ آنکھ نہ مٹو بل
مانہ گزرنے کے بعد تمہارے ظالموں کو نذر کا سونپ نہ دے اور جب ہم نے قرن در قرن پیدا کر دیئے تو جہت دراز ہو گئی اور یہ
گ بھول گئے کسی مضمون کی ایک اور آیت مائی سے فرمائی ہے ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سُبْحَانَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ الْغَلَامُ﴾

تَقُولُوا إِنَّا كُنَّا مِنْ هَذَا غَافِلِينَ۔ تک

وَمَا كُنْتُمْ قَائِلِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَسْتَكُونُوا عَلَيْهِمْ أَيْتَانَا
 پڑھتے تھے کہ (وہاں کے حالات دیکھ کر) ہماری آیتیں ان لوگوں کو پڑھنا چاہ کر رہے ہوں۔
 تَسْتَكُونُوا عَلَيْهِمْ أَيْتَانَا یعنی وہ ہمارے عیدنا کے قہر کو نصیحت کر رہے ہو۔ مقالہ نے کہا مطلب یہ ہے کہ تم اہل مدین
 میں موجود نہ تھے کہ ان کی خبریں مل کر پڑھ کر رہا ہو۔

وَلَكِنَّا لَنَّا مُّؤَيَّدِينَ ﴿۱۰﴾ بلکہ (اٹل) کہ اور سب لوگوں کی طرف ہم ہی تم کو معجزات اور قیام کی خبریں دے
 کر بھیجے والے ہیں۔

یعنی اگر یہ بات نہ ہوتی تو تم ان کے واقعات ان لوگوں کو نہ سنا سکتے۔
 وَمَا كُنْتُمْ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا
 ہم نے (موسیٰ کو) پکارا تھا۔

بِجَانِبِ الطُّورِ طور کے کنارے جہاں اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا تھا۔
 إِذْ نَادَيْنَا بِجَبِّہِمْ نے (موسیٰ کو) پکارا تھا اور کہا تھا خُذُوا الْكِتَابَ يٰقَوْمُ اس جگہ وَمَا كُنْتُمْ بِجَانِبِ الطُّورِ سے
 مراد ہے تو رہت عطا کرنے کا وقت اور مَا كُنْتُمْ بِجَانِبِ الطُّورِ سے مراد ہے نہ تھے عطا کرنے کا وقت۔
 وہ جب کاجا رہا ہے موسیٰ نے کہا اے میرے رب مجھے محمد کا دیدار کر لو اے اللہ نے فرمایا تم ہرگز وہاں تک نہیں بھیج سکتے
 اور اگر تم چاہو تو میں ان کی امت کو پکاروں اور ان کی اولاد تم کو سنو اور ان کی امت کو سنو۔ موسیٰ نے کہا امت خوب اللہ نے فرمایا اے امت محمد
 امت والوں نے اپنے پاؤں کی پشت سے لپک کر۔

ابن عمر بن عمر بن جبریل کا قول ہے کہ اللہ نے ندا دی اے امت محمد قبل اس کے کہ تم مجھ سے دعا کرو میں نے تمہاری
 دعا قبول کر لی اور مانگتے سے پہلے تم کو دے دید۔

حضرت ابن عباس نے کہا اللہ نے فرمایا اے امت محمد لوگوں نے پاؤں کی پشتوں اور ماؤں کے رحوں سے جواب دیا
 لِيَكُ اللَّهُمَّ لِيَكُ ان الحمد والنعمة لك و السلك لك لا شريك لك اللہ نے فرمایا اے امت محمد میری
 رحمت میرے غضب سے اور میری صفائی میرے ظاہر سے آگے ہے (یعنی غالب ہے) میں نے مانگتے سے پہلے تم کو دے دیا
 اور دعا کرنے سے پہلے تمہاری دعا قبول کر لی اور گناہ کرنے سے پہلے تمہاری معفرت کر دی جو شخص قیامت کے دن یہ گواہی لے
 کر آئے گا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ میرے بندے اور رسول ہیں وہ جنت میں داخل ہو جائے گا تو ان کے گناہ
 سمندر کے جھاگوں سے بھی زیادہ ہوں۔

وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ قَبْلَ تِلْكَ قِتْلًا لِّعَذَابِهِمْ لَكِنَّا كُنَّا مُّؤَيَّدِينَ ﴿۱۱﴾
 (لیکن ہم نے آپ کو بھیجا ہم نے آپ کو نصیحت دی) آپ کے رب کی رحمت کی وجہ سے
 تاکہ آپ اپنے لوگوں کو ڈرانیں کہ جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی (درا نہ والا) نبی نہیں گیا تاکہ وہ نصیحت پڑے ہوں۔
 قوم سے مراد ہیں اہل مکہ مکہ کو (بلکہ مدینہ عرب کو۔ حرم حضرت اسماعیل کے بعد رسول ﷺ سے پہلے کوئی
 ڈرانے والا نبی نہیں آیا حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کو صرف نبی اسرائیل کے لئے بھیجا گیا تھا۔

وَلَوْلَا اَنْ تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ مِّمَّا فَتَنَّا عَنْ آيَاتِنَا لَعَلَّاهُمْ لَقَدْ كُنَّا لَكُمْ لَوْلَا اَرْسَلْنَا إِلَيْنَا رَسُولًا فَنُذِّعَ آيَاتِنَا وَتَكُونُوا
 اگر یہ بات نہ ہوتی تو ان کی بدکرداری کے

بِصَرِّ الشُّعُوبِ بَيْنَہُمْ ﴿۱۲﴾
 سب جب ان پر کوئی صیبت پڑے گی تو وہ کہنے لگیں گے اے ہمارے رب تو نے ہمارے پاس کوئی ظہیر نہیں بھیجا کہ ہم
 تمہارے حکام پر پہلے اور مومنوں میں سے نہ جاتے (تو ہم خطر نہ بھیجتے)۔

نبی کا قصیری قول و کردار کام کے زیادہ مناسب سے اور آئندہ آیت سے بھی زیادہ موافق ہے۔

قُلْ فَإِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ عِزِّي اللَّهُ فَاتَّخِذُوا بِي وَبِآيَاتِهِ تَحَفُّظًا ۝

(اے لوگو!) آپ کہہ دیجئے اگر تم مجھے ہو (کہ تمہارے ساتھ موسیٰ جلدو گرجیں اور ان کی پیش کردہ کتابیں جلدو ہیں) تو اللہ کی طرف سے کوئی ایسی کتاب پیش کرو جو ان دونوں سے (یعنی تمہارے ساتھ موسیٰ کی کتابوں سے) زیادہ ہدایت آفریں ہو کہ میں اس پر چلوں۔

إِن كُنْتُمْ حَافِظِينَ اس میں حرف تک (یعنی ان) کے بعد تک کے لئے نہیں ہے بلکہ بطور احتیاط ذکر کیا گیا ہے اور اس سے مراد ہے صرف لاجواب ہر چارہ الزام ہے۔

قُلْ لَّيْسَ بِي حِفْظٌ إِلَّا مَا يَنْصُرُنِي اللَّهُ فَمَا لَهُ بَدِّ لِي أَهْلًا ۝

کہنے کو پورا نہ کر سکیں تو آپ بھی لیں کہ یہ لوگ محض اپنی نفسانی خواہشات پر چلتے ہیں۔

یعنی آپ جو ان سے لے کر کتاب پیش کرنے کو کہہ رہے ہیں جو قرآن و تورات سے زیادہ ہدایت آفریں ہو اگر یہ لوگ ایسی کتاب پیش نہ کر سکیں تو جان لیجئے کہ ان کے پاس کوئی دلیل نہیں اگر کوئی دلیل ہوتی تو پیش کرتے۔

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هُدًى بَيْنَ عَذَابٍ إِذَا اتَّخَذَ اللَّهُ لِيُضِلَّ الْعَالَمِينَ ۝

اور ایسے شخص سے زیادہ کون گمراہ ہو گا جو نفسانی خواہش پر چلتا ہو نیز اس کے کہ اللہ کی طرف سے کوئی دلیل اس کے پاس ہو۔ حقیقت یہ ہے کہ ایسے باحق کوئی لوگوں کو اللہ ہدایت نہیں کیا کرتا۔

يَعْتَبِرْ هُدًى بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ يَأْتِيهِمْ مِّنْ رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَكُمُ الْفَوَاحِشَ الَّتِي كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ۝

بظہر علیہ ایمان کامل ہو جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں سے کوئی شخص (کامل) سوئیں نہیں ہو گا جب تک کہ اس کا بیان اللہ اس (حق) کا جائز نہ ہو جائے جو میں نے کر لیا ہوں۔ وہ لوہا بھٹی فی شرح اسعد من عبد اللہ بن عمر قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبصر جن لوگوں نے خواہشات نفسانیہ میں اسحاق کیا اور خود اپنے نفسوں پر ظلم کیا ہو۔

وَلَقَدْ وَصَّيْنَاكَ بِأَنْ تَكُونَ مِنَ الْذٰلِمِیْنَ ۝

اور ہم نے اس حکام (یعنی قرآن) کو ان کے لئے مسلسل نازل کیا (یعنی تازہ و تازہ ایک کے بعد دوسری آیت) تاکہ یہ لوگ (تازہ تازہ سننے کے بعد) نصیحت حاصل کریں۔

وَلَقَدْ وَصَّيْنَاكَ بِأَنْ تَكُونَ مِنَ الْذٰلِمِیْنَ ۝

وَلَقَدْ وَصَّيْنَاكَ بِأَنْ تَكُونَ مِنَ الْذٰلِمِیْنَ ۝

وَلَقَدْ وَصَّيْنَاكَ بِأَنْ تَكُونَ مِنَ الْذٰلِمِیْنَ ۝

وَلَقَدْ وَصَّيْنَاكَ بِأَنْ تَكُونَ مِنَ الْذٰلِمِیْنَ ۝

وَلَقَدْ وَصَّيْنَاكَ بِأَنْ تَكُونَ مِنَ الْذٰلِمِیْنَ ۝

یصاحبا صلی اللہ علیہ وسلم (جو اس کے کہ وہ (نزدک فرما کر کے بعد اپنے ایمان پر) تھے۔) (جس طرح صلے ایمان رکھتے تھے اسی طرح نزول کے بعد بھی ایمان پر قائم رہے۔ برخلاف دوسرے اہل کتاب کے کہ نزول قرآن سے پہلے تو قرآن پر ان کا ایمان تھا اور کافروں کے مقابلہ میں رسول اللہ ﷺ کے عقل سے دعا و فرج کیا کرتے تھے۔ لیکن جب وہ جانا پہنچا قرآن (پارہ رسول ان کے پاس آیا تو شخص حسد کی وجہ سے ہانے سے اٹھ کر باور سابق ایمان پر قائم نہ رہے۔) (جس بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں (آوی) ہیں جن کو دہر انواب ملے گا ایک دو کتابی جو اسے نبی پر بھی ایمان لایا اور محمد پر بھی ایمان لایا۔) (دوسرا کہ مملوک غلام جس نے اللہ کا بھی حق ادا کیا اور اپنے آقاؤں کا بھی اور (میرا کہ) شخص جس کے پاس کوئی بائو بیو اور وہ اس کو اچھی طرح تربیت و تعلیم دے کر آزاد کر کے اس سے نکاح کر لے اس کو بھی دہر انواب ہوگا۔)

اور وہ بھلائی سے برائی کو دفع کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا لا وَیَنْدَرُونَ بِالْحَسَنَةِ الشَّيْئَةِ
 لا الا اللہ کی شہادت دے کر شر کو دفع کرتے ہیں۔ متاعی نے کہا مشرکوں کی طرف سے گالیاں اور برا بھلا سکر حضور در گزر سے کام لیتے ہیں۔

میں کہتا ہوں یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ وہ دشمنوں کی دشمنی کو کون کے ساتھ بھلائی کر کے دفع کرتے ہیں۔ اللہ نے فرمایا ہے لَوْ اَنَّ اِيَّاهُ يَبْتَغِي وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَانَتْ لِلْعَالَمِ كُلِّهِمْ حُجُومًا جس شخص کی تم سے دشمنی ہے (اگر اس کے ساتھ احسان کرو گے) تو وہ ایسا ہو جائے گا کہ گویا وہ مکر اور دست ہے۔ یہ بھی مطلب بیان کیا گیا ہے کہ طاعت سے معصیت کو دفع کرتے ہیں اللہ نے فرمایا ہے لَوْ اَنَّ الْحَسَنَاتِ كَالْحَبِّ السَّيِّئَاتِ كَالْخَشْيَةِ بَلَا شَيْءٍ فَيَكُنَّ عَنَّا كَوَافِرًا اُولَئِكَ كَانُوا فِيْ اَعْيُنِنَا۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے بدی کے پیچھے نیکی کرنا کہ وہ بدی کو مٹا دے گی۔

اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے کچھ (راہِ نحر میں) خرچ کرتے ہیں۔
 وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿۵۰﴾
 فَلَا اسْتِعْمَالُ الْغُلُوِّ اَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا اَعْمَالُنَا وَلَهُمْ اَعْمَالُكُمُ فَهُمْ عَنْ رَحْمَتِنَا يَجْتَلِبُونَ ﴿۵۱﴾
 اور جب وہ (مشرکوں سے) پیروہات سننے ہیں تو مت بھڑکے جیسے ہیں اور کہہ دیتے ہیں ہمارے عمل ہمارے لئے تمہارے عمل تمہارے لئے (ہمارا دین ہمارے لئے تم کو سلام ہم جابلوں سے)

الجبنا) تمہیں چاہئے۔
 اَللُّغُوْ بِسُوءَاتٍ۔ بنوی نے لکھا ہے کہ مشرکین مومنین اہل کتاب کو گالیاں دیتے اور کہتے تھے تم مرد تم نے اپنا مذہب چھوڑ دیا۔ مومنین ان سے مت بھڑکے اور کوئی جواب نہیں دیتے تھے۔ سلام علیکم اس سے مراد سلام تحیت و دعا میں بلکہ سلام ترک مراد ہے مطلب ہم گالیاں نہیں دے رہے۔ برا نہیں کہیں گے تم کو جواب نہیں دیں گے۔ لَا تَسْتَفْهِیْ الْجَائِلُ بِمَا یَسْتَفْهِیْ یعنی ہم جابلوں کا دین نہیں چاہتے تمہارے مذہب کو پسند نہیں کرتے۔ بعض کے نزدیک یہ مطلب ہے کہ ہم جابلوں کے ساتھ رہنا نہیں چاہتے۔ بعض نے یہ مطلب بیان کیا ہے ہم جابلوں میں سے ہو نہیں چاہتے مگر یہ بھی ممکن ہے کہ ہم جابلوں میں سے ہو جائے۔ ہم بھی تم کو گالیاں دیں گے تو تمہاری طرح جابل ہو جائیں گے اور ہم ایسا ہو نہیں چاہتے، ہم جابلوں میں سے ہو جانے سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں۔

بنوی نے لکھا ہے یہ علم اس وقت قریب جہاد کا حکم نہیں ہوا تھا۔ میں کہتا ہوں بنوی کا یہ قول واقعہ نزول کے مطابق نہیں ہے کیونکہ اس آیت کا نزول یا حضرت عبداللہ بن سلام اور ان کے ساتھیوں کے حق میں ہوا یہ حضرات تہجرت کے بعد اسلام لانے سے پہلے بیان صحیحہ کی بابت ہوا اور حضرت جعفر بن ابی طالب کے ساتھ صحابی کے پاس سے آنے سے قبل کی آمد بھی صحیحہ میں غزوہ خبیر کے وقت ہوئی تھی یا پائیس ہجرتوں اور آٹھ شاہیوں کے متعلق نزول ہوا یہ واقعہ بھی ہجرت کے بعد کا ہے اور اس وقت کا جب جہاد کا حکم آپ کا تھا۔

اَوَّلُهُمْ يُنْفَكُونَ ﴿٢٨﴾ اَلْحِجَامُ الْاِثَرُ ہے اور محذوف جملہ پر عطف ہے یعنی کیا ہم نے ان کو مکہ کا ساکن نہیں بنایا اور کیا ان کو حرم میں رکھ نہیں دی ہمارا امن والا ہے۔ اور جاہلیت میں عرب باہم قتل و غارت کیا کرتے تھے، لوٹ مار کا عام دستور تھا کسی جگہ امن نہ تھا لیکن مکہ والے حرم کی حرمت کی وجہ سے امن جگہ سے رہتے تھے مشہور بات ہے کہ ہران بھیڑیوں سے اور کبوتر شکاری بیٹیوں سے محفوظ رہے، حرم کے اندر کوئی جانور بھی کسی جانور کا شکار نہیں کر سکتا۔ جب بت پرستی کے دور میں بت پرست حرمت حرم کی وجہ سے ماسوں و محفوظ تھے تو حرمت کعبہ کے ساتھ جب حرمت توحید بھی شامل ہو گئی تو پھر جہت لے جانے پر اللہ کیسے قدرت دے سکتا ہے۔ وَاجِبٌ اَلَّذِيْنَ يَكْفُلُكُمْ لِيَنْقُذَكُمْ مِّنْ يَّسْرِ اَنْ تَكُوْنُوْا مِثْلَ اُولٰٓئِكَ اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَوَّيْنٰهُمْ فِيْ سَبَابٍ وَلٰكِنْ لَّيْسَ لَكُم مَّعَهُمْ شَيْءٌ مِّنْ اَمْرٍ ۚ ﴿٢٩﴾ اور ہم بت پرستی کی ایسی بستیوں ہلاک کر چکے ہیں جو اپنے اسباب میں پر اترتے تھے سو (دیکھ لو) یہ ان کے گھر (تسماری نظروں کے سامنے) ہیں کہ ان کے بعد ان گھروں میں آبادی نہیں ہوتی مگر تھوڑے مکانوں میں اور آخر کار ان کے سب مکانوں کے ہم ہی مالک رہے۔

وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِكَ بَعِيْثًا مَّيْمِيْنًا ﴿٣٠﴾ قَتَلْنَاكَ لَمْ تَسْكُنْ فِيْ بَيْتِنَا وَلَمْ يَكُنْ لَكَ دُوْرٌ ۚ ﴿٣١﴾ اور ہم بت پرستی کی ایسی بستیوں ہلاک کر چکے ہیں جو اپنے اسباب میں پر اترتے تھے سو (دیکھ لو) یہ ان کے گھر (تسماری نظروں کے سامنے) ہیں کہ ان کے بعد ان گھروں میں آبادی نہیں ہوتی مگر تھوڑے مکانوں میں اور آخر کار ان کے سب مکانوں کے ہم ہی مالک رہے۔ وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِكَ بَعِيْثًا مَّيْمِيْنًا ﴿٣٠﴾ قَتَلْنَاكَ لَمْ تَسْكُنْ فِيْ بَيْتِنَا وَلَمْ يَكُنْ لَكَ دُوْرٌ ۚ ﴿٣١﴾ اور ہم بت پرستی کی ایسی بستیوں ہلاک کر چکے ہیں جو اپنے اسباب میں پر اترتے تھے سو (دیکھ لو) یہ ان کے گھر (تسماری نظروں کے سامنے) ہیں کہ ان کے بعد ان گھروں میں آبادی نہیں ہوتی مگر تھوڑے مکانوں میں اور آخر کار ان کے سب مکانوں کے ہم ہی مالک رہے۔

وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِكَ بَعِيْثًا مَّيْمِيْنًا ﴿٣٠﴾ قَتَلْنَاكَ لَمْ تَسْكُنْ فِيْ بَيْتِنَا وَلَمْ يَكُنْ لَكَ دُوْرٌ ۚ ﴿٣١﴾ اور ہم بت پرستی کی ایسی بستیوں ہلاک کر چکے ہیں جو اپنے اسباب میں پر اترتے تھے سو (دیکھ لو) یہ ان کے گھر (تسماری نظروں کے سامنے) ہیں کہ ان کے بعد ان گھروں میں آبادی نہیں ہوتی مگر تھوڑے مکانوں میں اور آخر کار ان کے سب مکانوں کے ہم ہی مالک رہے۔

وَمَا كَانَ يَرْجُوا اَنَّ يَّاتِيَهُ الرُّسُلُ فَيَنْبَغِيْ لَهُ اَنْ يُسَلِّمَ عَلٰٓيْهِمْ اَلَا وَهِيَ اَمْرٌ ۙ ﴿٣٢﴾ اور آپ کا رب ایسا تو نہیں کہ بستیوں کو ہلاک کر دے بغیر اس کے کہ ان کے صدر مقام میں کسی ایسے رسول کو بھیجے جو دہریہ کی بات کو پڑھ کر سناے ہم بستیوں کو اسی وقت ہلاک کرتے ہیں جب ان میں رہنے والے بت پرست کی شرارت کرتے ہیں۔

وَمَا كَانَ يَرْجُوا اَنَّ يَّاتِيَهُ الرُّسُلُ فَيَنْبَغِيْ لَهُ اَنْ يُسَلِّمَ عَلٰٓيْهِمْ اَلَا وَهِيَ اَمْرٌ ۙ ﴿٣٢﴾ اور آپ کا رب ایسا تو نہیں کہ بستیوں کو ہلاک کر دے بغیر اس کے کہ ان کے صدر مقام میں کسی ایسے رسول کو بھیجے جو دہریہ کی بات کو پڑھ کر سناے ہم بستیوں کو اسی وقت ہلاک کرتے ہیں جب ان میں رہنے والے بت پرست کی شرارت کرتے ہیں۔

انہیں کی عبادت اختیار کرنی تھی اور انہیں کا اتباع کرتے تھے۔ ان کو شرکاء بطور استغناء کہا گیا ہے۔

قَالَ الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ حَقِّهِمْ الْفُتُورُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ لِمَا عَصَيْنَا ۖ تَكْرَارًا إِنَّكَ دَمْنَا
لَا تَوَّابًا ۖ لَا يَتَذَكَّرُ ۝

ہو گی وہ انہیں کے بہ شک یہ وہی لوگ ہیں جن کو ہم نے بھگادیا تھا یہاں ہم ان کے تھے دیہاتی ہم نے ان کو بھگادیا (آج) ہم تیرے سامنے ان سے دست بردار ہوتے ہیں (کیونکہ یہ لوگ تیری ہی پناہ میں آئے تھے۔

قَالَ الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ حَقِّهِمْ الْفُتُورُ یعنی اللہ تعالیٰ نے انہیں کی یہ بات واجب ہو چکی ہو گی کہ میں روزِ حق کو جنت سے اور آدمیوں سے سب سے بھر دوں گا اور اس کے علاوہ دوسری آیت و مہذب کا وقوع بھی واجب ہو چکا ہو گا۔ اَلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ حَقِّهِمْ الْفُتُورُ ہے یعنی یہ وہی لوگ ہیں جن کو ہم نے بھگادیا تھا۔ کُنَّا عَصَيْنَا یعنی جس طرح ہم بھگ گئے تھے خود اپنے اختیار سے مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے تھے کہ ہم نے جبر میں کیا تھا یہی طرح یہ لوگ خود اپنے اختیار سے بھگے تھے ہم نے ان پر زبردستی نہیں کی تھی ہم کو جبر اکمل نہ کر دینے کا اختیار نہیں تھا ہم نے تو ان کو خود گناہ کیا تھا سو سے پیدا کئے تھے لایا دیئے تھے۔ یہ لایا میں جنہ کے ہمارے فریب و وسوسہ اگرچہ ان کو کھڑکی طرفہ موت دے رہا تھا لیکن اللہ نے ظہر بھیج دیئے تھے کہ ان میں ہزل کر دی تھیں اور طرح کی دیکھیں قائم کر دی تھیں، لیکن کی موجودگی میں ان کو ہمارے بھگادے میں نہ آنا چاہئے۔ یہ آیت مضمون کے لحاظ سے ایسی ہی ہے جیسی دوسری آیت میں فرمایا ہے وَكَانَ الظَّالِمُ لِنَافْسِهِ طَغِيًّا

تَمَرُّنًا ۖ إِنَّ الْإِنْسَانَ كَذِبٌ ۝ یعنی آج ہم جبر میں ہمارے گناہ میں تیرے سامنے ان سے اور جس کفر کو انہوں نے اپنے نفسانی میلان و جھکاؤ سے اختیار کیا تھا سب سے بڑا دہری کا عقیدہ کرتے ہیں۔

مَنْ أَكْفَرُ مِنْهُمْ ۖ إِنَّمَا يَتَّبِعُونَ مَا كَانُوا عَصَيْنَا ۖ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا ۖ لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ ۖ لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ ۖ لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ ۖ

اور (کافروں سے کہا) ہمارے گناہ یہ شرکیوں کو بھگاد (د) آج اگر تم کو مذہب سے رہا کر انہیں بھگادیں گے لیکن وہ عربی نہیں دیں گے اور کافر اپنے لئے اور اپنے باطل معبودوں کے لئے (مذہب نہ کہیں گے۔ اگر وہ (دنیا میں) بدعتِ باب ہو چکے ہوتے (تو خدا ان کے سامنے آتا)۔

شَرُّكُمْ لَكُمْ ۖ اس جگہ شرکاء سے مراد وہی بت اور دوسرے باطل معبود۔ لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ کہیں گے یا تو اس کا سبب ہو گا کہ وہ بد خواہ ہو چکے ہوں گے و دہشت زدہ ہو کر پھاریں گے یا اس لئے پھاریں گے کہ ان کا عقیدہ وہی تھا کہ یہ معبود خدا سے بڑی سفاک کریں گے لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ یعنی دعوت قبول نہیں کریں گے اور ان کے لئے تیار نہ ہوں گے۔ کیونکہ خدا کرنے کی ان کو قدرت ہی نہیں ہو گی۔ لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ یعنی اگر وہ دنیا میں جاوے تے تو آخرت میں یہ مذہب ان کو دیکھنا نہ دے گا۔ زیادہ صحیح یہ ہے کہ آیت میں لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ کہیں گے یعنی وہ تمنا کریں گے کہ کاش وہ بدعتِ باب ہو چکے ہوتے۔

وَلَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ ۖ لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ ۖ لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ ۖ لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ ۖ لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ ۖ

اور (یہ کہہ کر اس دن کو) جس دن کافروں سے پکار کر پوچھا جائے گا کہ تم نے پیغمبروں کو کیا جواب دیا تو ان کے ذہن سے ساری باتیں تم پر جاوے گی سو وہ (خود کوئی جواب دے نہیں گے) ہم (ہم) پوچھیں گے (کہ پوچھ کر جواب دے سکیں)

اول الذکر سوالِ دہری سوالِ قدر شرک کے متعلق تھا اور دوسرا سوالِ پیغمبروں کے انکار سے تعلق رکھتا ہے۔ فَعَوَّيْتُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ ۖ إِنَّمَا كُنْتُمْ مَوَدِّعِينَ ۖ لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ ۖ لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ ۖ لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ ۖ لَقَدْ هَمَمْنَا بِالْعَنَابِ ۖ

رات کی صفت تَشْتَكُونَ فَبَدَّلَ فِرْعَانُ نَادِيَهُمْ وَتَحْنِي كِي صفت کو لے کر نہیں فرمائی کیونکہ وہ تھنی بجائے خود بڑی نعت ہے رات ایسی چیز نہیں ہے (حضرت مفسر کا خیال ہے) بلکہ روشنی کے فوائد لاتے ہیں جن کا بیان نہیں کیا جاسکتا اس لئے یہ آیت کے ساتھ اَفَلَا تَشْعُرُونَ اور نیل کے ساتھ اَفَلَا تَشْعُرُونَ فرمایا کہ عقل کو سمجھنے سے فوائد بکثرت حاصل ہوتے ہیں دیکھنے سے اتنے منافع حاصل نہیں ہوتے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۳۰﴾

اور اللہ نے اپنی رحمت سے تمہارے لئے رات اور دن بنائے تاکہ رات میں تم آرام پاؤ اور (دن میں) اللہ کے فضل کو تلاش کرو اور تاکہ تم (اللہ کی نعمتوں کا) شکر ادا کرو۔

مِنْ فَضْلِهِ یعنی دنیا اور آخرت کے منافع تلاش کرو۔ یعنی شب و صبح کی طرف اشارہ ہے اس صورت میں اللہ کو شکر مرتب ہو گا۔ پہلے دو چیزوں کا ذکر کیا گیا پھر ہر ایک کا حکم اور حال ترتیب کے ساتھ اَللّٰہُ یَاۤہِیَہُ تَرَدِّدَہُ جِسْ جِزْ کا ذکر پہلے کیا تھا اس کا حکم پہلے بیان کیا اور جس کا ذکر پہلے کیا تھا اس کے حکم کو پیچھے کر دیا (اجاب نے کیا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلے سے مراد وہ مخلوق کُتِلَہُ وَاٰجِلَہُ وَاٰخِرَہُ یعنی رات و دن اس لئے بنائے کہ تم دونوں میں ہر ایک میں آرام اور اللہ کے فضل کو تلاش کرو۔ میں کہتا ہوں چونکہ سکون و آرام کی قسمیں جدا جدا ہیں اور اللہ کے فضل کی طلب بھی رات و دن میں اَللّٰہُ ہر طور سے ہوتی ہے اس لئے اَللّٰہُ اور اَشْہَادُ اَللّٰہِ کر کے یاد توں کو ملا کر جَعَلْ لَّکُمُ اللَّیْلَ وَالنَّهَارَ میں فرمایا۔

وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ لَیْلَہُ تَبْتَغُوا ﴿۳۰﴾ اور (یاد کرو) اس دن (کو) جب کہ اللہ (کا فضل) (کا کافروں) کو گواہ دے گا اور فرمائے گا (آج) (کہاں ہیں وہ میرے (مرض کئے ہوئے) شریک جن کو تم (اپنا) سفارشی اور مددگار بنائے (الایال کرتے تھے۔

یہ ذکر کے بعد دوسری زجر ہے یہ حدیث ہے اس امر پر کہ اللہ کے غضب کا موجب سب سے بڑھ کر شرک ہے۔ پہلی زجر تھی اس بات پر کہ وہ اپنے سرداروں کے نقش قدم پر چلتے تھے اور سرداروں کا اہل جہنم کے انہوں نے اللہ کی عبادت کو ترک کر دیا تھا اور یہ دوسری زجر ہے اس بات پر کہ ان کا عقیدہ وہی جڑا ہوا ہے وہ پتھروں کو اپنا سداشی سمجھتے ہیں۔

وَنَزَعْنَا مِنْ فُلِ لُوطٍ آتِیۡہِمْ سَہِیۡنًا اَفَلَا تَاۡمَنُوۡنَ اِنَّ الْحَقَّ یَلٰوۡہِمْ وَفَضَّلْنَا عَلٰہُمْ مَّا کَانَ لَہُمْ یَقْتُلُوۡنَ ﴿۳۱﴾ اور ہم ہر امت میں سے ایک ایک گواہ (یعنی نبی کو) نکال کر

لائیں گے پھر ہم (کافروں سے کہیں گے کہ اپنی کوئی دلیل پیش کر سوں کو معلوم ہو جائے گا کہ یہی بات خدا تعالیٰ کی تھی اور (دنیا میں) ہجو کرتے تھے ان میں سے کسی بات کا پتہ بھی نہ ہو گا۔

وَنَزَعْنَا مِنْ فُلِ لُوطٍ آتِیۡہِمْ سَہِیۡنًا یعنی ظہیر کو جو جن کے خلاف شدت دیں گے۔ اَوْفَاۡنَکُمْ اپنی دلیل یعنی اس بات کی دلیل کہ جس مذہب پر وہ چلتے تھے وہ صحیح تھا۔ اِنَّ الْحَقَّ یَلٰوۡہِمْ اَللّٰہُ کہ الوہیت اللہ ہی کا حق ہے الوہیت میں اس کا کوئی شریک نہیں۔ سَہِیۡنًا وہ جاؤں گی جیسے کوئی کوئی ہوتی چیز صاحب ہو جاتی ہے۔

مَا کَانَ لَہُمْ یَقْتُلُوۡنَ یعنی وہاں جسے جو حاصل ہائیں کر رہے تھے۔

اِنَّ فِیۡ زَیۡدٍ کَانَ مِنْ قَوْمِ مُوۡسٰی قَارُوۡنَ بلاشبہ موسیٰ کی قوم میں سے قارہ بنوی نے لکھا ہے کہ قارون حضرت موسیٰ کا چچا کا بیٹا تھا حضرت موسیٰ کے باپ کا نام عمران تھا اور قارون کا باپ صہر تھا اور عمران و صہر دونوں قاہت بن لادی بن یعقوب علیہ السلام کے بیٹے تھے۔ کذا اخرج ابن کثیر عن ابن جریر عن ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ قارون حضرت موسیٰ کا چچا اور عمران کا بھائی تھا اور قارون و عمران دونوں صہر بن قاہت کے بیٹے تھے اور بنی اسرائیل میں کوئی بھی قارون سے زیادہ توحید کا حامی نہ تھا مگر سامری کی طرح یہ بھی منافق ہو گیا۔ جلال الدین سیوطی نے لکھا ہے کہ قارون حضرت موسیٰ کے چچا کا بیٹا بھی تھا اور قارون کا بیٹا بھی۔

تَبَيَّنَ عَلَيْهِمْ سَوَاقِيتُهُ مِنَ التَّنْزِيلِ مَا رُكِبَتْ مَفَاحِجُهُ لَتَكُونُ بِالْخَصْبَةِ أَدْنَى الْقُرْآنِ

پھر ۱۲ قوم پر تعمیر کرنے لگا کیونکہ ہم نے اس کو اتنے خزانے دیئے تھے کہ ان کی نمایاں ایک طاقتور جماعت کو (تخلی) ہمارا ہی بنی تھیں۔

روایت میں کیا ہے کہ فرمان کی طرف سے قادیان کو بنی اسرائیل کا سرور بنا دیا گیا تھا جس کی وجہ سے وہ بنی اسرائیل پر علم کرنے لگا (اس قصیدہ پر نعتی غزل شہنشاہ کا ترجمہ ہو گا قادیان نے بنی اسرائیل پر علم کیا) اشفاق نے کہا قادیان نے شرک کر کے قوم کے خلاف ہتھیار کیے۔ بعض لوگوں نے ترجمہ کیا قادیان بنی اسرائیل پر عکبر کو فرہار کرنے لگا۔ بعض نے کہا قادیان نے بنی اسرائیل پر حسد کیا اور سب سے بڑا تولا اٹھانے کا نواہنگہ ہو گیا۔

عبد بن حیدر اور ابن ابی حاتم نے یہ روایت قزوینیان کیا ہے کہ قزوینیان موسیٰ کے چچا یعنی موسیٰ کے باپ کے بھائی کا بیٹا تھا اور بنی اسرائیل کے ساتھ وہ یہاں کو یہاں کرتے ہیں بھی شریک تھا اور یہاں موسیٰ کو تھا لیکن سامری کی طرح اللہ کا دشمن منافق ہو گیا اللہ نے اس کو عمارت کر دی اور کئے کی پوری سزا دی۔ سال ہجری ۱۰۰۰ کی کثرت کی وجہ سے یہاں مغربوں نے کیا تھا لیکن سورہ موسیٰ کی آیت "وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَارُونَ وَكَانُوا ظَالِمِينَ" (ہم نے انہی طرف سے نشانیاں دے کر موسیٰ کو فرعون اور ہارون کے پاس بھیجا تو ان (فیرعون) نے کہا تو یہ ایک جھوٹا چارہ ہے اور اس کے بارے میں ایمان لے گیا ہو) فرعون وہاں کی طرح قزوینیان بھی کافر تھا۔ ظاہر میں ایمان الیہ تھا۔ یعنی منافق تھا کہ ظاہر میں ایمان لے گیا ہو) شہر بن حوشب نے کہا (خوار و عجب کا مظاہرہ کرنے کے لئے) قزوینیان نے اپنے کپڑوں کی لمبائی (دوسروں کے مقابلہ میں) ایک ہالے پر رکھی تھی (یعنی اس کے کپڑے نیچے لٹکے تھے)۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنا کبوتر لادے جس کی تہ بند کر لے اور اس کا نام یا ہذا وغیرہ کہے تو اس کا کبوتر اس کی طرف (رحمت کی) نظر نہیں کرے بلکہ روٹا بلوٹا ہو کر اس کی روانیت سے بیان کرے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنا چار غرود کی وجہ سے کھینچتا پھرتا ہے اللہ (رحمت کے دل و رحمت کی) نظر سے اس کی طرف نہیں دیکھے گا۔ امام احمد اور نسائی نے صحیح سند سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مرفوعہ روایت نقل کی ہے کہ اللہ (رحمت کی) نظر سے اس شخص کو نہیں دیکھے گا جو اپنی لاد (انٹی یا تہ بند) کو گھسیٹتا پھرتا ہے۔

اور عابد اور ایک جماعت علماء کا یہی قول ہے۔ بعض نے کہا سنانیج سے مراد عزرائی ہیں جیسے اللہ نے دوسری آیت میں فرمایا ہے
وَعِندَهُ مِثْقَاتُ الْجَبَابِیْہِ اللہ کے پاس غیب کے خزانے ہیں جن کو اس کے سوا کوئی نہیں جانتا لیکن اس مطلب پر اہل آیت
لَسْتُ بِیَافْعُشْبُو اُولٰٓئِی الْقَوُوْبِ قارون کے عزائم کی ذیادہ فروانی ثابت نہ ہوگی کیونکہ چالیس آدمی (جو عصبہ کا معنی کہا جاتا
ہے) جملہ لاکھوں ہم بھی نہیں اٹھا سکتے۔

[illegible]

روایات مذکور میں سے کسی روایت کی جائیداد خرمانا سے نہیں ہوتی کیونکہ قرآن مجید میں الْعُقُوبَةُ کا لفظ ہے اور صاحب مردوں کی جماعت کو کہتے ہیں غرہوں کی جماعت کو نہیں کہتے۔

مردوں کی جماعت کو جسے ہیں پھر وہاں کی جماعت کو کہیں ہے۔
یعنی نے کھانا عیسائی کی عددی تعلیم میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ مجاہد نے کہا اس سے پھر وہ تک کی جماعت

عصبہ کہتے ہیں۔ فصاحک نے حضرت امین عباس کا قول بیان کیا ہے کہ تین سے دس تک عصبہ ہوتا ہے۔ لہذا نے کہا اس سے چالیس تک کی جماعت عصبہ ہے۔ قاسم میں بھی لکھا گیا ہے۔ بعض نے ستر کی تعداد بیان کی ہے۔ حضرت امین عباس کا ایک قول کیا ہے کہ اس کی کچھیاں چالیس قوی ترین آدمی اٹھایا کرتے تھے اور تَشْتَبِہُ بِالْعَصْبِ کا مطلب یہ ہے کہ ایک جماعت ان کو لے کر چلتی تھی اور جب وہ گروہوں کو اٹھاتا تھا تو ہر گروہ سے ۱۱ بچے کو جگہ دیتے تھے۔

ابو عبیدہ نے کہا آیت میں ترکیب مستحب ہے، اصل عبارت اس طرح تھی إِنَّ الْعَصْبَةَ لَشَتُّوْا لِقَابًا مَرْبُوبٌ كَيْتَ هِيَ نَادٍ خَلَّاهُ بِكَلِمَاتٍ خَفِصَ اس بھاری ہر گروہ کو لے کر اٹھتا۔

إِذْ قَالَ لِقَابُ قَوْمِهِ أَتَأْتُهُمْ خُرَاجَ اللَّهِ لَا يُخِيبُ الْقُرَيْشِينَ ۝
خوشی میں مت اتر اللہ اترانے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

فریح کا لغوی ترجمہ ہے خوشی اور مرغوب چیز یا کر سید کی کنش۔ جس فریح کی ممانعت کی گئی ہے وہ فریح بمعنی غرور ہے۔ جب انسان اپنے کو مٹا دیتا ہے تو اترانے لگتا ہے، مغرور ہو جاتا ہے، تکبر کرنے لگتا ہے۔ ایسی فریح کی ممانعت ہے اللہ نے اسی کو طغیان (پھولانہ سناہد سے مجوز کرنا) فریبا ہے إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ۝ وَأَنَّا نَسْتَعْتِبُ الْإِنْسَانَ لَنَعْلَمَ لَقَابَهُ ۝ (غرور تکبر) کرنے لگتا۔ قاسم میں ہے فریح کا معنی ہے خوشی اور (اپنے کو) بھلا۔ لغوی نے لَقَابَہُ کا ترجمہ کیا ہے اتر افرودن کرنا۔

فریح بمعنی حصول مقصد سے خوشی تو ظہری امر ہے بدوہ کے اقتدار کو اس میں کوئی دخل نہیں اس لئے اس کی ممانعت کوئی معنی نہیں رکھتی۔ پیشوی نے لکھا ہے کہ دنیا میں ہر خوش ہو نا مطلقاً نہ موم ہے (خواہ غرور و تکبر پیدا ہو یا نہ ہو) کیونکہ دنیا کی محبت اور دنیا کی پسند ہی کی موجب ہے زوال دنیا کی طرف سے قائل ہو جائے گی اور خدا زوال کی طرف سے قائل ہونا ہر حال نہ موم ہے۔ سمجھ لینا کہ دنیا فانی ہے اس کی ہر لذت زوال پذیر ہے یہ کئی جانی ہے۔ انسان سے خدا کا معاملہ ہے کہ وہ دنیا سے دل نہ لگائے اسی لئے اللہ نے فریبا ہے لَأَنَّا سَوَّاهُ خَلَقْنَا فَكُنْكُمْ وَلَا تَفْخَرُوا بِمَا آتَيْنَاكُمْ ہر چیز تم کو نہ ملی اس کا فائدہ کرو اور جو کچھ اللہ نے تم کو عطا فرمایا ہے اس پر خوش نہ ہو۔

لَا تَفْرَحْ ۝ (یعنی ممانعت فریح کی علت یہ ہے کہ یہ فریح ہم کو اللہ کی محبت سے روکتی ہے اسی لئے فریبا۔
بِأَنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ یعنی جو دنیا کی پر فریب لذتوں سے خوش ہوتے اور غرور و تکبر کرتے ہیں اور اللہ کا شکر ادا نہیں کرتے اللہ ان کو پسند نہیں کرتا۔

بعض اہل تحقیق نے لکھا ہے کہ قرآن مجید کے اندر متعدد آیات میں فریح کی مذمت کی گئی ہے ایک جگہ فریبا ہے وَلَمَّا جَاءَتْكُمْ ذِكْرُ اللَّهِ وَآيَاتُهُ عَلَّمْتُمْ نَهَايَاتِهِ فَلَمْ يَغْفِرْ لَكُمْ فِرْيَانَكُمْ ۖ وَأَوَّلَ مَا دَلَّكُمْ اللَّهُ فِي الدِّينِ أَن تَقُولُوا لَا مَعْصِيَةَ لَنَا بِاللهِ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ قُلْ إِنَّمَا أَسْأَلُ فَضْلَ اللَّهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ (تیسری جگہ فریبا ہے وَلَكُمْ مِمَّا كَسَبْتُمْ تُكْرَهُونَ ۚ فِي الْأَرْضِ بَعَثْنَا الْهَافِيَّ ۚ إِنَّهُ يَكْفُرُ بِاللَّهِ وَبِالْآيَاتِ ۚ قُلْ إِنَّمَا أَسْأَلُ فَضْلَ اللَّهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ)

فریح کی اباحت صرف آیت قُلْ لَكُمْ مِمَّا كَسَبْتُمْ تُكْرَهُونَ ۚ اور آیت وَبِالْآيَاتِ ۚ قُلْ إِنَّمَا أَسْأَلُ فَضْلَ اللَّهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ پر منحصر ہے۔ میرے نزدیک قول فیصل یہ ہے کہ دنیا میں اس نعمت کے لئے ہر چیز آخرت میں کام آئے والی ہے فریح کہ ہر حال قائل غریب ہے اور اسی کا علم آیت قُلْ لَكُمْ مِمَّا كَسَبْتُمْ تُكْرَهُونَ ۚ اور آیت وَبِالْآيَاتِ ۚ قُلْ إِنَّمَا أَسْأَلُ فَضْلَ اللَّهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ پر بھی دلایا جائے

اس پر بھی خوش ہونا چاہیے۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا کھانے والا شکر کر اور روزہ اور صائے کی طرح ہے۔ ہاں اگر وہ دنیا کی لذتوں کے حصول کے بعد طغیان سرگشی اور ناشگری پیدا ہو جائے تو خدا ایسی نعمت پر خوش ہو نہ موم ہے۔ خوش ہونے کا مذہب موم محمود ہو یا شکر اور ناشگری کی بنا پر ہے، وہی ہے ذات خود حصول مطلوب پر خوش ہو نا تو ظہری امر ہے، انسان کے اقتدار کو اس میں دخل نہیں، شریعت کا کوئی حکم اس سے حلق نہیں (غیر اعتقادی چیز کا انسان مختلف نہیں) کہ بدوہ کو اللہ سے کتنی محبت ہو گی تو وہ اس چیز سے ضرور خوش ہو گا جو اللہ کی خوشنودی حاصل ہو لے گا اور یہ وہی ہے اللہ سے محبت اس کو نہیں وہ ممکن ہوا ہے

مطلب کے حصول سے صرف اس لئے خوش ہو جا ہے کہ وہ اس کا مطلوب ہے، مگر خوب خدا کہتے ہیں کہ اس کو کوئی خیال نہیں ہوتا۔

وَأَتَّبِعْ فِيهَا أَمْرَكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ لِمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَكِبِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ٥٥

وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ عَلِيمٌ

اور تجھ کو فساد اُٹھانے سے روکنا ہے اس میں عالم آخرت کی بھی چیزیں ہیں اور دنیا سے اپنا حصہ (آخرت میں لے جانا) تو اموش نہ کر اور جس طرح خدا نے تیرے ساتھ احسان کیا ہے تو بھی (اس کے بدلے کے ساتھ) احسان کیا کر اور دنیا میں بگاڑ کا خواب نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ خدا کو پسند نہیں کرتا۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَا تَرٰوْنَ اَنَّ اللّٰهَ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ وَيَخْتَارُ ۚ

یعنی مائیک اللہ یعنی اللہ نے جو دعوتی مقصد تھے عطا فرمائی ہیں۔
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ جَنَّتْ کِی طَلَب کر، مطلب یہ ہے کہ وہ دلوں مقصدوں کا ٹکڑ کر اور ان کو اللہ کی خوشنودی حاصل کرے
 کے راستہ میں خرچ کر۔ وَلَا تَنْسَ نہ بھول یعنی بھولی ہر کسی چیز کی طرح دنیا سے اپنا حصہ ترک نہ کر یعنی دنیا سے اتنا حصہ ضرور
 حاصل کر جس سے آخرت میں جنت تھے مل جائے۔ دنیا آخرت کی کھینچ ہے انسان کا دنیا میں اصلی نصیب وہ ہے جس سے
 آخرت کو حاصل کرے۔ کذا قال مجاہد ابن زید۔

[illegible]

روزی ترک نہ کر۔
وَ اٰخِیْسُ یعنی اللہ کے بندوں سے بھلائی کرنا یہ مطلب ہے کہ اللہ کی عبادت اچھی طرح کر، ہمیشہ اس کی یاد کر، اس کا شکر کر، اس کی اطاعت میں سرگرم رہو، جیسا کہ اللہ نے تیرے ساتھ بھلائی کی ہے کہ اپنی متواتر بے شمار نعمتیں تجھے عطا کیا ہیں۔

[illegible]

قَالَ اِنَّهُ اَوْفَيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ وَعِدَتِي ۝
میرے علم کی وجہ سے ملا ہے۔ قوم والوں نے قارون سے کہا قد احسن کما احسن الله اليك قارون نے اس کا تردید کی جواب یہ دیا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے میرے ساتھ کوئی احسان نہیں کیا مجھے اس کا اشتقاق قمار کی کوئی مہربانی نہیں جس کا شکریہ ادا کرنا مجھ پر لازم ہو اور اس کے بندوں سے بھلائی کرنا مجھ پر فرض ہو جائے مجھے جو کچھ عزت مال اور سیادت ملی وہ میرے علم کی وجہ سے ملی۔

علم کی وجہ سے ملی۔ بعض علماء نے کہا علم سے مراد ہے کیا کری۔ سعید بن مسیب کا بیان ہے حضرت موسیٰؑ کیسا بڑی جانتے تھے آپ نے علم کیا کیا ایک حصہ تو پوش بن فون کو سکھایا اور ایک مقامی حصہ کالب بن یوحنا کو اور ایک مقامی قادن کو۔ قادن نے یوحنا اور کالب کو فریب دے کر وہ حصہ بھی معلوم کر لیا جو انھوں نے سیکھا تھا اس طرح پورا علم کیسیاں کو حاصل ہو گیا اس کی مالہ لری کا

باب الحریب اے خدا کے نبی (ص) پر پڑا ہے۔

یہی کہ قتلہ بعض اہل علم نے کہا قہرون نے جو لفظ علم بولا تھا اس سے اس کی مراد یہ تھی کہ میں تجھ کو کے گرجا ہوں، کا شکار کی کے فن سے خوب واقف ہوں اور کمالی کے دوسرے راستے مجھے معلوم ہیں انہی ذرائع سے میرے پاس مل آیا ہے۔

سئل نے کہا جس نے اپنے کو دیکھا (یعنی انہی) اس نے قہار نہیں پائی، خوش نصیب وہ ہے جس نے اپنے لوہے (غور) کی نظر نہ ڈالی اور (نظر غور سے) اپنے افعال و اعمال کو نہیں دیکھا اور بد بخت وہ ہے جس کی نظر میں اس کے اپنے اقوال و اعمال اور احوال پر نہ بد و ناکر دکھائیے ہوں اور فن پر فخر کرنے لگا ہو، مقترب کسی وہ ایسا بد نصیب ہلاک کر دیا جائے گا جس طرح کہ قہرون کو زمین میں دھنسا دیا گیا جب کہ اس نے اپنے لئے برتری کا دعویٰ کیا تھا۔

أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ تَبَّ أَعْلَمُ مَنْ فِي قُلُوبِهِ مِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ كَانَ يَشَاءُ لَآتِ قُوَّةٌ وَلَئِنْ تَجِبْنَا لَهُ

کیا اس کو معلوم نہ ہوا کہ اس سے پہلے اللہ کثرت اقوام میں انہوں کو ہلاک کر چکا ہے جو (مالی) قوت

میں بھی اس سے نہیں جانتے ہوئے تھے اور جتنا بھی ان کا اس سے زیادہ تھا۔
أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ تَبَّ أَعْلَمُ مَنْ فِي قُلُوبِهِ مِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ كَانَ يَشَاءُ لَآتِ قُوَّةٌ وَلَئِنْ تَجِبْنَا لَهُ
کثرت پر نہ اترا اور جان لینا کہ اللہ ہی ہلاک کرنے والا ہے، وہی دینے والا اور وہی روک لینے والا ہے، اس کے سوا کوئی معبود نہیں، اسی نے قوم عاد کو ہلاک کر دیا۔ جو (جسمانی طاقت اور مال کی کثرت اور تعداد میں اس سے) لاکھ گئی۔ شداد بن عاد قوت بڑا بادشاہ تھا ساری زمین پر حکومت کرتا تھا۔

وَلَا يَسْتَلِ عَنَّا دُونَهُ فَهَلْ عَجَبٌ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٠﴾
اور بحر میں سے فن کے قصوروں کے حلق (حقین کی غرض سے) نہیں پوچھا جائے گا۔ کیونکہ اللہ کو پہلے ہی ان کے جرائم معلوم ہوں گے اس کو پوچھنے اور دریافت کرنے کی ضرورت نہیں۔ اسی لئے دنیا میں وہ بغیر دریافت کے جرائم کی سزا میں ہلاک کر دیا ہے اور آخرت میں (اور میں داخل کرے گا) پہلے اللہ نے اپنے لوگوں کو ہلاک کرنے کا ذکر کیا جو مال و بھیست تھے اور تعداد میں بھی بہت تھے تاکہ قہرون کے دل میں اپنی ہلاکت کا خوف پیدا ہو۔ اس آیت میں فرمایا کہ یہ مطلب انہیں کے ساتھ خاص نہ تھا بلکہ اللہ تمام ان کے پچھلے جرموں کے جرائم پر مطلب ہے سب کو سزا دے گا۔ قہرون نے لَا يَسْتَلِ عَنَّا کا یہ مطلب بیان کیا کہ بغیر پوچھے اور بغیر حساب کے فن کو اور میں ڈال دیا جائے گا۔ چنانچہ نے کافر شیعہ بن سے فن کے جرائم کا سوال نہیں کریں گے بلکہ چروں سے ہی پچان لیں گے۔ حسن نے کفر و یافت حال اور تحقیق کے لئے فن سے نہیں پوچھا جائے گا بلکہ قہرون ذریعہ غرض سے بارہا پرس کی جائے گی۔

فَنَحْنُ عَلَى قُرْبِهِ قِيَرَاتِهِ قَالَ الَّذِينَ يَرْتَابُونَ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا لِلَّذِينَ نَحْنُ بِهَا بِمَقَادِرٍ ﴿٢١﴾
پھر (ایک بار) اپنی قوم کے سامنے بن

استور کر (شان و شوکت کے ساتھ) (اور تو اس کی برادری میں سے) ہر لوگ (صرف) دنیاوی زندگی کے طلب گار تھے انہوں نے

کہا کاش بدلے میں بھی دیکھا ہے (دولت و راحت) ہوئی جو قہرون کو دی گئی ہے یہ جتنا بڑا خوش نصیب ہے۔

ابراہیم علی نے کہا قہرون اور اس کی قوم والے (کو کہ چاکر اور کعبہ خاندان کے آدمی) سبز سرخ لباس پہن کر کھلے۔ ابن زید نے کہا قہرون ستر جزو آدمیوں کو جو مغربی لباس میں تھے ساتھ لے کر کھلا۔ چاہو نے کہا قہرون اپنے ساتھیوں کو جو مغربی لباس میں تھے اور سفید خروں پر سوار تھے جن پر غلامی رنگ کی ڈھنسی تھی وہی تھیں ساتھ لے کر کھلا۔

مقاتل نے کہا قہرون سفید خروں پر کھلا خروں پر ستری اور غلامی زمین بھی چار جزو سوار تھے جن سواروں کے گھوڑے اور غلامی تھے

تھیں سواریں بھی سفید خروں پر سوار ساتھ میں باندیاں گوری گوری اور سرخ لباس سے آراستہ تھیں۔

بنی اسرائیل (اگرچہ دنیا کے طلب گار تھے لیکن) مومن تھے اس لئے یہ نہیں کہا کہ قہرون کی دولت ہم کو مل جاتی یہ تو

مسد ہو جاتا بلکہ یوں کہا کہ قہرون کی دولت کی طرح کاش ہم کو بھی دولت مل جاتی۔

وَقَالَ الَّذِينَ يَرْتَابُونَ أَلَمْ يَأْتِ الْهَادِيَ وَالْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ خَبِيرٌ لِّمَنْ أَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلَاقِي إِلَّا اللَّهَ يَوْمَئِذٍ ﴿٢٢﴾

اور جن لوگوں کو (دین کا) علم عطا کیا گیا تھا انہوں نے کہا کہ اے تمہارا بڑا
 گویا جانے کا اور (حرم و محرم سے اپنے آپ کو روکنے والے ہیں۔
 اَوْثَرُوا الْعِلْمَ یعنی جو لوگ اس کتاب سے واقف تھے جس کا وہ اللہ نے مومنوں سے کیا ہے انہوں نے ان قضا کر کے

والوں سے کہا۔
 وَلَقَدْ كُنْتُمْ لَعَنَةً ذٰلِكَ مَعْدَرَةٌ اس کا معنی ہے مذارت یہ فعل محذوف کا مضبوط مطلق ہے یعنی تم مرد ہلاک ہو جاؤ۔
 حقیقت میں اس لفظ کا مقصود ہے ہدایت لیکن اس کا استعمال پابندی و کام سے روکنے اور نہ کرنے کے لئے ہوتا ہے۔
 وَلَا يَنْفَعُهَا اِلَّا الصَّابِرُونَ یعنی یہ بات اگر اللہ کا ثواب بہتر ہے انہیں سکھائی جاتی مگر اس صبر کو اللہ کی طرف سے
 ثواب نہیں دیا جاتا مگر صابرین کو انصاف دینا یعنی وہ لوگ جو اللہ کی طاعت پر پختہ رہے ہیں اور گناہوں سے اور دنیا کی حرص سے
 اپنے آپ کو روک رکھتے ہیں۔

فَوَقَعْنَا يَدَہٗ وَفِي الْاَرْضِ لَعْنًا قَالَتْ لَعْنَتُكَ عَلٰی رُءُوسِ الْاَشْقٰی وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِ ۝۱۰۱
 پھر ہم نے اس کو اور اس کے گھر کو زمین میں دھنسا دیا سو
 اس کی کوئی جماعت ایسی نہ ہوئی کہ اللہ کے مذاب سے اس کو بچا سکتی ہو اور وہ خود اپنے آپ کو بچا سکا۔
 وَفِي الْاَرْضِ لَعْنًا قَالَتْ لَعْنَتُكَ عَلٰی رُءُوسِ الْاَشْقٰی کہ جس کی طرف مصیبت کے وقت آدمی رجوع کرتا ہے پھر نصیر دینا یعنی اللہ
 کے مذاب کو دفع کر سکتے۔ مِنَ الْمُنْتَصِرِ یعنی خود بھی وہ اپنے کو مذاب نصبت سے محفوظ نہ رکھ سکا نصیر وہ اس کی مدد کی
 انتصیر (۱۰۱) محفوظ ہو گیا۔

اہل روایت نے لکھا ہے کہ بنی اسرائیل میں حضرت موسیٰ و حضرت ہارون کے بعد قہران سب سے بڑا عالم تھا اور
 قہریت کا سب سے بڑا قہر بنی اسرائیل سے تھا وہ حسین خوش آواز اور مالدار بھی تھا لیکن اس نے سرکشی کی اور حدود اللہ کو نہی سے
 آگے بڑھ گیا۔ سرکشی اور قہر بنی اسرائیل سے ہونے لگا کہ اللہ نے حضرت موسیٰ کے پاس وحی بھیجی کہ اپنی قوم کو حکم دے
 دو کہ ہر شخص اپنی چادر کے چاروں کونوں پر ایک ایک نیلا آہنی رنگ کا دھاگہ باندھ لیں تاکہ دھاگہ کو دیکھ کر آسمانی رنگ ان کی
 نظر کے سامنے آجائے اور آہنی رنگ کو دیکھ کر آسمان کی طرف نگاہ اٹھائیں اور ان کو یاد ہو جائے کہ اس آسمان سے اللہ نے اپنا
 کلام اتارا ہے۔ حضرت موسیٰ نے عرض کیا اے میرے رب کیا تم اس طرح میں پورا کرنا چاہتے ہو کہ وہ اپنی چادر میں نیلے
 رنگ میں رنگ لیں کیونکہ بنی اسرائیل ان دھاگوں کو وحدت کی نظر سے دیکھیں گے۔ فرمایا موسیٰ میرا چھوٹا علم بھی پھر میں
 ہوتا ہوں میرا چھوٹا علم بھی میں مانیں گے تو بڑا علم درجہ دہی میں مانیں گے۔ حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل کو جمع کیا اور
 فرمایا اللہ کا حکم ہے کہ تم اپنی چادروں پر آہنی رنگ کے دھاگے باندھ لیا کرو تاکہ ان کو دیکھ کر تم کو اپنے رب (کے کلام) کی یاد
 نہ جائے۔ بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ کے حکم کی تعمیل کی لیکن قہران نے حکم میں ماننا اور فرود سے کہنے لگا (موسیٰ سب
 کو کلام بتا دیا جانتے ہیں) کیا تم تو آقا اپنے کلاموں کے ساتھ کرتے ہیں تاکہ ان کے کلام اور دوسرے کلاموں سے الگ معلوم
 ہو جائیں۔ قہران کی تاثرات اور سرکشی کا یہی آغاز تھا۔ پھر جب حضرت موسیٰ بنی اسرائیل کو لے کر وادی کے پار بھیجے گئے تو بنی
 اسرائیل کی ساری قربانوں کی عمرانی حضرت ہارون کے سپرد کر دی اور ان کو اشرق قربانی بتا دی۔ بنی اسرائیل اپنی اپنی قربانیاں
 حضرت ہارون کے پاس لاتے تھے اور ہارون ان قربانیوں کو قربانی کی جگہ میں رکھ دیتے پھر آسمان سے ایک آگ اتر کر قربانی کو
 کھاجاتی تھی۔ قہران کو حضرت ہارون کی اس سرداری کا بھی کچھ ہو اور حضرت موسیٰ کے پاس آکر کہنے لگا موسیٰ تمہارے لئے
 قہر سات ہو گئی اور ہارون کے لئے قربانی کی اشرق اور میں جو قہریت کا سب سے بڑا قہر بنی اسرائیل میں ہوں مجھے کچھ نہیں ملا میں اس بات پر
 صبر نہیں کر سکتا حضرت موسیٰ نے فرمایا میں نے ہارون کو خود یہ وعدہ نہیں دیا ہے بلکہ اللہ نے یہ وعدہ ان کو دیا ہے۔ قہران

دیکھ نہیں رہی کہ دو گھر کے پیچھے ہے۔

لَوْلَا اَنْ رَّاهُ اللّٰهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا ۚ وَبِئْسَ مَا لَكُمُ الْكَيْدُ ۝۱۵

پھر اگر اللہ ہم پر احسان نہ کرتا تو (قہاروں کی طرح) ہم کو بھی دھسایا۔ اے میرے کیا تم نہیں جانتے کہ کافر قلعہ نہیں پاتے یعنی آخرت کے یا پیغمبروں کے یا پیغمبروں کے وعدہ ثواب کے منکر قلعہ گریب نہیں۔

اس جگہ معنی تیسرے کے علاوہ یہ نکالنا کا ہر معنی درست ہو سکتا ہے۔

يَذَلِكُمُ اللّٰهُ اِلَّا الْخَوْرَةَ تَجْعَلُهَا لِلَّذِيْنَ لَا يُؤْتِيْنَاهُمْ مَّا كَانُوْا فِيْ الْاَرْضِ يَحْسِبُوْنَ اَنْ يَّكُوْنُوْا ۚ وَلَا فَاْسَادًا ۚ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِيْنَ ۝۱۶

یہ عالم آخرت ہم ہی لوگوں کے لئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں نہ بڑے بچے کے خواستگار ہیں نہ فساد کرنے کے۔

يَذَلِكُمُ اللّٰهُ اِلَّا خَوْرَةَ ۚ یعنی یہ دہر آخرت جس کی خبر تم نے سنی اور جس کے حالات کی اطلاع تم کو دی گئی۔

عَلُوْا فَاِیْ الْاَرْضِ ۚ معائنہ اور کھجی نے کہا میں جو لوگ ایمان سے غرور کی وجہ سے سرکشی نہیں کرتے۔ عطا نے کہا لوگوں پر جبر اور جبر و دستی نہیں کرتے اور ان کو حقیر نہیں سمجھتے۔ حسن نے کہا ماکوں اور مردوروں کے پاس عزت و مرجہ کے طلب گار نہیں ہوتے۔ حضرت علیؑ نے فرمایا اس آیت کا نزول ان ماکوں کے متعلق ہو جو باوجود قدرت کے قاضی کرتے ہیں۔ آپ کا مقصد یہ ہے کہ جو حاکم اور صاحب قدرت متواضع ہو جائے وہ ملک میں خود کو نچا کھٹے (اور سب پر فوقیت حاصل کرنے کا) خواستگار نہیں ہوتا۔

کھجی نے کہا اے سرور اللہ کے سوا دوسروں کی عبادت کی طرف بلانا۔ مکر نے کہا حق (ظلم سے) لوگوں کا مال لینا ہر لاپے۔ اس جرم اور متاعی نے کہا گناہ کرنا ہر لاپے۔

وَالْعَاقِبَةُ لِلّٰہِ ۚ نے کہا عاقبت سے مراد جنت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ نیکیوں کے بعد جو نتیجہ (یعنی ثواب) آتا ہے اس کو عاقبت کہا جاتا ہے اور برائیوں کے بعد آنے والے نتیجہ (یعنی عذاب) کو عقاب کہا جاتا ہے۔

مَنْ حَآکِبٍ اِلْحَسَنَةِ ۚ فَلَا خَيْرَ مِنْهَا ۚ وَمَنْ حَآکِبٍ اِلِلْسِيْۢمِ ۚ فَلَا يُجْزٰی الَّذِیْنَ عَمِلُوْا الشَّيْۢمَ اِلَّا

مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝۱۷

جو شخص (قیامت کے دن) نیکی لے کر آئے گا اس کو نیکی کی قدر سے اچھا ملے گا اور جو شخص بدی لے کر آئے گا سوائے لوگوں کو جو برے کام کرتے ہیں انہی بدلے بھجواتا ہے کرتے تھے۔ فلا خیر منہا یعنی اس گنا سے بہت سو گنا تک اور اس سے آگے جتنا اللہ کو منظور ہو۔ فَلَا يُجْزٰی الَّذِیْنَ عَمِلُوْا الشَّيْۢمَ اِلَّا مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ کی جگہ فَلَا يُجْزٰی الَّذِیْنَ عَمِلُوْا الشَّيْۢمَ فرمایا کہ بدی کی نسبت کی عمر ہو جائے اور ان کی بری حالت کا بیان ہو جائے۔

اِلَّا مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ یعنی جتنا عمل ہو اسی کے برابر سزا ہو گی عمل اور سزا ہم بالکل مساوی ہوں گے۔

اِنَّ الَّذِیْنَ فِيْ قَدْرَضٍ عَلٰیكَ الْقُرْاٰنَ لَكَآذٍ ۚ اِلٰی مُّعَادَہ

پر قرآن کو فرض کیا وہ آپ کو آپ کے اصل وطن میں لوٹا کر لے آئے گا۔

مُرَّضٌ عَلٰیكَ الْقُرْاٰنَ یعنی جس نے آپ پر قرآن نازل کیا۔ اکثر مفسرین نے یہی تفسیر کی ہے۔ کذا قال البغوی عطا نے کہا جس نے آپ پر قرآن کی عداوت تبلیغ اور اس کے مطابق عمل فرض کیا ہے۔

رَآئِیْ مُعَادَہ معاوہ سے مراد ہے کہ چنانچہ اس وعدہ کے مطابق اللہ نے مجھ کے لئے دن رسول اللہ ﷺ کو مکہ میں لوٹا بھی دیا۔ عوفی نے حضرت ابن عباسؓ کی قول بیان کیا ہے۔ مجاہد کا بھی یہی قول ہے۔ عجمی نے کہا کسی شخص کا معاوہ کا شہر ہو تا ہے جہاں وہ لوٹ کر آتا ہے۔ معاوہ میں عثرین خلیفہ امیر مملکت عثمان کے لئے ہے یہی وہ جگہ ہے جہاں اللہ کا رسول اللہ ﷺ کے دشمنوں پر غالب کیا کافر کو شکست ہوئی اور اسلام کا یوں بالا ہوا۔

انہی نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب (گند کو چھوڑ کر) مدینہ کی طرف جانے کے لئے غار (ثور) سے نکلے تو عقاب کے اندیشہ سے عام راستہ کو چھوڑ کر دوسرے راستہ پر چل دیئے پھر جب کوئی اندیشہ نہ رہا تو اصل راستہ پر آگئے اور حرد کے مقام پر پہنچے جو مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک مقام تھا (یہاں سے مکہ کی بھی راستہ جاتا تھا) مدینہ کو بھی آگئے لیکن جانب والا راستہ دیکھ کر آپ کو مکہ کا شوق پیدا ہوا اور جبرئیل نے کہا کیا آپ کے دل میں اپنے شہر اور جنم بھومی کا شوق پیدا ہو گیا؟ حضور ﷺ نے فرمایا ہاں جبرئیل نے کہا اللہ فرماتا ہے إِنَّ الدِّينَ قَوْلُ عَالِيكَ اللَّهُ أَنْ لَوْ أَنَّكَ رَأَيْتَ مَعَادِيْنِ نَجْدٍ لَمْ تَكُنْ مِنَ الدِّينِ اَللّٰهُ نے آپ کو لوہا کر مکہ کا پتہ دیا۔

سعید بن جبیرؓ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا ہے کہ معاد سے مراد موت ہے۔ میں سمجھتا ہوں موت اصلی حالت کی طرف واپس ہونے کا نام ہے اسی لئے معاد موت ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے كُنْتُمْ اَنْفُسًا وَاَنْفُسًا كُنْتُمْ مِمَّنْ يَبْتَغِيْكُمْ تَمَّ بے جان تھے اللہ نے تم کو جاندار بنایا پھر وہ تم کو بے جان کر دے گا۔

زہری اور عکرمہ نے کہا معاد سے مراد قیامت ہے۔ بعض نے کہا اس سے جنت مراد ہے کیونکہ اللہ نے جب صراحت فرمادی کہ عاقبت یعنی اچھا انجام متقیوں کے لئے خاص ہے تو نیکو کاروں کو ثواب دینے اور بدکاروں کو عذاب دینے کا وعدہ کر کے اس کی تائید و تاکید کر دی اور دونوں جہنم میں اللہ کے اچھے انجام کا وعدہ فرمایا۔

کنازہ نے رسول اللہ ﷺ سے کہا تمام مکملی ہوئی مگر اہی میں دو اس کے جواب میں اللہ نے آیت میں نازل فرمائی۔
قُلْ لِّیْ اَعْمَالُیْ مِنْ عَمَلٍ یَّحْسِنُ
آپ کہہ دیجئے کہ میرا رب خوب جانتا ہے اس کو جو بدایت کے

کر آئے اور اس بات کو بھی خوب جانتا ہے کہ وہ بدایت لائے والا کس ثواب اور لہذا کا مستحق ہے۔
وَمَنْ یُّحْسِنْ یَّحْسِنُ
اور اس کو بھی (خوب جانتا ہے) جو مکملی ہوئی مگر اہی میں پڑا ہوا ہے (اور کس عذاب و عاقبت کا مستحق ہے) اور اس سے مراد ہیں رسول اللہ ﷺ اور مگر اہی میں پڑے والوں سے مراد ہیں مشرکین۔ اس آیت میں سابقہ وعدہ کی حریف تاج ہے۔

وَمَا كُنْتَ تَرْجُو اَنْ یُّلْقٰی لَیْلَکَ الْکِتٰبُ اِلَّا وَحْمَةً مِّنْ رَبِّکَ
اور آپ کو تو کوئی امید بھی نہیں تھی کہ آپ کو قرآن پڑ جائے گا (اور آپ کے پاس وحی آنے لگی) مگر یہ تو محض آپ کے رب کی رحمت کی وجہ سے ہوا۔ غراہ نے کہا اس جگہ استثناء محض ہے اور ان کا معنی ہے لیکن۔ لیکن آپ کے رب نے اپنی رحمت سے آپ کو قرآن عطا کر دیا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اشتہار محض صفرغ ہو، مگر مطلب اس طرز ہو گا کہ آپ کے رب نے یہ قرآن ہی اور وجہ سے (یعنی استحقاق وغیرہ کی وجہ سے) نہیں دیا۔ مگر اپنی رحمت کی وجہ سے دیا۔

فَلَا تَكُوْنَنَّ طِفْلًا مِّنْ اَلْاَعْمٰی
سو آپ کافروں کے مددگار نہ بنیں کہ آپ ان سے نرمی کریں ان کی پیروی کیوں کر اور داشت کریں اور جس بات کی طرف وہ آپ کو بلائیں آپ اس طرف چلے جائیں۔

مقاتل نے کہا کافروں نے رسول اللہ ﷺ کو دین آباد و امید اور اختیار کرنے کی دعوت دی تھی اس کے جواب میں اللہ نے آپ کو اپنی حقیت اور دلائل اور کافروں کی پشت پناہی اور دلوں سے روک دیا۔

وَلَا یُعْصِیْ لَکَ عَنْ اَمْرِ اللّٰهِ یُعَدُّوْا اَنْزِلَتْ اِلَیْکَ
آیت (کو پڑھنے اور ان پر عمل کرنے) سے بعد اس کے کہ وہاں کر آپ کی طرف بھیج دی گئی ہیں۔

وَاذْکُرْ اٰیٰتِ رَبِّکَ
اور آپ اپنے رب کی (توحید اور معرفت و عبادت کی) طرف (لوگوں کو) بلائیں۔

وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُنْشَرِّکِیْنَ
اور (کافروں کی مدد و پشت پناہی کر کے) مشرکوں میں سے آپ ہرگز نہ ہو جائیں۔

وَلَا تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ

اور اللہ کے ساتھ کسی اور معبود کو آپ نہ پکاریں یہ اور اس سے بڑھ کر

کیات میں علم دیا ہے کہ کافروں کی امیدوں کو بالکل قطع کر دو۔ وہ کوئی امید میں بات کی نہ کریں کہ تپ لوں کی مدد کریں گے۔

کیونکہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ یہ کام سابق کی طرح ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ
اس کی بات کے سوا ہر چیز بلاکٹ ہے یہ ہے کہ محمد اللہ کے سوا ہر چیز ممکن ہے اور
مگر وہی وہ ہے جوئی کلمہ معصوم موجود ہوتا ہے (اس کا وجود واقعی نہیں ہوتا) ہر چیز کا وجود ایک علامت ہے اللہ نے ہر

علامت عطا فرمادیا ہے۔
بعض نے اس کی تفسیر بیان کیا ہے کہ جس عمل کا مقصد اُتائی (کی خوشنودی کا حصول ہے) ہو وہ اللہ

اور باطل ہے یہ کام سابق کی امت ہے۔
اس کے لئے حکم ایسا ہے جس سے معنی اس کا حکم ظہور میں جلدی ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ
اور (آخرت میں) تم لوگ اسی کی طرف لوٹ کر لے جانے والے ہو تو ہی تم کو سہلے اعلیٰ
کی عزت اجڑے گا۔

(۹) سورۃ الحجۃ ۱۰۰ کو سورت قصص کی تفسیر قسم ہوئی۔ محمد اللہ تعالیٰ۔

سورة العنکبوت

یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۶۹ آیات ہیں۔ شعبی کے قول پر اس سورۃ کی ابتدائی دس آیات مدنی ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابن ابی حاتم نے شعبی کا بیان نقل کیا ہے کہ کچھ مسلمان مکہ میں روکے تھے۔ مدینہ میں رسول اللہ ﷺ کے جو صحابہ تھے انہوں نے مکہ والے مسلمانوں کو لکھا کہ جب تک مکہ سے ہجرت نہ کر آؤ گے تمہارا (مجلس) اقرار اسلام قبول نہیں ہو گا یہ پیام ملے ہی مکہ کے مسلمان مدینہ کو جانے کے ارادہ سے چل چکے تھے ان کا قریب نے ان کا تعاقب کیا اور لوہا کر (زبردستی) مکہ کو لے گئے اس پر آیت نازل ہوئی۔

الْحَبِيبُ النَّاسُ أَنْ يَمُرُّوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ⑤
آیت - کیا لوگوں نے یہ خیال کر رکھا ہے کہ صرف اتنا کہ دینے سے کہ ہم ایمان لے آئے ان کو پھوڑ دیا جائے گا اور ان کی جانچ نہیں کی جائے گی۔ مدنی صحابہ نے مکی مسلمانوں کو یہ آیت لکھ کر بھیج دی کہ تم مسلمانوں نے کہا اب تو ہم یہاں سے نکل ہی چکے ہیں اگر کسی نے ہمارا پیچھا کیا تو ہم اس سے لڑیں گے، چنانچہ یہ حضرات نکل کھڑے ہوئے، مشرکوں نے ان کا تعاقب کیا راستہ میں دونوں گروہوں کی جنگ ہوئی کچھ مسلمان شہید ہو گئے اور کچھ مسلمان بچ کر نکل گئے ان کے متعلق اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی ثُمَّ لَنْ يَمُوتَ بِلَاغٍ ۚ هَاجِرُوا مِنْ مَدْيَنَ إِلَى مَدْيَنَ

ابن ابی حاتم نے قتادہ کی روایت سے بیان کیا ہے یہ آیت کچھ مکی لوگوں (یعنی مکی مسلمانوں) کے حق میں نازل ہوئی تھی یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے کے لئے مکہ سے چل چکے تھے مشرکوں نے ان کو روکا تو وہ لوٹ گئے (مدنی) مہاجرین نے ان کو وہ آیت لکھ کر بھیجی جو ان کے بارے میں نازل ہوئی تھی جدید آیت پڑھ کر وہ نکل کھڑے ہوئے۔ شہید ہونے والے شہید ہو گئے اور بچنے والے بچ گئے انہی کے متعلق اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا مِنَّا لَمَنَّا فِيكُمْ سُبْحَانَ اللَّهِ

بنوئی نے حضرت امین عباسؓ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ آیت میں الناس سے مراد ہیں مکہ میں رو جانے والے مسلمان سلمہ بن ہشام، عیاض بن ربیعہ، ولید بن ولید، ثار بن یاسر و غیرہ۔

امین سعید، ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت عبید اللہ بن عمرؓ کے حوالہ سے بیان کیا کہ آیت نازل کا نزول حضرت قتادہ بن یاسر کے متعلق ہوا آپ کو اللہ کی راہ میں سخت دکھ دیئے جاتے تھے اللہ نے فرمایا الْحَبِيبُ النَّاسُ الخ بنوئی نے امین جریر کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔ مقاتل نے کہا حضرت عمرؓ کے آؤ اور وہ غلام حضرت علی بن عبد اللہ کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی تھی اس امت میں آپ پہلے شخص ہوں گے جن کو جنت کے دروازہ کی طرف بلایا جائے گا۔

میں کہتا ہوں حضرت علیؓ کی جنگ بدر کے دن مسلمانوں کی طرف سے سب سے پہلے کارہوں کے مقابلہ کے لئے قتادہ سے باہر نکل کر آئے تھے۔ عامر بن حضری نے آپ کو تجاہد کر شہید کر دیا اور اسی سب سے پہلے شہید آپ ہی ہوئے۔ جب آپ کے والدین اور بہن بھائی کے ساتھ گریہ و زاری کرتے گئے تو ان کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔

آئم کے بعد ہمزہ استفہام کا ذکر کر دلائی کہ اگر وہ ہے کہ آئم الگ مستقل جملہ ہے (کیونکہ ہمزہ استفہام کا قاضا ہے کہ آئم کا کام میں آئے کہ آئم سے بعد والے جملہ کا رد چلا جائے تاہم استفہام آئم سے پہلے آئی، حرجم)۔
 حسان سے مراد ہے گمان کہ تاہم استفہام انکاری ہے یا جری، مطلب یہ ہے کہ کیا لوگ اپنے کو یونہی حرد کے استثنائی سمجھ بیٹھے ہیں کہ صرف آئم کا کہہ دینے سے جھوٹ جانیں گے لیا نہیں ہو گا بلکہ اللہ فن کو مصائب اور دشواریوں میں مبتلا کر کے فن کا امتحان لے گا مثلاً طعن سے ہجرت کرنا، جملہ کرنا اور طرح طرح کے مالی جانی اور اولاد کے دکھ فن کو اٹھانے ہوں گے تاکہ نقص اور مبالغہ کے درمیان امتیاز ہو جائے اور دین پر ہجرت قدم نہ پڑے اور اولاد و ملک کرنے والے سے الگ ہو جائے اور صبر کرنے والوں کو لوٹنے مراد نہیں۔

یعنی نے ذکر کیا ہے کہ شروع میں اللہ نے صرف ایمان کا حکم دیا تھا پھر لہذا مذکورہ دوسرے قوانین فرض کئے۔ بعض لوگوں کو اس کی تکمیل میں دشواری ہو گئی اور فنا پر یہ قسم شریک ہو گئی۔ اس شان نزول پر آیت کا یہ مطلب ہو گا کہ کیا لوگوں کو یہ خیال ہے کہ صرف ایمان لانے سے (بغیر شرائع کے ایمان کو چھوڑ دیا جائے گا اور دوسرے لوگوں کو فلاح بھیج کر ان کی آزمائش نہیں کی جائے گی۔ صرف ایمان لانا کچھ درہمی کبھی ہونے سے روکتا ہے اور جنت میں (کبھی نہ کبھی) داخل ہونے کا سبب بنتا ہے لیکن حصول درجات و مقامات اور ترک خوبیاں سے روکتا ہے۔

وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَىٰ آلِ يٰسَٰرٍ مِّنْ قَبْلِهِمْ
 ہم ان سے پہلے لوگوں کی (خمس) آزمائشیں کر چکے ہیں۔ یعنی انبیاء اور مومنین کی سخت آزمائشیں ہم کر چکے ہیں۔ بعض انبیاء کو کدوں سے چڑھ کر ایک ایک شخص کو کھینچ کر اس میں فرعون بدترین عذاب کا عذاب مراد ہے کہ اللہ کا یہ پروردگار ہے کہ ایک لوگوں کو سخت مصائب میں مبتلا کر کے پرکھا جاتا ہے تمام امتیں اسی آزمائش سے گزری ہیں، تو کیا اس آزمائش میں اس سخت قدمہ کی خلاف ورزی ہو سکتی ہے۔
 سوائے ان لوگوں کو (طابری)

فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ آلِ يٰسَٰرٍ صَدَقُوا وَعَلَىٰ آلِ يٰسَٰرٍ
 علم سے ایمان کر رہے گا جو (ایمان کے دعویٰ میں) آجے ہیں اور جھوٹوں کو بھی جان کر رہے گا۔
 اللہ تو ہم سے جانتا ہے بھوکوں کو بھی اور جھوٹوں کو بھی اس لئے حصول علم مقصود نہیں ہے بلکہ اس کے علم الہی کا بھوکوں کی سہاٹی اور کادوں کے جھوٹ سے بالکل (بعد اہل) حلق پیدا کرنا مقصود ہے تاکہ جے ایمان والے جھوٹے منافقوں سے ممتاز ہو کر الگ ہو جائیں اور فنا سے قواب یا عذاب کا تعلق ہو جائے۔ بعض کے نزدیک آیت کا مطلب اس طرح ہے کہ اللہ بھوکوں کو جھوٹوں سے الگ کر کے ظاہر کر دے گا تاکہ اللہ کے الہی علم کا فعلی تصور ہو جائے۔ مبالغہ نے علم کا ترجمہ دکھایا کیا ہے۔ اللہ دکھادے گا۔ بعض نے اس طرح معنی بیان کیے کہ اللہ جاک کو پاک سے الگ کر دے گا۔

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الثِّقَاتِ أَنْ يَسْفُتُوا
 کیا یہ کافر ہیں کہ اللہ کی گرفت سے وہ نکل جائیں گے۔ یہ کار چلا سے مراد ہے کمر اور معاصی کیونکہ حمل کا لفظ جس طرح اعضاء کے افعال کو شامل ہے اسی طرح دلوں کے حمل کو بھی شامل ہے۔

أَنْ يَسْفُتُوا تاکہ وہ ہم سے آگے نہ جا سکیں گے اور ہم ان سے انکسار نہ لے سکیں گے۔ ام مقصود ہے اور اول کام سے اشتراک (اعراض) کو ظاہر کر رہا ہے اول حسب کا مفہوم ہے ایمان کا امتحان نہ ہونے کا گمان اور دوسرے حسب کا مفہوم ہے گمان ہونے کی سزا پانے کا گمان۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اول گمان کرنے والے مومن تھے اور یہ دوسرا خیال کافروں کا تھا۔

میں کہتا ہوں ام مقصود بھی ہو سکتا ہے اس سے مقصود ہے دونوں گمانوں کا ابطال۔ مطلب اس طرح ہو گا کہ اہل ایمان تم یہ خیال نہ کرنا کہ تمہاری آزمائش ختم ہو چکی۔ مصائب میں مبتلا کر کے تمہارا امتحان ضرور لیا جائے گا تاکہ تم کو لوٹنے مراد ہو کہ پہنچا جائے اور تمہارے دشمنوں کو بھی یہ خیال نہ کرنا چاہئے کہ اللہ فن کو دنیا اور آخرت میں عذاب نہیں دے گا ان کو ضرور عذاب دیا جائے گا۔ ایمانی مسلمانوں کے ہاتھوں (مگر قید کی صورت میں) اور آخرت میں براہ راست خدا کی طرف سے

وَوَضَعْنَا الْإِسْلَامَ بِأَوَّلِ دِينِهِ حُسْنًا
صیحت کی (عظم دیا)

اور ہم نے انسان کو اپنے والدین کے ساتھ بھلائی کرنے کی

وصیت کا معنی ہے کسی سے صیحت آمیز بات کہنا وَضَعْنَا یعنی ہم نے عظم دیا۔ حُسْن سے مراد ہے ایسا کام جس میں بھلائی ہو۔ حسن مصدر ہے (اگر کسی عمل میں انتہائی قبول ہو جائے کہ گویا جسم حسن ہو جائے اس پر حسن کا اطلاق مبالغہ کر دیا جاتا ہے) اسی جگہ بطور مبالغہ ہی حسن کو حسن فرمایا ہے۔ مراد ہے فرمانبرداری، اطاعت، ہر پائی۔ مسلم، ربڑی، بخوی، امین اپنی ماتم اور امین مردیہ نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت سے بیان کیا ہے (حضرت سعد بن ابی وقاصؓ عشرہ مبشرہ و عشرہ منہجین میں سے تھے سابقین اولین میں سے تھے اپنی ماں کے بڑے فرمانبردار اور اطاعت گزار تھے آپ کے باپ کا نام مالک تھا اور قبیلہ بنی زہرہ کے ایک ممتاز شخص تھے) حضرت سعدؓ سے ان کی ماں حنت بنت ابی ستیان بنی سعد الحس نے کہا تو نے یہ کیا نئی بات نکال رکھی ہے جب تک تو اس کا انکار نہیں کرے گا اس وقت تک بخدا میں نہ کھانا کھاؤں گی نہ پانی پیوں گی یہاں تک کہ یہ نئی مر جاؤں گی۔ دوسری روایت کے یہ الفاظ ہیں جب تک اس مذہب سے جس پر تو قائم ہے لوٹ نہیں جائے گا میں کچھ کھاؤں گی نہ پیوں گی یہ نئی مر جاؤں گی پھر ہمیشہ تجھے لوگ اس کی عداوت کرتے رہیں گے کہ یہ ماں کا قاتل ہے اس پر آنحضرتؐ بڑل ہوئی۔

قَالَ جَاهِدْنَا لَيْسَ لَنَا فِي مَعَالِيكَ كُفٌّ بِمَا جَاءَكَ وَلَا نُلَاقُكَ
اور اگر ۱۱۰ دونوں تم سے لڑو دے کر کہیں کہ میرے ساتھ ان چیزوں کو شریک قرار دو جن (کی الوصیت) کا تم کو کچھ علم نہیں ہے تو ان کا کہنا نہ سنا یعنی جن چیزوں کے خدا ہونے نہ ہونے کا تم کو کچھ علم نہیں ان کی الوصیت کا کچھ ہونا تم کو معلوم نہیں تو ایسی حالت میں بھی تم والدین کا کہنا نہ ماننا چاہیے تاکہ تم کو اللہ کی الوصیت کی وحدانیت اور دوسروں کی الوصیت کی لگی عقلی دلائل سے معلوم ہو تو اس صورت میں اطاعت والدین نہ کرنا تو بدراجہ بنی ضروری ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حق کی تفریق میں مخلوق کی فرمانبرداری (جائز) نہیں اور اولاد و الحاکم و محو عن عمرین۔ صحیحین اور سنن ابوداؤد و نسائی میں حضرت علیؓ کی روایت سے آیا ہے کہ اللہ کی تفریق میں کسی کی فرمانبرداری (جائز) نہیں (والدین کی) اطاعت تو مجھے کاموں میں (لازم) ہے۔

بطور نے لکھا ہے اس آیت کے نزول کے بعد حضرت سعدؓ کی ماں نے ایک دن رات یا عین دن بغیر کھائے بے گزرو دیئے۔ سعدؓ ماں کے پاس گئے اور کہاں اگر تیری سوچا میں ہوں اور ایک ایک جان نکل جائے جب بھی میں اپنا مذہب نہیں چھوڑوں گا تیرے قول پر چلتا رہتا رہتا چاہے نہ کھا۔ جب ماں نامید ہو گئی تو اس نے کھانا پیش کر دیا۔
إِلَى مَرْحَلَةٍ قَدْ كُنْتُ لَكُمْ بِمَا كُنْتُ تَعْمَلُونَ ⑤
میری ہی طرف تم سب کو واپس آنا ہے پھر میں ہی تم کو بتاؤں گا جو کچھ تم کرتے۔ یعنی تمہارے اعمال کی سزا آج آؤں گا۔ حضرت سعدؓ کے قصہ کے زمانہ میں ہی وہ آیت بھی نازل ہوئی جو سورہ النہل میں آئی ہے اور وہ آیت بھی جو سورہ الاحقاف میں ہے۔
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ⑥
اور جو لوگ ایمان

پر نور ہمارے باپ دلو کے مذہب پر چلو کفر کا اختیار کرنے کی جرات پیدا کرنے کے لئے انہوں نے ایسا کیا تھا۔
فرمانے کا "وَلْتَحِيلَنَّ لَهُ" کے اعتبار سے امر کا معنی ہے لیکن معنی کے لحاظ سے (شرطاً صحوف کی) جزا ہے یعنی اگر
ہمارے دلو پر چلو گے تو ہم تمہارے گناہ (قیامت کے دن بشر علیہ السلام) اپنے نوپر اٹھائیں گے (امر بمعنی جزا) دوسری آیت
میں بھی اسی طرح آیا ہے فَلْيَقْوَ إِلَيْنَا الشَّجَلِ پھر دریا کو چاہئے کہ اس کو ساحل پر پھینک دے یعنی دریا اس کی
لاش کو ساحل پر پھینک دے گا۔

وَمَا هُمْ بِخَبِيرِينَ مِنْ حَضْرَتِهِمْ شَيْءٌ ۖ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿٥٠﴾

گناہوں میں سے کچھ بھی (اپنے لوہ) نہیں اٹھائیں گے واقع میں وہ بھوٹے ہیں۔ یعنی جو دوسروں کے گناہ اپنے لوہ اٹھانے کی خبر دے دے ہیں یہ بھوٹ کہہ دے ہیں (کذب اور صدق خبر کے اوصاف ہیں اور کافر ہونے و تسلّیول کما تھا جو امر کا میلہ ہے اور امر انشاء کی ایک قسم ہے اور انشاء سے کذب کا قصق نہیں ہو سکتا جس لئے مفسر کو ادا جلیل کرنی پڑی۔ حترجم)

وَلَيَعْلَمَنَّ الْآلَاءُ اللَّهُمَّ وَالْآلَاءُ اللَّهُمَّ ۚ

اور یہ لوگ (خود کئے ہوئے گناہوں کے) پوچھ اٹھائیں گے اور اپنے اعمال کے پوچھ کے ساتھ کچھ اور پوچھ بھی اٹھائیں گے یعنی دوسروں کو گمراہ کرنے کا ہار مگر اس سے گمراہ ہونے والوں کا ہار ملنے ہو سکے گا۔

وَلَيَسْئَلَنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٥٠﴾
 پر دو ایسے کی باز پرس ضرور ہوگی۔ یعنی دو جھوٹی باتیں جن سے دوسروں کو گمراہ کرنے کے لئے ان سے ان باتوں کی ضرورت پڑی ہو۔
 وَالْقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿٥١﴾ فَذُكِّرُوا بِالْأَعْيُنِ فَأَمَّا لَهُمْ الظُّلُمَاتُ ﴿٥٢﴾
 اور ہم نے ان قوم کی طرف (ہدایت کرنے کے لئے) بھیجا
 وہ ان کے اندر چالیس سال تک ایک بزرگرس (ہدایت میں مشغول رہے) آخر ان کو وہاں سے اُڑا کر اس لئے کہ وہ ظالم تھے۔

فَلْيَبْتَ (کاف معقلیہ) ولالات کر رہا ہے کہ حضرت نوحؑ ٹھیکر جائے جانے کے بعد اپنی قوم میں نوسو چھپاں برس رہے۔ طوفان (بیت گھونٹنے والا) سے چکر لگانے والا۔ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ حشر جمع کا جو چیز حد سے زیادہ گردش کرے تو خواہوا ہو یا پانی یا لہر کچھ اس کو طوفان کہتے ہیں۔ عظیم سیلاب طوفان ہے زیادہ تند تیز آندھی طوفان سے اس جگہ طوفان آتی مراد ہے۔ طوفان نے قوم نوح کو اکٹھا جس میں سب نوب تھکے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا چالیس سال کی عمر میں حضرت نوح کو نبوت ملی پھر سارا حصہ نوسو برس قوم کو بادیت کرتے رہے اور طوفان کے بعد ساٹھ برس زخمور رہے جب لوگوں کی شکلیں چھ تھکیں اور پھیل گئیں اور آپؐ کی عمر ایک ہزار چھپاں برس کی ہو گئی تو آپؐ کی ولادت ہو گئی۔ حضرت ابن عباسؓ کا یہ قول ابن ابی شیبہؒ نے عبد بن حمیدؒ نے ابن المنذرؒ نے ابن ابی سائیمؒ نے ابو النجیہؒ نے اور حاکم نے نقل کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے ابن مردودہؒ نے بھی اس کو متصل کیا ہے اور بخاری نے اس کا ذکر کیا ہے۔

وہاں کا بیان ہے کہ حضرت نوحؑ کی عمر ایک سو چار سو برس ہوئی۔ آخر موت کے فرشتے نے کہپ سے پوچھا ہے کہ تو
 ترین مرد والے بنیغیر آپ نے دنیا کو کیا کیا فرمایا جیسے کسی نے ایک مکان بنایا جو جس کے دور دورے رکھے ہوں میں ایک دروازہ
 سے داخل ہو کر دوسرے دروازے سے باہر نکل گیا۔

آیت میں نو سو پچاس برس کا لفظ نہیں لکھا گیا کیونکہ ہزار کے لفظ میں ایک طرح کی شان اور عظمت ہے دکھانا یہ ہے کہ ایک عظیم الشان طویل مدت تک حضرت نوح قوم کی طرف سے پہنچنے والی تکالیف پر صبر کرتے رہے اور انہی طویل مدت تک قوم کی یہ غریب تدبیریں قائم رہیں۔ پھر لفظ الف میں اختصار کیا ہے۔

پھر ہم نے نوح کو اور شیخ و اولوں کو (طوکان سے بچایا۔ شیخ و اولوں سے

فِي الْجَبِينِ وَأَصْحَابِ الشَّقِيَّةِ

مرا۔ جس حضرت نوح کی اولاد اور اولادوں کو جو آپ پر ایمان لے آئے تھے اور آپ کے ساتھ شیخی میں سوار تھے ان کی کل تعداد

اسی (۸۰) بھی، بعض نے ۸۷ بتائی ہے، ایک قول میں دس کی تعداد آئی ہے۔ کئی ہولوں میں آدمی بعد اور دس کی بھی آدمی
مردوں کی۔ حضرت نوح کے قصہ کی پوری تفصیل سورہ ہود اور سورہ اعراف میں مکرر ہو چکی ہے۔

وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿۸۱﴾ اور (اس کشتی کو بابتہ) کو ہم نے تمام لوگوں کے لئے (باعث عبرت اور قدرت
خداوندی پر دلیل) بنادیا۔ تاکہ وہ نصیحت پذیر ہوں اور اللہ کی ہر گیر قدرت پر اس سے استدلال کریں۔

وَابْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اخْبِئُوا اللَّهَ وَاللَّهُ ذُو الْقُوَّةِ الْعَظِيمَةِ ﴿۸۲﴾ اور ہم نے ابراہیم کو
نکھیر بنایا۔ یاد کرو (اس واقعہ کو کہ) جب انہوں نے اپنی قوم سے کہا کہ اللہ کی عبادت کرو اور اس سے ڈرو۔ یہ تمہارے لئے بہتر
ہے۔ یعنی جب ابراہیم کمال عقل کے درجہ پر پہنچے تھے اور غور و فکر کی طاقت کامل ہو گئی اور حق کی معرفت حق کو حاصل ہو گئی اور
دوسروں کو بھی انہوں نے حق کو قبول کرنے اور اس پر چلنے کا حکم دیا تو ہم نے ان کو نکھیر بنادیا تو انہوں نے اپنی قوم کو حکم دیا
صرف اللہ کی عبادت کرو اس سے ڈرو (اس کے عذاب سے خوف کرو)

إِنَّ لَكُمْ لَعَذَابًا ﴿۸۳﴾ اگر تم اہل علم میں سے ہو تو ایسا کرو یعنی اگر تم خیر و شر کو جانتے ہو اور حق کا باطل سے
انتیاز کرتے ہو یا یہ مطلب ہے کہ اگر تم علی غرہ رکھتے ہو اور نصب و ضد سے تمہاری نظر پاک ہے یا یہ مطلب ہے کہ اگر تم ان
لوگوں میں سے جو اہل علم و خیر ہیں تو ہم سے یہ بات پوشیدہ نہیں ہو گی کہ اللہ کی عبادت اور اس کے عذاب کا خوف اس مذہب
سے بہتر ہے جس پر تم چل رہے ہو۔

إِنَّمَا الْعِبَادَةُ لِلَّهِ إِنَّكُمْ لَتَتَلَذَّثُونَ ﴿۸۴﴾ کوئی شے نہیں کہ
اللہ کو چھوڑ کر تم محض جن کو پوجتے ہو (جو نہ ضرر پہنچا سکتے ہیں نہ نفع دے سکتے ہیں) جھوٹ مٹاتے ہو اور جن کو تم معبود سمجھتے ہو اور جن
کو اپنا سادہ شی قرار دیتے ہو۔ اس صورت میں اچھا مفعول مطلق ہو گا۔ ممکن ہے کہ یہ مفعول نہ ہو اور فعل سابق کی ملحقہ ہو
یعنی مجھس جھوٹ کی وجہ سے تم ان کو تراشتے ہو۔

إِنَّ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِنَا لِيَتَّبِعُوا آيَاتِنَا لِيَتَّبِعُوا آيَاتِنَا ﴿۸۵﴾ یہ حقیقت کہ اللہ
کے سوا تم جن کی پوجا کرتے ہو (یت) ہوں یا کوئی اور کچھ کہ تم کو رزق دینے کے مالک نہیں ہیں یعنی ان کی عبادت بے سود ہے ان
کے جہنم میں تمہارا رزق بھی نہیں ہے۔ یہ غیر اللہ کی پرستش کے نتیجے میں ہونے کی ضرورت ہی دلیل ہے۔ روزی مصدر ہے۔ (رزق
دینا) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مصدر بمعنی اسم مفعول ہو یعنی روزی جو دی جاتی ہے اس صورت میں روزی کی عین عموم اور تغیر کے
لئے ہو گی۔ یعنی کسی کوئی مرزوق کے بھی مالک نہیں ہیں۔

فَاتَّبِعُوا آيَاتِنَا اللَّهُ الشَّرِيفُ ﴿۸۶﴾ (سارار) رزق اللہ ہی کے پاس حلال کر دیا کیونکہ وہی ہر رزق کا مالک ہے اس
کے سوا کوئی اور مالک نہیں۔

وَأَعِظُوا وَفَاذْكُرُوا آلِهَتَكُمْ ﴿۸۷﴾ اور اس کی عبادت کرو اور اس کا شکر بجالاؤ یعنی عبادت اور شکر لغت کو
موصول مقاصد کا یہ ہے اور انہی دونوں کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنے کیلئے تیار ہو جاؤ، کیونکہ۔
إِنَّمَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿۸۸﴾ تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔

فَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبْلُغُونَ ﴿۸۹﴾ پھر اگر تم ہمیری عذیب کرتے ہو تو
تم سے پہلے متاخرین (اپنے اپنے خیموں کی) عذیب کر چکی ہیں۔

لیکن ان کی عذیب سے خیموں کو کوئی ضرر نہیں پہنچا عذیب کرنے والوں نے خود اپنا نقصان کیا کیونکہ عذیب کی
وجہ سے ان پر عذاب آئے۔ اسی طرح تمہاری عذیب بھی مجھے کوئی نقصان نہیں پہنچائے گی خود تم مصیبت میں مبتلا ہو گے۔

وَمَعَاقِلُ الرِّمَالِ وَالْأَنْبَاءِ السَّيِّئَةِ ﴿۹۰﴾ اور سوال پر تو سوائے اس کے کہ کہول کر (اللہ کا پیام)
پہنچا دے اور کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔ یعنی سوال کے لئے تو ایسی تبلیغ ہے جو شک کو دور کر دے، مطلب یہ ہے کہ کسی کی

کرتے آخرت میں جنت میں داخل فرما کر اور دنیا میں ہر دے کر اور قناعت عطا فرما کر اور خوش اخلاق بنا کر اور اللہ کی طرف متوجہ بنا کر اور اتباع سنت کی قوت سے کہ

وَالَّذِي يُغْلَبُونَ ۝

اور تم سب اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔
اور تم (اپنے رب کو) عاجز بنا دینے والے نہیں (کہ اس کی گرفت سے تم آؤ ہو سکو)
فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ
زمین میں اور نہ آسمان میں یعنی تم ہمارے گزند میں چھب جاؤ یا زمین کے
عالموں میں کس جاؤ تب بھی اللہ کے علم سے نکل نہیں سکتے اسی طرح اگر (بظہر من) آسمان میں اور ملک پوس غلموں میں پناہ گیر
ہو جاؤ تب بھی تضاد خداوندی سے باہر نہیں ہو سکتے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وَلَا فِي السَّمَاءِ کا مطلب ہو وَلَا مِنْ فِي السَّمَاءِ یعنی اللہ کے ان ملائکہ کو بھی عاجز نہیں
ہو سکتے جو آسمان میں ہیں، جیسے حضرت مسلمان کا شعر ہے۔
لَنْ يَفْخُجُوا سُنُونُ الدَّوِّ وَنَسْكَكُمْ وَيَتَذَكَّرُ وَيَنْصُرُهُ سِوَاهُ ۝

تم میں سے جو لوگ رسول اللہ ﷺ کی بھوکریں اور وہ لوگ جو رسول اللہ ﷺ کی مدد اور مدد کریں دونوں فریق رسول
اللہ ﷺ کے لئے برابر ہیں (یعنی آپ کو نہ کوئی ضرر پہنچا سکتا ہے نہ فتح کسی کی ہوا سے آپ کا کوئی نقصان نہیں اور کسی کی
تعریف سے آپ کو کوئی فائدہ نہیں)

وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَصِيرَةٍ ۝
اور اللہ کے علاوہ کوئی تھرا دہن نہیں ہے نہ مددگار یعنی وہی
زمین و آسمان کی معیتوں سے حماقت کر رہے اس کے سوا کوئی حماقت کرنے والا ہے اور نہ بھانے والا۔
وَأَلَيْسَ لِكُلِّ دَابَّةٍ رَايَاتٌ لِلَّهِ
اور جنہوں نے اللہ کی آیات کا انکار کیا یعنی اللہ کی وحدانیت کے دلائل اور ان
آیات کا انکار کیا جو اللہ نے اپنی کتابوں میں نازل فرمائی ہیں۔
وَلِلْعَاقِبَةِ
اور اللہ سے نکلے کا یعنی قیامت کا۔

أُولَئِكَ يَرْجِعُونَ ۝
وہ (قیامت کے دن) میری رحمت سے ناامید ہوں گے یا رحمت سے مراد
جنت یعنی کارہ دنیا میں ہی جنت سے ناامید ہیں کیونکہ قیامت کے ہی منکر ہیں۔

وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝
اور انہی لوگوں کے لئے دردناک عذاب ہو گا۔ اگر یہ حضرت ابراہیم کے
کلام کا حصہ ہے تو لفظ قَالَ اللہ محذوف ہو گا یعنی اللہ نے یہ فرمایا ہے کہ جنہوں نے کفر کیا اور اگر حضرت ابراہیم کے کلام کا جز اس
کو نہ قرار دیا جائے تو جملہ معترضہ ہو گا جو حضرت ابراہیم کے کلام کے درمیان ذکر کر دیا گیا۔ اور اس کے بعد پھر حضرت ابراہیم
کے قصہ کی طرف مراجعہ کیا۔

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ
پاس سوائے اس بات کے اور کوئی جواب نہیں تھا کہ اس کو مار ڈالو یا اس کو جلا دو۔

یعنی یہ بات ان میں سے بعض نے بعض سے کہی یا کسی ایک نے کہی اور چونکہ سب اس بات پر راضی تھے اس لئے سب کی
طرف قول کی نسبت کر دی گئی۔

فَأَفْضَتْهُ إِلَهُهُمُ النَّارُ ۝
پھر اللہ نے ان کو آگ سے نہایت دی۔ اس جملہ کا مطلب محذوف کلام پر ہے
اور انکام اس طرح تھا قوم ابراہیم نے ابراہیم کو جلاؤ لے کے قید پر اتفاق کر لیا پھر ان کو آگ میں پھینک دیا پھر اللہ نے ان کو
آگ میں جلنے نہ دیا یا پھر آگ کو سرد کر دیا اور یا عث سلامتیا پایا۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝
اس (تھاوت دینے اور محفوظ رکھنے) میں (قدرت خدا
اور علمت خدا کی کثرت لکھائیں ہیں) لیکن ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں کیونکہ وہی ان آیات سے سچی حاصل کرتے

فی الذیٰ یادی ابرہہ عابہ میں جب کہ ولاد ہوئے کا زمانہ گزر چکا تھا ولاد کی لوہا پائیزہ نسل عطا فرمائی۔
 صدی نے یہی قصیر کی ہے۔ دوسرے اہل قصیر نے کہہ دی ابرہہ سے مراد ہے حضرت ابراہیم کی نسل میں مسلسل نبوت
 کا ہونا۔ تمام مذاہب (یہودیوں عیسائیوں اور مسلمانوں) کا آپ کی طرف اقتساب کہ ہر مذہب والے اپنے مذہب کو دین ابراہیمی
 قرار دیتے ہیں اس حضرت ابراہیم پر پیش قیامت تک درود اسلام بھیجا جائے۔

میں کہتا ہوں شاید ابرہہ نبوی سے یہ مراد ہو کہ جس طرح دنیا والے کسی چیز دل سے لذت اٹھوڑتے ہیں اس سے ذاتہ
 حضرت ابراہیم کو ذکر فکر اور عبادت میں لذت حاصل ہوتی تھی یہی ان کا دنیا میں اجر تھا۔

اللہ نے فرمایا ہے لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ أَخْبَرَهُ أَنْ إِلَهُهُ يُمْنٌ
 اَلصَّبِيحَتَيْنِ سے مراد ہیں کامل اہل صلاحت یعنی آخرت میں حضرت ابراہیم کا قبول کامل اہل صلاحت میں ہو گا۔
 وَلَوْ كُنَّا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَكْفَرُونَ الْفَاجِسَةَ مَا كُنْتُمْ بِمَعْنَى أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝
 اور ہم نے لوگوں کو خبر دیا کہ تم کفر کا پتہ لگانے والے ہو مگر تم نے انہوں نے اپنی قوم سے کہا کہ تم لکھا ہے حیاتی کا کام کرتے ہو
 جو تم سے پہلے کسی نے دنیا جہاں والوں میں نہیں کیا۔

الْفَاجِسَةُ اَلْحَد سے مدھی ہوئی حرکت۔
 اِنَّكُمْ لَكُنْتُمْ اَلْاَكْفَرُ الْاَكْفَرُ ۝
 کیا تم مردوں سے بدکاری کرتے ہو اور رہتی کرتے

مسافروں کا راستہ کاٹنے کی وجہ یہ تھی کہ آتے جاتے مسافروں کو راستہ سے ہٹا کر وہ لے جاتے تھے اور ان سے بد فعلی
 کرتے تھے اسی وجہ سے لوگوں نے ان کی طرف سے لکھا پھوڑا دیا تھا۔ بعض لوگوں نے کہا قطعہ راہ سے مراد ہے عورتوں کا راستہ
 کاٹ دینا۔ عورتوں پر مردوں کو ترجیح دیتے تھے اس وجہ سے عورت کاہرے راستہ کٹ گیا تھا۔
 وَنَاكُفُونَ فِي تِلْكَ اَلْمَنَازِلِ ۝
 اہل مجلس موجود ہوں۔

بنوئی نے روایت ابراہیم حضرت اسماعیل کا قول نقل کیا ہے حضرت اسماعیل نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے آیت
 وَنَاكُفُونَ فِي تِلْكَ اَلْمَنَازِلِ کے مطلق دریافت کیا اور عرض کیا وہ بری بات کون سی تھی جو قوم لوط والے اپنی مجلسوں میں
 کرتے تھے فرمایا لوگ (اپنی مجلسوں میں سر دلو بیٹھ کر) آتے جاتے والوں کے قطعہ راہ سے لڑنے اور ان کا مذاق دینے۔ رواہ احمد
 والترمذی۔

ابوئی نے لکھا ہے روایت میں آیا ہے کہ قوم لوط والے اپنی مجلسوں میں بیٹھے ہوتے ہر شخص کے پاس ایک چال میں کچھ
 چھریاں ہوتی تھیں کوئی مسافر کو حوض سے گزرتا تو وہ آپس میں کہتے تھے (اپنے لشکر کو) کوچنا چھریاں ہر شخص مسافر کو لٹکا کر کھڑی
 رہا تھا جس کی کھڑی مسافر کے گھ جاتی وہی مسافر کا سختی قرار پاتا تھا ول ان کا سب سلمان تھیں لیکن ہر اس کے ساتھ بد فعلی
 کرتا تھا۔ اور تین درہم اس کو دے کر چٹا کر دیتا تھا ان کا سرخ شین درہم دینے کا فیصلہ کرتا تھا۔

قاسم بن محمد نے کہہ مجلسوں میں چٹہ کرانے کے ساتھ دینے کا حکم کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن سلام نے فرمایا ایک
 دوسرے پر تھوکتا تھا۔ کھولنے کا قوم لوط کی بری حرکتوں میں سے یہ باتیں تھیں کہ وہ ملک چلاتے، مندی سے اٹھیا کرتے،
 لٹکیاں کھول دیتے، بیٹیاں بھلتے، کھڑیاں دے کر بد فعلیاں کرتے تھے۔

فَمَا كَانَتْ جَدَابَ قَوْمِهِمْ اَلَا قَالُوا اَلَيْسَتْ بَعْدَ اَبِ اَلْاَكْفَرِ اِنَّ كُنْتُمْ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝
 قوم کی بات کا قوم والوں کے پاس سوال ہے اس کے کوئی جواب نہ تھا کہ (بطور استہزاء) انہوں نے کہا
 کہ اگر تو چاہے تو انہ کا مذہب ہم پر لے آئیں اگر اپنی مذہب کی وہ صحت میں سچا ہے یا ہمارے ان افعال کو برا کہنے میں سچا ہے یا نہ

109

وَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ۖ
 وَأَمَّا قَوْمُكُمُ الَّذِينَ لَا يُحِبُّونَ
 الذِّكْرَ ۖ فَيَتُحَدَّثُونَ فِي بُيُوتِهِمْ هَذِهِ نَجْوَانَا ۖ إِنَّا بِمَا يَصِفُونَ أَعْيُنًا
 مُبْصِرِينَ ۖ

اور جب ہمارے فرستادے (ہانگہ) اور انہم کے پاس
 نو تنبیہ لے کر آئے یعنی اسحق اور اسحاق کے بعد یحییٰ کی پیدائش کی بشارت لے کر پہنچے۔

فَالْوَالِدَيْنِ إِذَا قَالَا هَذَا فَالْقُرْبَىٰ ۖ ذَٰلِكَ مَقْرَرٌ ۚ وَمَا الْكِفَايَةُ ۚ وَمَنْ أُولَٰئِكَ فَهُوَ الْغَايَةُ ۚ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَنَاءِ فَلْيُؤْنَرْ لَهُ مِمَّا رَزَقَهُ اللَّهُ مِنْ غَيْرِهِ ۚ ذَٰلِكُمْ أَقْرَبُ لِلْقُرْبَىٰ وَشَدِيدٌ لِلظَّالِمِينَ

اِنَّ اَهْلَکَیْکَا کَلَّا ظَالِمِیْنٌ ﴿۱۰﴾
 اس کے اہل سے بلاشبہ ظالم ہیں یعنی کفر و معاصی پر لڑے ہوئے ہیں
 ایک طویل مدت تک کفر و باغی ہوئے ہوئے ہیں۔

فَإِنَّ إِيَّانَا لَلْمُكَادِمِ
 اور انکم نے کہا اس میں تو لوٹ بھی ہیں یعنی ایسے لوگ بھی وہاں موجود ہیں جو کالم
 نہیں ہیں۔ یہ ملائکہ کے قول پر حضرت اور انکم نے اعتراض کیا یہ بطور محارضہ قرینہ (کہ کافروں اور بدکاروں کا ہاں بدنامی ضرور
 موجب عتاب ہے لیکن ان کا تشریح لوٹا وہاں موجود ہے جس کی موجودگی مانع عتاب ہے۔

فَالْوَاخُونَ أَهْلُ مَعِينٍ فِيهَا لَهُ
فرشتوں نے کہا جو لوگ اسی تسبیح کے اندر ہیں ہم ان کو (آپ سے) زیادہ جاننے

لَتَجِدَنَّهٗ فَاُخْلَكْ
ہم کو کورون کے گمراہوں کو ضرور پہنچائیں گے۔ ملائکہ کی طرف سے یہ قول حضرت ابراہیم کے اعتراض کو حلیم کرنے پر دلالت کر رہا ہے لیکن اسی کے ساتھ حضرت ابراہیم کے علم سے زیادہ علم کا اعلان بھی ہے کہ آپ نہیں جانتے کہ ہم من کو پہنچائیں گے اور ابراہیم کی بات کا پورا جواب بھی اس سے ہو گیا کہ (آپ فکر نہ کریں) ہم لوگوں اور لوٹ کے گمراہوں کے علاوہ دوسرے لوگوں کو عمارت کریں گے۔ یہاں کہنا ہے کہ ہستی والوں کی جہاں کا وقت مقرر کر دیا کہ جب لوگوں کو ان کے ساتھیوں کو ہم وہاں سے نکال دیں گے اس وقت ہستی کو عمارت کریں گے۔ (فرشتوں نے پہلے کہا تھا کہ ہم اس ہستی کے باشندوں کو ہلاک کر دیں گے اس قول میں حضرت لوہ کا استثناء نہیں کیا تھا لیکن جب حضرت ابراہیم نے فرمایا وہاں تو لوہ بھی ہیں تو فرشتوں نے کہا ہم من کو کورون کے گمراہوں کو پہنچائیں گے۔ یہ استثناء یا تخصیص لول کلام سے بعد کو کی کہ یہ وقت خطاب سے تاخیر جان سے جوہ جائز نہیں ہے اس وقت حاجت سے جان کو موقوف کرنا جائز نہیں ہے۔

﴿اَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الْغٰفِرِ﴾ ۞ مگر لوہ کی پیروی کو (ضرور) ہلاک کر میں گے (کیونکہ وہ) اللہ کے علم میں ہے کہ) (پچھلے) روئے والوں میں شامل ہوگی یعنی عذاب میں یا سستی میں رہ جائے گی۔ تَحْكُمْتُ مِنْهُنَّ الْغٰفِرِ یعنی استغناء کی

وَلَمَّا أَتَىٰ الْحَاوِيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُخْبِرَهُ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا
فَاصْعَدَ (مَلَائِكَةُ) نَاطِقَاتُكَ بِأَسْمَاءَ مَعْنَى تَوَلَّوْا كَوْنَكُمْ بِوَجْهِ سِدِّكَ (مَعْنَى) عَمَّا فَكَّرَ (مَلَائِكَةُ)

فَرْخِ عِلْمِ طویل الذراع، دست قوی لیے باتھوں والا تھوڑا سا بچہ جو کوئی سست نہیں لے پاتا مطلب یہ کہ ملائکہ کی حفاظت کے کریں اس کی تدبیر کیا ہو اس سے لوط کی حفاظت عاجز تھی۔

وَقَالُوا لَا تَنْفَعُ وَلَا تَحْزَنُ إِنَّا مُمْسِكُوكُمْ وَأَهْلُكُمْ إِلَّا آمُرَاتُكُمْ فَانْتَبِهُ مِنَ الْغَيْرِ ۖ ۝

اور ملائکہ نے کہا تم نہ کچھ خوف کرو نہ غم کرو ہم تم کو اور قہر سے ساتھ رکھیں گے سوائے قہر کی یہی بات ہے کہ اللہ کے علم میں ہے کہ اگرچہ وہ جانے والوں میں سے ہو گی اور انہی کے ساتھ بلاگ کر دی جائے گی (یعنی اس بات کا کوئی اندیشہ نہ ہو) غم نہ کرو کہ وہ لوگ ہم پر قابو پا سکیں گے یا یہ مطلب ہے کہ تم اس کا اندیشہ نہ کرو کہ وہ ہم پر قابو پا سکیں گے اور اس بات کا غم نہ کرو کہ ہم ان کو عبادت کر دیں گے۔

لَا تَأْكُلْ أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُخْلِ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ۖ

ہم اس بستی والوں پر لاپرواہ سے ایک عذاب کی بدکاریوں کی وجہ سے ہار کر رہیں گے۔

بقول مفسرین جو ترجمہ سے مراد ہے زمین میں وہ انسانے (یعنی زمین الٹ دینے کا اور پھر سے جہنم کے عذاب۔
بخشہ کا معنی ہے بے چینی اضطراب اور بخشہ وہ بے قرار اور بے چین ہو گیا۔ عذاب بھی موجب اضطراب ہوتا ہے اس لئے عذاب کو بخشہ فرمایا۔

وَلَقَدْ نَزَّلْنَا سُورَةَ الْأَنْعَامِ بِالْبُرْهَانِ ۖ ﴿۱۶﴾ اور ہم نے ان کے (یعنی قوم لوط کی بستیوں کے) کھلے ہوئے نشانات ان لوگوں کے (بہر تائید ہونے کے) لئے چھوڑ دیے جو انہیں یعنی ان لوگوں کے لئے نشانات چھوڑ دیئے جو آیات قدرت پر غور کرتے ہیں اور ان سے غیر تائید ہوتے ہیں)

حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک آیتنا چھپنے سے مراد ہیں قوم لوط کی بستیوں کے دیواروں کے زلزلہ و زلزلہ نے کہا اس سے مراد دو چتر ہیں جو ان پر برسائے گئے تھے اللہ نے دو چتر پڑائی رکھے اس امت کے ابتدائی دور تک دو چتر موجود تھے اور اگلے لوگوں نے ان کو دیکھا تھا۔

مجاہد نے کہا زمین کے اندر سے سیاہی برآمد کرنا آیتنا چھپنے سے مراد ہے۔ بعض نے کہا ان کے قہر کی شہرت مراد ہے یعنی ہم نے قوم لوط کی جانی کے قہر کو ایک کھلی کر کے چھوڑ دیا۔

قُلْ لِلَّهِ مَلَكٌ رَقِيبٌ ۚ يَقُولُ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ وَاللَّهُ ذَا الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿۱۷﴾

اور عرش کی طرف ہم نے ان کے بھائی شعیبؑ کو (غیر ہاکر) بھیجا شعیب نے کہا اے میری قوم واللہ کی عبادت کرو اور روز آخرت سے ڈرو اور ملک میں جانی کی فرض سے بگاڑ نہ پیدا کرو۔

بعض اہل علم نے کہا اس جگہ ربانہ سے مراد ہے خوف یعنی روز آخرت کے عذاب سے ڈرو اور جاؤ کا معنی اس جگہ بھی امید ہی ہے اس صورت میں مطلب اس طرح ہو گا کہ ایسے کام کرو جن سے روز آخرت کے عذاب کے تم امیدوار ہو سکو سب کو سبب کے قائم مقام کر کر دیا۔

نَعْنَعُ ۚ اَلَا مَعْنٰی ۚ اے پھر مضبوطی کا لفظ اس فرض سے ذکر کیا گیا کہ کبھی تحریک اصلاح کی فرض سے اوتار ہے جیسے کہ فرماں سے جنگ کرنے کی صورت میں ان کو قتل کرنا نہ ملے کرنا، اگرچہ ان کو اجازت ہو اور دشمنوں کو کات! اللہ بھی بکاز برائے بکاز ہو جائے (اصلاح تصور نہیں ہوتی) ایسے مطلب ہے کہ شخص لٹو کی نیت سے تم ملک میں جانی نہ پہنچاؤ۔

قُلْ لَّيْسَ بِي حِسَابٌ ۚ فَاَصْحَابُ الْكَافَّةِ ۚ ﴿۱۸﴾ پھر قوم نے شعیب (کی نبوت) کی تکفیر کی آخر ان کو ایک ختہ نہ لڑنے پڑا اور وہ اپنے گھر میں زانو کے تل چیلنے کے بیٹھے روکے (سب مر کر رہ گئے) رَحْمَةً ۚ خَتْمٌ ۚ پھر تمہارا۔ بعض نے کہا جبریل کی طرح مراد ہے جس سے دل لرز گئے تھے۔

خبرچہ گمنوں کے تل چیلنے نہ نہ۔ دار سے مراد تو شہر سے پار سے مراد ہیں بہت سے مکان یہ شبہ تو ہو سکتا ہی نہیں کہ سب ایک مکان میں ہوں اس لئے جمع کی جہانہ کا صیغہ استعمال کیا۔

وَعَادًا ۚ وَتَعْدُوا ۚ وَقَدْ عَلِمْتُمْ لَكُمُ الْمُنَافِقِينَ ۚ فَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكُمْ رِجَالًا وَنَحْوًا ۚ إِنَّهُمْ لَشَرُّ الْبَرِّينَ ۚ ﴿۱۹﴾

قَصْدًا مِّنْ عَنِ السَّيِّئِ

اور ہم نے عاودہ نمود کو بھی ہلاک کیا اور یہ امر خدا سے لئے ان کے مقامات سکونت (دیکھئے) واضح ہو رہا ہے اور شیطان نے ان کے افعال کو ان کی نظر میں آدرستہ کر دیا تھا اور ان کو رونا (حق) سے روک دیا تھا۔

وَعَاذُوا بِمُؤَدَّائِهِمْ فَمِنْ حَذَرٍ مِّنْ عَذَابٍ مِّنْهُم مَّنْ يَلْقَىٰ

وَقَدْ نَسِيتُ لَكُمْ لُورَاءَ مَكَّةَ وَالْوَتَنَ مَدَنِي نَهْرُودِیٰ نَهْرُودِیٰ

مِنْ مِّنْ يَلْقَىٰ مِنْهُمْ فَمِنْ حَذَرٍ مِّنْ عَذَابٍ مِّنْهُم مَّنْ يَلْقَىٰ

سے گزرتے ہو تو ان کے حکمرانوں سے تم پر ان کا جادو جانا واضح ہو جاتا ہے۔

أَفَسَاءَ لَكُمْ يَمِينِي كَمَنْ يَلْقَىٰ

عَنِ السَّيِّئِ يَمِينِي وَتَحِيرُودِیٰ كَمَنْ يَلْقَىٰ جَنَّتْ كَمَنْ يَلْقَىٰ

وَلَا تَوَاسْتَشِيرُوهَا ۚ

اور (ایسے دنیوی امور میں) کہو ہو شیدا تھے۔ مقابلہ و عداوت اور بکلی نے اس

جملہ کی تشریح میں لکھا کہ لوگ اپنے مذہب کو اور حتیٰ سے مگر وہ ہونے کو پسند کرتے تھے اور اپنے آپ کو اور است پر خیال کرتے

تھے اسی تشریح کی بنا پر آیت کا معنی یہ ہو گا کہ وہ اپنی فکر میں (اپنے دین کے معاملہ میں) بڑے ہو شیدا تھے۔ قرآن نے مستحصر

ہونے کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ وہ لوگ اہل دانش و ادب تھے، بصیرت مند تھے، خود و فکر کر سکتے تھے لیکن انہوں نے خود و فکر

سے کام نہیں لیا یہ مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ ان پر واضح کر دیا گیا تھا کہ ان پر عذاب ضرور آئے گا۔ و تَحِيرُودِیٰ کے اقوال سے

ان پر ظاہر ہو چکا تھا کہ (اگر وہ چاہتے ہوئے تو عذاب میں مبتلا ہوں گے لیکن وہ اپنے انکسار و الطوار پر جتے رہے اور نتیجہ میں جہنم

کر دیئے گئے۔

وَقَارُودِیٰ وَفَرَعُونَ وَهَامَانُ ۚ

لَیْسَ لَهَاظُ مِّنْ فَرَعُونَ اِلَّا مَن سَرِيفٌ قَاسٍ لَّیْسَ لَهَاظُ مِّنْ فَرَعُونَ اِلَّا مَن سَرِيفٌ قَاسٍ لَّیْسَ لَهَاظُ مِّنْ فَرَعُونَ اِلَّا مَن سَرِيفٌ قَاسٍ

کی طرف کی اعلیٰ نسب والے سے فکر و مصیبت کا صدور بہت ہی برا ہے۔

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُّوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْاَرْضِ ۚ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ۚ

اور موسیٰ ان کے پاس کھلے ہوئے معجزات لے کر گئے (لیکن) اس سر زمین میں وہ

لوگ مغرور ہو گئے (مگر) ہماری گرفت سے آگے نہ نکل سکے ہم نے ہر ایک کو اس کے جرم کی وجہ سے دھر پکڑا۔

یَمِیْنِیٰ ہماری گرفت سے چھوٹ نہ سکے بلکہ اللہ کے حکم عذاب نے ان کو آلیا۔

سَابِقِیْنِ یعنی کائنات۔ سَبَقَ خَالِیْہُ وہ اپنے طالب (یعنی پکڑنے والے) سے آگے نکل گیا (یعنی چھوٹ گیا) ہاتھ پکڑا۔

اَخَذْنَاہُمْ بِکُلِّ اَیْمَانٍ مَّرْکُوزِیٰ

قُوْنَهُمْ مِّنْ اَرْسَلْنَا عَلَیْہِمْ اَیْمَانًا

ہر سامنے والی ہر امان دی یعنی قوم کو۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ اَخَذَ ثَمَارَ الصَّیْحَةِ ۚ

وَمِنْهُمْ مَّنْ حَسَدْنَا بِمِثْلِ الْاَرْضِ ۚ

قُوْنَهُمْ مِّنْ اَخَذْنَاہُمْ

اور اللہ ایسا تو نہیں تھا کہ ان پر حکم کرتا یعنی ظالموں کی طرح ان سے برتاؤ کرتا

اور ہر جرم ان کو سزا دیتا یہ اس کی عادت نہیں۔

کرے اور اس کی نافرمانی سے پرہیز کرے۔ قطعی اور واحد کی بدایت بھی اسی طرح ہے اور اؤز بن حمر نے کتاب انجیل میں حدیث بن اسامہ کے طریق سے بھی اس بدایت کو بیان کیا۔ ایسا محذری نے اس کا ذکر موعظات میں کیا ہے۔

خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ
اس نے آسمان و زمین کو برحق (یعنی ٹھیک) پیدا کیا۔ اس کائنات کی تخلیق کی اصل غرض ہے اخلاقی اور الہی اہدائے صفات کا اظہار۔

إِنِّي فِي خَلْقِكَ لَكَنِيۡةٌ ۖ لِلْمُؤْمِنِيۡنَ ۖ
اے اللہ میں تیرے پیدا کرنے کے لئے کائنات کی تعجب اور توحید کی اس کے بعد کبریا کی تعجب و شہادت اور توحید کی اور تمام عجب و تعجب سے پاک ہونے کی اور چونکہ نیک ایمان والوں سے کائنات کا انداز (اور بدایت یا ابتدا) ہوتے ہیں اس لئے انہی کے لئے یہ تفسیر مناسب ہے۔

(میسواں پارہ ختم)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

..... اَتْلُ مَا أُوحِيَ ﴿۱﴾

ایک سو اہل پارہ شروع

اَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ جو کتاب تپ کے پاس وحی کے ذریعہ سے بھیجی گئی ہے اس کو

پڑھیے۔ تاکہ اللہ کا قرب حاصل ہو، نصیحت چہ بری کا تحفظ ہو، احکام کی نگہداشت ہو، اس کی مثالوں سے عبرت حاصل ہو، معافی قرآن کا انکشاف ہو، کیونکہ پارہ بارہ خود کر کے پڑھنے سے ان معانی کا انکشاف ہوتا ہے جن کا انکشاف پہلی مرتبہ تلاوت کرنے سے نہیں ہوتا اس قسم تلاوت کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ پڑھنے والا معانی قرآن کو سمجھ کر قرآن کے لوازم و نواہی کا پابند ہو جاتا ہے۔

تَوَاتِعِ الصَّلَاةِ (اور فرض) نماز قائم کرو۔ (کیونکہ) نماز بلاشبہ بے حیائی اور بری باتوں سے روکتی ہے۔

إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ (یعنی) نماز اللہ کی یاد دلاتی ہے اور فس کے اندر خشیت (خوف) عذاب پیدا کرتی ہے اس لئے گناہوں سے روکتی ہے۔

بنوئی نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک انصاری جو ان رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پانچوں نماز میں پڑھتا تھا لیکن اس کے باوجود کوئی کلمہ ہو اگناہ ایسا نہ تھا جس کا وہ بار کتاب نہ کرتا ہو، اس کی یہ حالت رسول اللہ ﷺ سے عرض کی تھی، حضور ﷺ نے فرمایا کسی دن اس کی نماز اس کو (ان گناہوں سے) روک دے گی چنانچہ کچھ ہی مدت کے بعد اس نے توبہ کر لی اور اس کی حالت ٹھیک ہو گئی۔

اسحاق نے مسند میں اور بزرگ ابو یعلیٰ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا غلام شخص رات کو نماز (یعنی تہجد) پڑھتا ہے پھر صبح کو چوڑی کرتا ہے۔ فرمایا اس کی نماز اس کو روک دے گی۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا نماز میں گناہوں سے بازداشت اور روکنے کی طاقت ہے اس لئے جس کی نماز اس کو بھلائی کا حکم دے اور بری باتوں سے نہ روکے اس کی نماز اللہ سے دوری ہی پیدا کرتی ہے۔ حسن اور قتادہؓ نے کہا جس کو نماز لٹھا اور منکر سے نہ روکے اس کی نماز اس کے لئے وبال ہوگی۔

بعض اہل علم کے نزدیک صلوٰۃ سے مراد قرآن ہے جیسے وَلَا تَجْهَرُوا لَهُمْ فِي الصَّلَاةِ میں صلوٰۃ سے مراد ہے نماز میں قرآن پڑھنا اور اس میں شک نہیں کہ قرآن ہر لٹھا اور منکر سے روکتا ہے۔

بنوئی نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گزروش کی کہ ایک

آوی رست میں قرآن پڑھتا ہے اور صبح کو چوری کرتا ہے۔ فرمایا عنقریب اس کا قرآن کو پڑھنا اس کو روک دے گا۔ (اسری روایت میں آیا ہے کہ عرض کیا کیا یہ رسول اللہ ﷺ فلاں شخص دن میں نماز پڑھتا ہے اور رات کو چوری کرتا ہے۔ فرمایا عنقریب نماز اس کو روک دے گی۔)

وَلَكِنْ لَّمْ يَلْمِ اللَّهُ الْكَافِرِينَ
اور بے شک اللہ کافر کو رست دے گا۔
ان عطا کیے کہ یعنی ہر گناہ سے بڑا ہے کسی گناہ کو پانی چھوڑنے والا نہیں ہے۔ ذکر اللہ سے مراد ہے وہ نماز جو طحا اور منکر سے روکتی ہے۔ بجائے صلوة کے لفظ ذکر لانے سے اس طرف اشارہ ہے کہ نماز چھوڑنے کا ذکر خدا پر مشتمل ہوتی ہے اسی وجہ سے نیکیوں تک پہنچاتی ہے اور گناہوں سے روکتی ہے۔

فضائل ذکر

ذکر کی فضیلت میں بہت احادیث آئی ہیں جن میں سے چند مندرجہ ذیل ہیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں تم کو ایسا عمل نہ بتاؤں جو تمہارے مالک کے نزدیک تمہارے اعمال سے بہتر اور پاکیزہ اور ہر عمل سے زیادہ کوئے درجہ پر پہنچے والا ہو۔ سونے چاندی کو روک دے اور اللہ میں خرچ کرنے سے تمہارے لئے بہتر اور (اس جملہ سے بھی) تمہارے لئے افضل ہے جس میں دشمن کے مقابلہ میں تم دشمنوں کی گردنیں مارو اور وہ تمہاری گردنیں ماریں۔ صحابہؓ نے عرض کیا کیوں نہیں (ضرور فرمائیے) فرمایا اللہ کا ذکر۔ امام مالک کے نزدیک یہ حدیث موقوف ہے (یعنی حضرت ابوہریرہؓ نے اس کو سر فہرست کر نہیں کیا)۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کون سا بندہ سب سے افضل اور اللہ کے نزدیک اعلیٰ مرتبہ والا ہے فرمایا اللہ کی بکثرت یاد کرنے والے اور یاد کرنے والی یاد۔ عرض کیا کیا یہ رسول اللہ ﷺ کیا چاہتی ہیں نبیل اللہ سے بگڑا افضل ہیں، فرمایا اگر مجاہد اپنی تلوار سے کافروں کو اتار دے کہ تلوار ٹوٹ جائے اور خون سے رنگین ہو جائے تب بھی اللہ کی بکثرت یاد کرنے والے اس سے افضل اور یاد کرنے والے ہیں۔ روا احمد والترمذی۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک امروائی نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ! کوئی آدمی سب سے بہتر ہے۔ فرمایا خوشی ہو اس کے لئے جس کی عمر طویل اور اعمال اچھے ہوں۔ اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! کون سا عمل سب سے افضل ہے فرمایا (سب سے افضل یہ ہے) کہ تم دنیا سے الگ حالت میں جاؤ کہ تمہاری زبان اللہ کے ذکر سے تروتازہ ہو رہی ہو۔ روا احمد والترمذی۔

حضرت ابوہریرہؓ بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ مکہ کے ایک رستہ پر جا رہے تھے ایک پہاڑ کی طرف سے گز رہے اس پہاڑ کا نام حمران تھا فرمایا طے چلویہ حمران سے۔ اہل تقریب آگے بڑھ گئے، صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اہل تقریب سے کیا مراد ہے فرمایا اللہ کا بکثرت ذکر کرنے والے اور ذکر کرنے والی یاد۔ روا مسلم۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص اپنے رب کا ذکر کرتا ہے اور جو ذکر رب نہیں کرتا اس کی مثال زندہ اور مردہ کی ہے۔ متفق علیہ۔

حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اللہ کے کچھ فرشتے اہل ذکر کی تلاش میں راستوں میں گھومتے رہتے ہیں جب وہ کسی جماعت کو اللہ کا ذکر کرتے پاتے ہیں تو ایک دوسرے کو پکار کر کہتا ہے آؤ تمہارا مقصد یہ ہے حضور ﷺ نے فرمایا۔ پھر آسمان تک ملائکہ فن لوگوں پر جم جاتے ہیں اللہ ان ملائکہ سے دریافت فرماتا ہے (یاد ہو یہ کہ وہ خود ہی خوب واقف ہے) میرے بندے کیا کہہ رہے تھے۔ فرشتے عرض کرتے ہیں تمہاری پاکی بیان کر رہے تھے، تمہاری بڑائی بیان کر

ہے جسے تیری عبادت کر رہے تھے اور تیری بزرگی کا اعلان کر رہے تھے (یعنی الحمد للہ اللہ اکبر، سبحان اللہ اور الحمد للہ کہ رہے تھے) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تم انہوں نے مجھے دیکھا ہے ملائکہ کہتے ہیں میں خدا کی قسم انہوں نے تجھے نہیں دیکھا۔ اللہ فرماتا ہے اگر وہ مجھے دیکھ لیتے تو ان کی کیا کیفیت ہوتی۔ ملائکہ عرض کرتے ہیں اگر وہ تجھے دیکھ لیتے تو تیری عبادت کرتے اور تیری بزرگی بیان کرتے ہیں اور زیادہ سرگرم ہو جاتے اور تیری باریکی اور زیادہ بیان کرتے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ کیا کہتے ہیں۔ فرشتے عرض کرتے ہیں وہ تجھ سے جنت مانگتے ہیں۔ اللہ فرماتا ہے کیا انہوں نے جنت دیکھ لی ہے فرشتے عرض کرتے ہیں۔ خدا کی قسم انہوں نے جنت نہیں دیکھی۔ اللہ فرماتا ہے اگر وہ دیکھ لیتے تو ان کی کیا حالت ہوتی۔ فرشتے عرض کرتے ہیں اگر وہ جنت دیکھ لیتے تو ان کو جنت کی خواہش اور طلب اور زیادہ شدت کے ساتھ ہو جاتی اور جنت کی قربت بہت بڑھ جاتی۔ اللہ فرماتا ہے وہ کیا کہتے ہیں۔ فرشتے عرض کرتے ہیں وہ دوزخ سے پناہ چاہتے ہیں۔ اللہ فرماتا ہے کیا انہوں نے دوزخ دیکھی ہے فرشتے عرض کرتے ہیں نہیں بھئی۔ انہوں نے دوزخ نہیں دیکھی۔ اللہ فرماتا ہے اگر وہ دوزخ کو دیکھ لیتے تو ان کی کیا کیفیت ہوتی۔ ملائکہ عرض کرتے ہیں اگر وہ دوزخ کو دیکھ لیتے تو اس سے اور زیادہ بھاگتے اور بہت زیادہ اس سے ڈرتے۔ اللہ فرماتا ہے تو میں تم کو گواہ کر چاہوں کہ میں نے ان کو بخش دیا۔ ان ملائکہ میں سے ایک فرشتہ عرض کرتا ہے کہ میں نے ان کو دیکھا ہے تو میں بھی موجود تھا جو ان میں سے نہیں تھا (یعنی ذکر میں شامل نہ تھا) کسی کام سے وہاں آیا تھا۔ اللہ فرماتا ہے وہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کے پاس جیٹھے والا بھی غروم نہیں ہو سکتا۔ رواہ البخاری۔

مسلم نے بھی یہ حدیث اسی طرح نقل کی ہے اس روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ اے رب ان میں ایک بندہ غلطی سے شامل ہو گیا اور اسے گرد آقا کہ ان کے ساتھ دیکھ گیا۔ اللہ فرماتا ہے میں نے اس کو بھی بخش دیا۔ وہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کے ساتھ بیٹھے والا (بھی) بہر نصیب نہیں ہوتا۔

حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم جنت کے باغوں کی طرف سے گزرو تو وہاں چرایا کرو (یعنی ان میں حصہ لیا کرو) صحابہؓ نے عرض کیا جنت کے باغ کون سے ہیں فرمایا کہ کر کے ملنے اور اتر کر بیٹھنے معاویہ کی روایت سے مسلم نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کے حلقہ کی طرف سے گزرے فرمایا یہاں کیسے بیٹھے ہو۔ صحابہؓ نے عرض کیا اللہ کا ذکر کرنے بیٹھے ہیں اور اس کی عبادت کر رہے ہیں کہ اس سے ہم کو مسلمان ہونے کی توفیق دے اور مسلمان بن کر ہم پر اس کا فیضان فرماتا ہے۔ فرمایا اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ ملائکہ پر تم کو بطور فرشتہ فرماتا ہے۔

امام مالک کا بیان ہے مجھے اطلاع ملی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ غافلوں میں (یعنی اللہ کی یاد سے غفلت کرنے والوں میں) اللہ کا ذکر کرنے والا ایسا ہے جیسے (کافروں کے مقابلہ سے) بھاگنے والوں میں (کافروں سے) لڑنے والا۔ اور غافلوں میں اللہ کا ذکر کرنے والا ایسا ہے جیسے اندھیرے گھر میں روشن چراغ اور غافلوں کے اندر رہ کر اللہ کی یاد کرنے والے کو زندہ کی ہی میں اللہ جنت کے اندر اس کی جگہ دکھاتا ہے اس کے گناہات بخش دیے جاتے ہیں جتنی تعداد تمام ہوئے والوں اور نہ ہونے والوں یعنی آدمیوں اور حیوانوں کی ہے۔ رواہ ذیل۔

حضرت معاذ بن جبل کی روایت ہے اللہ کے ذکر سے زیادہ کوئی عمل کوئی کو اللہ کے عذاب سے نجات دینے والا نہیں ہے۔ رواہ مالک الترمذی وابن ماجہ۔

حضرت ابو سعید خدریؓ نے شہادت دی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جو لوگ بیٹھے ہوئے اللہ کا ذکر کرتے ہیں (یعنی ان کے بیٹھنے کی فرض سوائے دینی کے اور کچھ نہیں ہوتی) ان پر فرشتے چھا جاتے ہیں (فرشتے ان کو گھیر لیتے ہیں) اور رحمت حق کو اُحاطہ لیتی ہے اور ان پر سکینہ (دل اور روح کا چین) کا نازل ہوتا ہے اور اللہ ان (ملائکہ) میں جو اس کے مقرب ہوتے ہیں ان کو گواہ بنا کر فرماتا ہے۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ (اللہ نے ارشاد فرمایا) کہ بندہ میرے متعلق جیسا کہ ان کہتا ہے

میں اسی کے گمان کے پاس ہوتا ہوں جب وہ میری یاد کرتا ہے تو میں..... اس کے ساتھ ہوتا ہوں اگر وہ میری یاد اپنے دل میں کرتا ہے تو میں بھی اس کو اپنے گھر میں یاد کرتا ہوں اور اگر وہ میری یاد جماعت کے ساتھ کرتا ہے (جماعت میں کرتا ہے) تو میں اس کا ذکر ایسی جماعت میں کرتا ہوں جو اس کی جماعت سے بہتر ہوتی ہے۔ متفق علیہ (یعنی فرشتوں کی جماعت میں اس کا ذکر کرتا ہوں)

یعنی اہل تحریر کے نزدیک **وَأَمَّا كِتَابُ اللَّهِ فَمَنْ كَانَهُ مَطْلَبٌ** ہے کہ اللہ جو تمہارا ذکر کرتا ہے وہ اس ذکر سے زیادہ عظمت والا ہے جو تم اس کا..... کرتے ہو (یعنی تم جو خدا کی یاد کرتے ہو اس سے بڑھ کر اللہ تمہارا ذکر کرتا ہے) مجاہد، مکرر اور معید بن جبر سے یہی تحریر منقول ہے ایک روایت میں حضرت لکھنوی کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی گئی ہے۔
ابن ابی نعیم نے کہا ہے کہ موسیٰ بن عقبہ کی روایت میں بحوالہ تابع تیلے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ سے بھی سرفرازا تحریر نقل کی ہے۔ خلاصہ مطلب یہ ہے کہ تم خدا کی یاد میں نہ کرو، کیونکہ جب تم خدا کی یاد کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارا ذکر کرے گا اور اللہ جب تمہارا ذکر کرے تو اس کا درجہ تمہارے ذکر خدا کرنے سے بہت زیادہ ہے۔
اور جو کچھ تم بتاتے (یعنی کرتے) ہو اللہ اس کو جانتا ہے اس سے کوئی چیز **وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ** ©

پوشیدہ نہیں ہے۔
وَلَا تَحْجِدُوا وَلَئِنْ آتَاكُمُ الْكِتَابُ فَرَأَيْتُمْ حَتَّىٰ أَحْسَنُ یہ مباحثہ نہ کرو کہ اس طریقہ سے جو اچھا ہے۔

آیت میں خطاب رسول اللہ ﷺ اور مومنوں کو ہے۔ یعنی قرآن اور کتابت قرآن کے ذریعہ سے اللہ کی طرف آنے کی دعوت ہو۔ اور قرآن کی قریش کرودہ لاکھ پر متنبہ کرو۔ اس مطلب پر منجلی مفرغ ہو گا۔ الاستثناء متعلق ہے اور مطلب یہ ہے کہ کافروں کی بد اعتقادات کے مقابلہ میں تم نرمی سے کام لو، مباحثہ کے وقت وہ غضبناک ہو جائیں تو تم نرمی کرو، وہ شور و غل کریں تو تم ان کی خیر خواہی ظاہر کرو، چونکہ خیر خواہی اور نصیحت مجاہد میں داخل نہیں ہے اس لئے منجلی متعلق ہو گا۔
إِلَّا الْيَمِينَ فَلَكُمْ وَأَسْأَلُكُمْ مگر ان میں سے جنہوں نے حکم کیا ہے یعنی معاہدہ کو توڑ دیا ہو یا جزیہ لوار کرنا

گنہگار نہ کیا ہو تو ان سے مباحثہ نہ کرو بلکہ لڑو یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو جائیں یا ہلکے ہو کر جزیہ لوار کریں۔ معید بن جبر نے یہی تفسیر کی ہے اور کہا ہے کہ قرآن کا فرشتہ منجلی ہیں اور استثناء کے بعد جو لوگ باقی رہ گئے وہ بھی کافر ہیں۔
ظاہر یہ ہے کہ حسن مجاہد کا حکم جہاد کے صحیح سے پہلے تھا (آیت قال باذل ہانے سے منسوخ ہو گیا۔ کیونکہ یہ آیت کسی سے (اور جہاد کا حکم پہلے میں باذل ہا تھا) اس تقدیر پر **إِلَّا الْيَمِينَ** ظلمتوں سے مراد لوگوں جو عداوت اور دشمنی میں مد سے آگے بڑھ گئے تھے کوئی حد لایا نہ تھا۔ کوئی اللہ کے ہاتھ کو بندھا ہوا (یعنی سب کو) لکھا تھا، کوئی کتنا تھا، اللہ محتاج ہے ہم بالدار ہیں۔ اس صورت میں غلجی اور دشمنی کے ساتھ ان سے مجاہد جائز قرار پائے گا۔ لیکن وجہ ہے کہ قادیان اور مقابلے میں اس آیت کو آیت قال سے منسوخ قرار دیا ہے۔

اور کہہ دو کہ ہم اس کتاب پر **وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُلْحِقَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَ** ایمان لاتے جو وہ دینی طرف جارہی تھی اور اس پر بھی جو تمہاری طرف جارہی تھی۔
حسن مجاہد کا بیان ہے۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ اگر اہل کتاب وہاں نہیں کہیں جو ان کی کتابوں میں نہ ہو چکی تو تم ان سے جھگڑنا نہ کرو یعنی کھڑے نہ کرو وہاں ان میں سے جو لوگ ایمان نہیں کہیں اور ایسا ان کا انکار کریں جو یقیناً (ان کی اصل) انہوں میں نہیں ہیں اور جو یہی ہیں جیسے ان کا دعویٰ کہ شریعت موسیٰ علیہ السلام پر ہے کی یا عیسیٰ کو نقل کر دیا یا کسی خدا کے بیٹے تھے تو اس صورت میں ان کو جیسا قرار دیا جاوے اور مصلحت ضروری ہے کہ وہ کہہ دو کہ ہم اپنی اور تمہارے پاس سبکی کی کتاب پر ایمان رکھتے ہیں (تمہاری ان خطباتوں کو نہیں مانتے)۔

وَاللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَتَحَنَّنْ لَكَ مُسْلِمُونَ ﴿۵﴾
 اور ہمارا امیر اور تمہارا امیر ایک ہے اور ہم اسی
 کے اطاعت گزار ہیں اس میں تعریض ہے اس امر کی کہ اہل کتاب نے اپنے علماء و مصلیٰ کو اللہ کے سوا بہتار کھا ہے۔
 حضرت ابوہریرہؓ بیان ہے کہ اہل کتاب (یعنی یہودی و نصاریٰ) میں قوریت پڑھتے تھے اور مسلمانوں کے سامنے اس کی
 تشریح عربی میں کرتے تھے، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اہل کتاب کی تہنید کر دے، تہنید یہ کہ وہ کوہ ایمان لائے اس
 کتاب پر جو ہماری طرف اتاری گئی اور اس پر جو تمہاری طرف اتاری گئی اس کے رد و انکار ہی۔

حضرت ابوہریرہؓ انصاری کا بیان ہے میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک یہودی آیا اور اسی وقت ایک
 بنیاد بھی دوسرے گزار یہودی نے کہا تمہارے ﷺ یہ میت کیا کام کرتی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا مجھے نہیں معلوم یہودی بولا یہ
 کام کرتی ہے اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے (صحابہ سے) فرمایا اہل کتاب اگر تم سے کچھ بیان کریں (اور وہ تمہارے دین کے
 خلاف نہ ہو) تو تم نہ ان کی تہنید کر دے تہذیب اور کو انہماک باللہ و کتبہ و رسولہ۔ (ہمارا ایمان اللہ پر اور اللہ کی کتاب اور اس
 کے پیغمبروں پر ہے اب اگر وہ بات صحیح ہے تو تم نے اس کی تہذیب نہیں کی (اس لئے مجھ نہ ہو گے) اور اگر وہ بات غلط ہے تو تم
 نے اس کی تہنید نہیں کی۔ (اس لئے مجھ نہ ہو گے)۔

وَكُنْ لَكَ الْكِتَابُ الْكِتَابُ
 اور ایسے ہی ہم نے آپ کی طرف کتاب اجڑی یعنی جس طرح
 آپ سے پہلے کتابیں ہزار کیں اسی طرح آپ پر بھی کتاب ہزار کی جو بذریعہ وحی آپ کے پاس پہنچی اور جو جھگڑ ساری تہذیب کو
 سمجھاتا ہے۔

فَالِكُلِّ مِثْلُ آبَتِهِمْ الْكِتَابُ يَلِيهِمْ وَبِهَا
 پس جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی وہ اس پر ایمان رکھتے
 ہیں۔ ان لوگوں سے مراد ہیں حضرت عبداللہ بن سلام اور دوسرے لوگ جو قرآن پر ایمان لے آئے تھے یہ مطلب ہے کہ جن
 کو ہم نے کتاب دی وہ بعثت رسول اللہ ﷺ سے پہلے اس کتاب پر ایمان رکھتے تھے۔

وَمِنْهُمْ هَؤُلَاءُ الَّذِينَ يُولُونَكُمْ وَمَا يُخْبِرُونَ إِلَّا الْكُفْرَ ﴿۶﴾
 اور ان میں سے
 (یعنی مکہ والوں میں سے یا عرب میں سے یا اہل کتاب میں سے جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے) کچھ لوگ وہ ہیں جو
 قرآن پر ایمان رکھتے ہیں اور ہماری آیات کا انکار صرف کا فری کرتے ہیں۔ یعنی صرف وہ لوگ انکار کرتے ہیں جو اللہ کے اور اللہ
 کی ساری کتابوں کے منکر ہیں کیونکہ قرآن کی جو شخص تہذیب کرتا ہے وہ حقیقت میں قوریت و انجیل کی بھی تہذیب کرتا ہے۔
 اس لئے کہ قوریت و انجیل نے قرآن کی تہنید کی ہے پس جو شخص قرآن کا منکر ہے اور قوریت پر ایمان رکھنے کا کھڑا ہے اس کا
 دعویٰ غلط ہے۔ قوریت نے کہا خود پہچانے کے بعد وہ تابع اہل کتاب جانتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ سچے نبی ہیں اور قرآن حق ہے
 اس کے بعد انہوں نے انکار کیا یہ خود ہو گیا۔

وَمَا كُنْتُمْ تَدْعُوهُمْ قَبْلَهُ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذَا انْتَرَبْتُمْ إِلَيْهَا الْمُطِيعُونَ ﴿۷﴾
 آپ اس سے پہلے نہ کوئی کتاب پڑھتے تھے نہ اپنے ہاتھ سے کوئی کتاب لکھتے تھے (اگر ایسا ہوتا تو) اس وقت باطل
 پرست (یہ کافر) شک میں پڑ جاتے۔

مِنْ قَبْلِهِ اس کتاب کے نزول سے پہلے۔
 یہ پیشینہ اپنے سیدھے ہاتھ سے لکھتا تھا تو ہاتھ سے ہی ہوتا ہے پھر اس لفظ کی صراحت بتا رہی ہے کہ مجازی معنی اس
 جگہ مراد نہیں ہے (لکھنے سے مراد ہے کچھ لکھنا بھی مجاز ہوتا ہے ایک بادشاہ نے دوسرے بادشاہ کو لکھا یعنی اپنے وزیر کو جس سے
 لکھوا) یمنین کے لفظ سے ہم تحریر کی زیادہ تصور کرتے ہیں (ہائیں ہاتھ سے) تو شاید کوئی کہے لیکن وہ دلائل ہاتھ ہی عام طور پر لکھنے
 کے کام آتے۔

إِذَا یعنی اگر گزشتہ کتابوں کو پڑھ لکھ سکتے تو مُطِيعُونَ یعنی اہل مکہ شک میں پڑ جاتے کہ شاید آپ نے حقد میں کی

کتاہوں سے انتخاب کر لیا۔

قداد نے بھی تفسیر کی مطلب بیان کیا ہے۔ کافروں کو اہل باطل کفر کی یاد دہانہ کرنے کے لئے کہ جس سے کما بکثرت معجزات کی موجودگی میں کوئی نہ نہ بھی کہ کفر میں یا تک میں نہ رہے۔

مقاتل نے کہا کہ مُبْتَطِلُونَ سے مراد وہ اہل کتاب یعنی اہل کتاب ہیں جو تک اپنی کتاب میں نبی آخر الزماں کی صفت اتی پاتے ہیں اس لئے ان کو کوئی شک نہ تھا اس مطلب پر اہل کتاب کا مطلب یہ ہوا کہ نبی کے بعد کہ رسول اللہ ﷺ اٹی تھے اور ان کی کتابوں میں آخری نبی کا نام ہو ہی لکھا ہے۔

بَلْ هُمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ فِي صُغُرٍ يُؤْتُونَ الْوَحْيَ

یہ قرآن رسول کا خود تراشیدہ اور خود مکتوبہ نہیں ہے بلکہ کھلی ہوئی آیات ہیں جو خود اپنی سچائی پر ولات کر رہی ہیں ان لوگوں کے سینوں میں جن کو علم عطا کیا گیا ہے۔ یعنی اہل ایمان کے دلوں میں جو قرآن کے حامل اور حافظ ہیں کوئی بھی ان آیات میں تغیر نہیں کر سکتا۔ قرآن کی یہ خصوصیت ہے کہ اس کی آیات کھلے ہوئے معجزات ہیں اور ہر تحریف تبدیل سے محفوظ ہیں واللہ نے خود فرمایا ہے، وَإِنَّا لَهُ لَنُحْصِيحُونَ۔ پھر یہ قرآن اہل ایمان کے سینوں میں محفوظ ہے اہل ایمان اس کے حافظ ہیں۔ اس کے برخلاف دوسری آسمانی کتابیں جو تک معجزہ تھیں اس لئے لوگوں نے ان کی آیات والفاظ کو تبدیل کر دیا تھا اور ان کو یاد سے نہیں پڑھا جاتا تھا بلکہ کتاب میں دیکھ کر پڑھا جاتا تھا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا نبیؐ سے مراد ہے رسول اللہ ﷺ کی ذات اور الٰہی جن اُوتُوا الْوَحْيَ سے مراد ہیں اہل کتاب۔ یعنی رسول اللہ ﷺ کی شخصیت اسی واضح علامات کی حامل ہے جو اہل کتاب کے سینوں میں محفوظ ہیں یعنی رسول اللہ ﷺ کے جو اوصاف ان کی کتابوں میں مذکور ہیں اور اہل کتاب ان سے واقف ہیں وہ اوصاف رسول اللہ ﷺ کی شخصیت میں موجود ہیں۔ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ۝

اور ہمارے آیات کا انکار صرف ظالم ہی کرتے ہیں۔ ظالم کا معنی ہے کسی چیز کو بے عمل رکھ دینا آیات الہیہ ایک ایسا کلام ہوا معجزہ ہیں جو اپنے الفاظ اور معانی کی سچائی واضح طور پر بتا رہے ایسے کھلے ہوئے معجزہ کا انکار صرف وہی کر سکتا ہے جو بے جا کوشش اور جھگڑا کرے۔

وَقَالُوا لَوْلَا آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِن قَبْلَ ۚ

اور انہوں نے کہا کہ ان پر ان کے رب کی طرف سے معجزات کیوں نہیں اتارے گئے۔ یعنی ایسے عسوس معجزات کا نزول ان پر کیوں نہیں ہوا ایسے پچھلے انبیاء پر ہوا تھا۔ مثلاً حضرت صالحؑ کی مومنہ، حضرت موسیٰؑ کی لاشی اور حضرت عیسیٰؑ کا آسمانی خوان۔

قُلْ إِنَّمَا الْإِنشَاءُ عِندَ اللَّهِ ۚ

آپ کہہ دیجئے کہ سارے معجزات تو اللہ کے پاس ہیں۔ یعنی اس کی قدرت میں ہیں اس کے لئے وہ سب سے زیادہ تہہ ہے جس میں نہیں ہیں کہ تصدیق فرمائیں کہ مطابق پیش کر دوں۔ اور میں تو صرف واضح طور پر اللہ کے عذاب سے ڈرانے والا ہوں۔ یعنی میرا کام صرف مخالفت اور عذاب سے ڈرانا اور ان معجزات کو ظاہر کرنا ہے جو مجھے عطا کئے گئے ہیں۔

وَلَا إِنَّمَا آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ عِندَ اللَّهِ ۚ

اور ہم نے ان کو کتاب کا نزول نہ کیا ان کے لئے یعنی کیا ان کے لئے نزول کتاب کافی نہیں ہے کسی اور معجزہ کے طلب گار ہیں۔ حالانکہ یہ معجزہ اتنا قوی ہے کہ اس کی موجودگی میں دوسرے معجزات کی ضرورت نہیں ہے۔

الْكِتَابُ، یعنی ہم نے یہ کتاب جزل کی جو معجزہ بھی ہے اور تمام اعلیٰ علوم کو سمایا بھی ہے اور اس وجہ میں پچھلی کتابوں کے موافق بھی ہے۔

عمر ہوئی تو اس وقت تمہاری کیا حالت ہو گی جب تم ایسے لوگوں میں رہو گے جو سال بھر کا رزق چپا کر رکھیں گے اور ان کو اللہ کے رزق ہونے کا یقین نہ ہو گا۔

حضرت ابن عمرؓ کا بیان ہے واللہ ہم وہاں سے بچے بچے نہ تھے اور نہ بچے کا راز دیا تھا کہ آیت و کتابیں من دابہ النازل ہوئی۔

حضرت انسؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دوسرے دن کے لئے کچھ جمع کر کے نہیں رکھتے تھے۔ رواہ الترمذی و صحیح۔
حضرت عمرؓ بن خطابؓ کا بیان ہے میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے اگر تم اللہ پر پورا پورا بھروسہ رکھتے تو وہ تم کو اسی طرح رزق عطا فرماتا جس طرح پرندوں کو عطا فرماتا ہے کہ صبح کو وہ بھوکے نکلتے ہیں اور شام کو پیٹے بھرے واپس آتے ہیں۔ رواہ الترمذی و ابن ماجہ۔

حضرت ابن مسعودؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی چیز تم کو جنت سے قریب کرنے والی اور دوزخ سے دور رکھنے والی ایسی نہیں رہی کہ میں اسے اس کو کرنے کا تم کو حکم نہ دے دیا ہو اور کوئی چیز دوزخ سے قریب کرنے والی اور جنت سے دور رکھنے والی ایسی نہیں رہی کہ اس کو کرنے کی تم کو ممانعت نہ کر دی، ہو روح اللہ کی ہر نیک نیت میرے دل میں یہ بات چھوٹ کر رہی ہے کہ کوئی شخص بھی جب تک اپنا رزق پروردگار کے لئے گاہر نہ کر لیں مرے گا، جس کو تم کو حکم ہو جائے اللہ سے ڈرتے رہو اور رزق کی طلب میں اچھلتی کودنا نہ کرو (یعنی پاک رزق سے کفایت رزق بننے میں دیر ہو جانے سے تم کو گناہوں کے راستے سے تحصیل رزق پر آمادہ ہو جانا پسند نہ کرو) کیونکہ اللہ کے پاس جو چیز ہے اس کو بغیر اللہ کی طاعت کے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ رواہ ابوداؤد و ترمذی فی شرح السنہ و ذکر فی العلم۔

وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ

اور اگر آپ ان اہل مکہ سے دریافت کریں کہ آسمانوں کو اور زمین کو کس نے پیدا کیا اور سورج چاند سورج کو کس نے زبردستی کام پر لگایا تو وہ یقیناً کہیں گے اللہ نے ہی کیا ہے یعنی وہ اقرا و کریم گے کہ اللہ ہی نے زمین آسمان کو پیدا کیا اور چاند سورج کو کام میں لگایا ہے کیونکہ ہر عقل سلیم کی طرف فطری شہادت ہے کہ سلسلہ ممکنات (کائنات کی کھار) واجب الوجود ہستی پر قائم ہوتا ہے (ممکن ہستی جس کا وجود وہ اپنا نہیں دوسرے ممکن کو جو انہیں عطا کر سکتی اس لئے ہر ممکن کی علت موجود ہوتی ہستی ہے جو واجب الوجود ہے۔ جانب مبداء میں ممکنات کا میرے متعلق سلسلہ ہو گا محال ہے۔ حرجم) فَاَنَّى يَكْفِي حُجُوْنٌ ﴿۵﴾

یعنی اللہ کے رب اور خالق ہونے کا اقرا کر دے ہوئے پھر تو میرے کس طرح ان کا رزق پھیرا جاسکتا ہے۔ (حضرت مفسر نے انہی کی تفسیر لفظ کفیت سے کی ہے۔ حرجم)

اَللّٰهُ يَسْـَٔلُ الْاَشْيَآءَ لِمَنْ يَشَاءُ اَنْ يَكُنَّ عِبَادًا ۚ وَفِيْهِ لَآٰيٰتٌ لِّمَنْ يَّعْقِلُ ۝۵

اللہ اپنے بندوں میں جس کا رزق (فرز کرے) چاہتا ہے فراغ کرتا ہے اور (جس کا رزق تک کر چاہتا ہے اس کا رزق) لاپلا کر دیتا ہے بلاشبہ اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔ یہ بھی ترجمہ (حسب قول مفسر) ہو سکتا ہے کہ اللہ اپنے بندوں میں سے جس کا چاہتا ہے رزق بھی فراغ کر دیتی ہے۔

اللہ ہر چیز سے بخوبی واقف ہے یعنی ہر چیز کی لمبیاں اور خرابیاں خوب جانتا ہے۔
حضرت انسؓ کی روایت سے ایک طویل حدیث بخوبی نے ذکر کی ہے جس کو ہم سورہ شوریٰ میں بیان کریں گے اس حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میرے کچھ مومنین بندے مجھ سے باب عبادت میں داخلہ کی دعا کرتے ہیں مگر باب عبادت میں داخل ہونے سے ان کو روک دیتا ہوں تاکہ ان میں سے فرعون آجائے جو ان کو جہنم کر دے۔ میرے کچھ بندے ایسے ہیں کہ دولت ہی ان کے ایمان کو اور مست رکھتی ہے اگر میں ان کو مغفلیں کر دوں تو افلاس ان کے ایمان کو بگاڑ دے اور میرے کچھ

میر مظهر علی (۱۸۸۱ء) جلد ۴

بندے ایسے ہیں کہ ان کے ایمان کو سنبھال رکھنے والا صرف اللہ ہی ہوتا ہے اگر میں ان کو دولت مند بنا دوں تو دولت ان کے ایمان کو بگاڑ دے اور میرے کچھ بندے ایسے ہیں کہ حدودِ حق ہی ان کے ایمان کو صحیح رکھنے والی ہے اگر میں ان کو بہادر کروں تو بہادری ان کے ایمان کو بگاڑ دے اور میرے کچھ بندے ایسے ہیں کہ ان کے ایمان کی درستی صرف بہادری سے ہوتی ہے اگر میں ان کو حدودِ مست کروں تو صحت ان کے ایمان کو بگاڑ دے میں بندوں کے دلوں کی حالت جانتا ہوں اور اسی علم کے مطابق اپنے بندوں کا انتظام کرتا ہوں۔ بلاشبہ میں جاننے والا اور خبر رکھنے والا ہوں۔

میر مظهر علی (۱۸۸۱ء) جلد ۴

بندوں کا انتظام کرتا ہوں۔ بلاشبہ میں اپنے والد اور خیر خلیفے والد الاول۔
وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ لَمَّا أَتَاهُ ذِي الْقُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا يَقُولُ اللَّهُ
لو اگر آپ (اہل مکہ) سے دریافت کریں کہ لوہے سے پائی کون اسے تاجہ ہجر میں کون اس کے
محلے کے بعد پائی سے زغہ کون کر دیتے تو وہ یقیناً کہیں گے کہ اللہ ہی اسے تاجہ ہے۔

آپ کہ دیجئے اللہ کا شکر ہے۔ یعنی اللہ کا شکر ہے کہ اللہ نے آپ کو مشرکوں کی کفران سے محفوظ رکھا ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ (کافران یہاں میں) آپ کی تعظیم کرتے ہیں اور آپ کی دلیل کو اللہ نے غالب کر دیا ہے۔ بلکہ ان میں سے اکثر لوگ سمجھتے تھے کہ ان کا عمل کتابت پر ہے اور ان کے اپنے معجزات ہیں۔ لیکن اللہ نے ان کو اس قدر عاجز کر دیا کہ ان کو شک ہو گیا کہ ان کے معجزات ہیں۔

آپ کہ دیجئے اللہ کا شکر ہے۔ یعنی اللہ کا شکر ہے کہ اللہ نے آپ کو مشرکوں کی کفران سے محفوظ رکھا ہے۔ اللہ کا شکر ہے کہ (کافران یہاں میں) آپ کی تعظیم کرتے ہیں اور آپ کی دلیل کو اللہ نے غالب کر دیا ہے۔ بلکہ ان میں سے اکثر لوگ سمجھتے تھے کہ ان کا عمل کتابت پر ہے اور ان کے اپنے معجزات ہیں۔ لیکن اللہ نے ان کو اس قدر عاجز کر دیا کہ ان کو شک ہو گیا کہ ان کے معجزات ہیں۔

وَمَا خَلَقْنَا الْجِنَّ إِلَّا تَلْوَا لِحَبَابِهَا ۚ فَذَلِكُمُ الدَّاءُ الْأَخْرَجَ لَهَا الْبَحْثُ
لَوْ تَمَسَّكُ بِهٖ دُنْيَا نَزَعَتْهَا كَمَا بَلَغَ لَوْرُ كَيْمَلٍ لَوْرُهَا أَمَرَتْ قُلُوبُهَا بِهٖ

کچھ ہوا ہے جو کسی مفید چیز سے باز رہے (کورد کو بوسلا کر اپنی طرف سے سرکے سر)۔
 دنیا میں مشغولیت آدمی کو ان چیزوں سے روکتی ہے جو ابائی دنیا کی میں کام آنے والی ہیں۔
 کچھ بے باک، کھیل، دنیا کو دنیا سے لے کر کھانا ہے کہ یہ فانی چیز اور خیر بڑا مال ہے۔
 اللہ کی ساری عبادتیں اور خیر مال بڑا مال دنیا میں شامل نہیں ان کا ٹھکانہ دوسرا آخرت میں ہے کیونکہ ان کا نتیجہ اور مال

آخرت میں حاصل ہوگا۔
 دلر آخرت ہی مقام حیات ہے کیونکہ وہاں زندگی ہی زندگی ہے موت کبھی نہیں آئے گی۔
 حیوانِ صمدیہ اصل میں حیوانِ قتلہ حیات کے لفظ سے حیوان کا لفظ اپنے مفہوم یعنی حرکت پر نیا دہالات کر رہا ہے
 اگر وہ مانتے ہو کہ وہ دنیا فانی ہے اور آخرت لازوال ہے تو دنیا کو آخرت پر ترجیح دے گا اور آخرت میں حاصل ہوگا۔

دے۔ (شرط کی جزاء منفی ہے۔ مترجم)
فَإِذَا كُنْتَ فِي الضَّلَالَةِ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ؕ
شُرک کرتے ہیں اور اہل توحید سے مناد رکھتے ہیں کہ جس نے شرک میں سوار ہوتے ہیں (اور نہ بننے کا خطرہ ہو جاتا ہے) تو اللہ

[illegible]

یہ استفسار تقریباً یہ ہے کہ مطلب یہ ہے کہ جب انہوں نے اللہ پر دوسری ہند کی اور حق کی تکذیب کر دی تو کیا جہنم کے اندر یہ قیام و قرار کے حق نہیں ہیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ کیا ان کو معلوم نہیں کہ جہنم کے اندر کافروں کی قرعہ گاہ ہے کہ تکذیب حق اور اللہ پر افتراء ہندی کی ان کو جرات ہوئی۔ پہلے مطلب پر تقریر قیام ہوئی اور دوسرے مطلب پر تقریر جرات۔
اور جن لوگوں نے اپنے عقود و بھرم ہماری
وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا
خوشنودی طلب کرتے ہمارے دین کی مدد کرنے اور ہمارے واسطہ و تواسی کے مطابق عمل کرنے کی کوشش کی ہم ان کو اپنے راستے بتا دیتے ہیں۔

اَلَّذِينَ جَاهَدُوا فَاِنْ جَادَكَ مَعْنٰی سَعْدُوْهُ بَعْدَ ذٰلِكَ لَیْسَ لَكَ اِلَیْهِمْ اَمْرٌ شَیْءٌ
سے لڑنے اور نفسانی خواہشات کی مخالفت کرنے کی کوشش کی۔
وَمَا جَادَکَ مَعْنٰی سَعْدُوْهُ بَعْدَ ذٰلِكَ لَیْسَ لَكَ اِلَیْهِمْ اَمْرٌ شَیْءٌ
وَمَا جَادَکَ مَعْنٰی سَعْدُوْهُ بَعْدَ ذٰلِكَ لَیْسَ لَكَ اِلَیْهِمْ اَمْرٌ شَیْءٌ
یہاں میں کی جاسکتی کیا یہ معنی ہے کہ ہم نیکی کے راستے ان کو دکھا دیتے ہیں۔ اور ان راستوں پر چلنے کی توفیق عنایت کر دیتے ہیں۔ اللہ نے فرمایا ہے وَالَّذِينَ اٰمَنُوا وَاَزَادَهُمْ هُدًی وَاُورِیُوْهُمُ سُبُلَنَا
حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، فرمان کا معنی یہ ہے کہ جو لوگ اپنے جانے ہوئے راستوں پر چلنے کی کوشش کرتے ہیں ہم ان کو (آگے کے) راستے بتا دیتے ہیں جن کو وہ نہیں جانتے۔
عطا نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا کہ جو لوگ ہماری رضاء میں حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں ہم ان کو اپنے عطا کردہ ثواب کے راستے بتا دیتے ہیں۔

چند نے کہا جن لوگوں نے توبہ کی کوشش کی ہم ان کو اغلام کے راستے بتا دیتے ہیں۔
سلمان بن عیینہ نے کہا جن لوگوں میں اختلاف ہو تو ہم سرحد والوں کو دیکھو (یعنی ان کے راستوں پر چلو) کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فَاِنْ جَادَکَ مَعْنٰی سَعْدُوْهُ بَعْدَ ذٰلِكَ لَیْسَ لَكَ اِلَیْهِمْ اَمْرٌ شَیْءٌ
حسن نے کہا سب سے اعلیٰ جہد نفسانی خواہشات کی مخالفت ہے۔
فضیل بن عیاض نے کہا جن لوگوں نے طلب علم میں جہد کیا ہم ان کو علم کے مطابق عمل کرنے کے راستے بتا دیتے ہیں۔
سمیل بن عبد اللہ نے کہا جن لوگوں نے سنت کو قائم کرنے کی کوشش کی ہم ان کو جنت کے راستے بتا دیتے ہیں۔
حضرت ابن عباس نے فرمایا جن لوگوں نے ہماری طاعت کی کوشش کی ہم اپنے ثواب کے راستے ان کو بتا دیتے ہیں۔
حدیث شریف میں آیا ہے جو شخص عمل کرتا ہے اس پر جس کو وہ جانتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو عطا فرماتا ہے۔
وَلَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ
اور بلاشبہ اللہ نیکی کرنے والوں کے ساتھ ہے یعنی دنیا میں اللہ کی مدد اور اعانت اور آخرت میں ثواب اور مغفرت نیکی کرنے والوں کے ساتھ ہے۔
صوفیہ نے کہا اہل ایمان کے ساتھ اللہ ہے لیکن اس کی معیت کی کیفیت ناقابل بیان ہے۔ اہل بصیرت ہی اس کو مدد دیتی طور پر جانتے ہیں۔

بیانے تمہیر کے لفظ اللہ کی صراحت مفید تاکید ہے۔ واللہ اعلم۔
اللہ تعالیٰ تفسیر مکرئی کا سورۃ غیوت کی تفسیر کا حصہ ۱۹، ۲۰، ۲۱ کو ختم ہوا۔
اللہ کریم کا شکر ہے اور اسی کے لئے جو سزاوارتہ کہ اس نے اہل ہدایت سے سورۃ غیوت کی تفسیر مکرئی کا تہرہ
پارا کرنے کی توفیق عنایت فرمائی اور ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰ کو ختم ہوا۔
اس کے بعد تفسیر سورۃ بقرہ کا تہرہ آئے گا انشاء اللہ۔

سورة الروم

یہ سورت مکی ہے اس میں ساٹھ آیات ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امین الیہ اعظم نے امین شہاب زہری کی روایت سے اور امین جریر نے عمرہ اور حجاج بن یوسف اور قتادہ کی روایت سے بیان کیا کہ مسلمان جب مکہ میں تھے اور رسول اللہ ﷺ نے ہجرت فصیح کی تھی تو مشرک مسلمانوں سے بچتے تھے اور کہتے تھے کہ تم شہادت دیجئے ہو کہ روئی اہل کتاب ہیں لیکن ایران کے نجوسی ابن پر غالب آگئے۔ اسی طرح قسطلانی خیال ہے کہ قسطلانی نے نجوسی پر کتاب شامی لکھی ہے اور تم اس کتاب کی برکت سے ہم پر غالب آ جاؤ گے اگر قسطلانیہ خیال ہے تو بتاؤ روئی تو اہل کتاب ہیں ابن پر نجوسی کیسے غالب آگئے۔ یس جس طرح فارس والہ روئیوں پر غالب آگئے اسی طرح ہم تم پر غالب آئیں گے اور۔

الْحَرَّةُ عَلَيْهِتِ الْوُطُنُ ۖ فِي أَذْنِي الْأَرَضِينَ
 أَذْنِي الْأَرْضِ سے مراد ہے سر زمین عرب کا وہ حصہ جو رومیوں کے علاقہ کے قریب ہے یا رومیوں کی دوسری زمین جو
 ارض عرب کے قریب ہے۔ الارض میں الف لام عدا ہے اور عربوں کے نزدیک ارض معبودا لہی کی سر زمین تھی (اس لئے
 اول قول صحیح ہے) کیا الارض میں الف لام مصناف الہ کے عوض آیا ہے اس لئے دوسرا قول صحیح ہے۔
 مکرر نے کہا أَذْنِي الْأَرْضِ سے غار عات لود منکر مراد ہے (یہ دونوں علاقے شام کے تھے) مجاہد نے کہا ارض جزیرہ
 مراد ہے (دوسری روایت میں) مجاہد کا قول آیا ہے کہ اردن اور فلسطین مراد ہے۔

وَهُمْ قَدْ بَعْدُوا عَلَيْهِمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۝
اور وہ (رومی) مغلوب ہونے کے بعد عنقریب غالب
آئیں گے۔

فیضانِ سینوں کا
چند سال میں بیض کا اطلاق تین سے نو تک یا سات تک یا دس سے کم پر ہوتا ہے۔
جو ہری نے لکھا ہے کہ دس کے ساتھ (نیز دس سے کم کے لئے) توفیقاً بیض اور بیضی کا استعمال ہو تا ہے جس سے لوہہ (کی

اللہ تعالیٰ اور حاکم نے اس آیت کے ادنیٰ میں حضرت اہی مہاش کا بیان نقل کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے کہ مکہ کے مشرک پہنچے تھے کہ قاریں والے وہاں پہنچے۔ غالب آیا نہیں کیونکہ قاریں بت پرست تھے۔ اور مسلمان پسند کرتے تھے کہ وہی ایمانیوں پر غالب آیا نہیں کیونکہ وہی اہل کتاب تھے۔ یہ دوئی مغلوب ہو گئے تو مشرکوں نے بطور طعنه حضرت ابو بکرؓ سے اس کا ذکر کیا کہ ابو بکرؓ حضرت ابو بکرؓ سے رسول اللہ ﷺ سے جا کر اس کا انکار کیا حضور ﷺ نے فرمایا (دوئی) مشرک یہ غالب آیا نہیں گئے۔ حضرت ابو بکرؓ نے مشرکوں سے یہی بات کہہ دی، مشرکوں نے کہا کہ تو بدلت سحر کہہ اگر ہم سحر و جیت گئے تو ہم تم سے اور تم جیت گئے تو ہم تم سے انکار گئے لیکن غرض فریضی نے پانچ سال کی مدت باجم طے کی لیکن پانچ سال میں وہی غالب نہیں آئے۔ حضرت ابو بکرؓ نے یہ واقعہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا، حضور ﷺ نے فرمایا، تم نے دس سال کے اندر کی مدت کیوں سحر نہیں کی۔ اس کے بعد وہی غالب آگئے۔ اہم غلبت الروم میں اسی کا بیان ہے۔ سفیان نے کہا میں نے شام پر کہ وہی دور کے دن غالب آئے تھے۔ یہ حدیث مختلف متعدد مشہور طریقوں سے حضرت اہی مسعودؓ، حضرت زہراؓ بن عذابؓ اور حضرت خدیج بن عمرؓ کی روایات سے بھی آئی ہے۔ (اگر سحر

معت اللہ)

انکائیوں پر اس کا اطلاق نہیں ہو گا، لیکن جویری کا یہ قول استعمال حدیث کے خلاف ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: **الْإِسْلَامُ بَشْعٍ وَشَعْنٍ** ایسا ہے کہ جویری کا یہ قول صحیح نہیں۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ اس دور میں جنگ بھی شرک و کفر سے چاہے تھی کہ اہل کفر اس دور میں پر غالب آجائیں کیونکہ کفار اس دور کے پاس کوئی آسٹری کتاب نہیں تھی اور مسلمان چاہتے تھے کہ وہ بھی غلبہ ہو جائیں کیونکہ وہی اہل کفر تھے۔ کسری پر ویز بنی ہم عزیزوں کو شیروں نے ایک لشکر وہابی طرف بھیجا جس کی قیادت شہر جو کے سپرد کی اور قیصر نے ایک لشکر جس کی ذمہ داری سرکردگی رکھ کر وہابیوں کا مقابلہ تو رعات علاقہ شاہہ امیری کے مقام پر ہوا۔ الیہ لٹائی علاقہ قریش عرب کے بہت قریب تھا اور غم سے بھی قریب تھا (آخر میں کفار اس دہائیوں پر غالب آگئے۔ مسلمانوں کو کھد میں اس کی اطلاع پہنچی تو ان کو بڑی کڑواہ اور کھد کہ اس خبر کو سن کر بہت خوش ہوئے اور مسلمانوں سے کہنے لگے تم بھی اہل کتاب ہو اور یہاں بھی اہل کتاب ہیں اور ہم اہی (یعنی بے کتاب) ہیں، کھد سے کھد کی بھائی قیصرہ سندی بھائیوں پر غالب آگئے اگر تم ہم سے لڑو گے تو ہم بھی تم پر غالب آئیں گے، اس وقت اس آیت کا نزول ہوا کہ **وَلَا تَزِدِ الْكُفَّارَ لَكَفْرِهِمْ** اس آیت کے بعد حضرت ابو بکر کھد کے پاس گئے اور قرطبہ اب تو ہم اپنے بھائیوں کے غالب آجائے سے بہت خوش ہو گئے، لیکن رسول اللہ عظیم روی کھد میں پر غالب آجائیں گے، کھد سے نبی ﷺ نے ہم کو اس کی اطلاع دے دی ہے، اہل بنی خلف بھی بولا تم جھوٹے ہو، حضرت ابو بکر نے فرمایا تو تم خدا تو بڑا جھوٹا ہے، ہائی نے کہا، کھد سے دور میان ایک زمین مدت کی شرط کر لو میں اس لو تینوں کی شرط باندھتا ہوں۔ اگر وہی کھد اس دنوں پر غالب آگئے تو میں چوں (یعنی دس ہونٹوں) تم کو وہی کھد اور اگر کھد اس دہائیوں پر غالب رہے تو تم کو چوں لو اگر نہ ہو گا۔ شرط طے ہو گئی اور تین سال کی عید مقرر کر دی گئی۔ حضرت ابو بکر نے خدمت گراہی ﷺ میں حاضر ہو کر یہ واقعہ عرض کر دیا (یہ واقعہ قدر کی حرمت سے پہلے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، میں نے تو یہ نہیں بیان کیا تھا، بضع تو میں سے تو کھد ہو گا ہے آپ کھد کی مقدم میں اسناد کرو اور عید باندھو، حضرت ابو بکر مدت گراہی ﷺ سے واپس آئے اہل مساتے و کھائی و باندھ لکھنے کے کتاب کو شاہد تم کو چاہی ہوئی ہو گی۔ حضرت ابو بکر نے فرمایا، بیٹھ لی میں لکھ میں تو مال کی مقدار بڑھاتا اور عید مقرر میں جو سب کرنا چاہتا ہوں۔ چنانچہ سو سو تینوں کی شرط طے ہو گئی اور دو سال کی مدت مقرر ہوئی۔ بعض روایات میں سات سال کی عید آئی ہے۔ اہل نے کہا میں نے مان لیا۔ یہ مدت کے بعد اہل بنی خلف کو جب یہ اندیشہ ہوا کہ ابو بکر سے ملے جائیں گے تو اگر آپ سے چھٹ گیا اور بولا مجھے اندیشہ ہے کہ تم کھد سے ملے جاؤ گے اس لئے اپنا کوئی خاص دے دو۔ (کہ جب میں شرط طیت جاؤں تو اس سے سال شرط وصول کر لوں) حضرت ابو بکر نے اپنے بیٹے عبداللہ کو خاص بھیج دیا۔ حضرت عبداللہ شامیں ہو گئے۔ اس کے بعد اہل بنی خلف (مسلمانوں کے مقابل) کھد کی جنگ میں گیا اور مقابلہ کے وقت رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ سے زخمی ہو کر کھد میں اگر مر گیا تو حدیث کے دن وہی کھد اس پر غالب آگئے۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ کھد کے دن وہیوں کا کھد میں پر غالب ہو کر یہ واقعہ ہم شرط سے ساتویں سال کے سرے پر پیش آیا۔

کھد نے لکھا ہے یہ مقرر مدت گزرنے میں پانی بھی کر وہی کھد اس دنوں پر غالب آگئے، اور اسے کھوڑے دھان (ایر اندوں کی عراقی راہد محالی) لکھ لے جا کر باندھ دیے (حرمت قدر سے پہلے کہ یہ قصہ ہے حضرت ابو بکر بھی اہل بنی خلف سے بیت گئے اور اہل بنی خلف کے وارثوں سے آپ نے شرط کا مال وصول کر لیا اور مدت گراہی ﷺ میں لے کر حاضر ہوئے، حضور ﷺ نے فرمایا اس کو خیرات کرو۔ قرطبہ نے بھی حضرت ابو بکر کی روایت سے ایسا ہی لکھا ہے۔

مسئلہ :- حضرت ابو بکر کے اس قصہ سے استدلال کرتے ہوئے امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ دہائیوں میں مسلمانوں اور کافروں کے درمیان تمام حدود قصہ و جیسے سو کا لکھیں دین و فیرہ جائز ہیں، اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ عربی کافروں کا مال ہر طرح سے لینا جائز ہے بشرطیکہ وہ دہائی کی ملکیت نہ ہو کافروں کو لانا دے کر ان کا مال لینا جائز نہیں۔ بنوئی نے لکھا ہے کہ حسب بیان عمرہ وہیوں کی کھد اس دنوں پر غالب آئے کی صورت یہ ہوئی کہ شہر وہیوں پر

عالم کیا اور ان کے قہروں کو روک دیا۔ پہلا پہلا ۱۸۴۵ء تک پہنچ گیا۔ ایک روز شہر کو کابھائی فرخان شہر دلو کے تخت پر بیٹھا شہر اب
 بی رہا تھا کہ (سستی کی حالت میں کہیں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ مجھے تو جیسا معلوم ہو چاہے کہ میں کسری کے تخت پر بیٹھتا ہوں
 ہوں یہ بات کسری تک پہنچ گئی۔ کسری نے شہر دلو کو کھنسا جس وقت میری یہ تحریر تم کو پہنچے تو فرخان کا سر کاٹ کر میرے پاس
 بھیج دو۔ شہر دلو نے جواب میں لکھا ہر شاہ مسامت فرخان کے پاس ہے۔ کارہائے جس دور و فتنوں پر اس کی دھاک ہے اب کو ایسا
 شخص نہیں ملے گا۔ کسری نے دوبارہ لکھا ہر شاہ میں اور بہت سے لوگ ہیں جو اس سے بہتر ہیں تو انہیں سے پاس اس کا سر بھیج دو۔
 شہر دلو نے اس کا بھی ایسا ہی جواب لکھ دیا جس سے کسری غضب ناک ہو گیا اور شہر دلو کو پھر کچھ نہیں لکھا بلکہ فوج کے پاس
 ڈاک سے یہ حکم بھیج دیا کہ میں نے شہر دلو کو پتہ کر اس کی جگہ تردا افسر فرخان کو لکھا دیا، پھر ایک چھوٹا سا پرچہ ڈاک لے جانے
 والے کو الگ سے دے دیا جس میں شہر دلو کو قتل کروانے کا حکم لکھا ہوا تھا اور ڈاک والے سے کہا جب فرخان حکومت کا چارج
 لے لے گا تو اس کا بھائی اس کی طاقت کر لے تو اس وقت یہ پرچہ فرخان کو دے دیا۔ فرض شاہی حکم ملنے کے بعد شہر دلو نے
 ہسر و چشم اس کو قبول کیا اور تخت سے اتر آئیں کی جگہ فرخان بیٹھ گیا۔ اس وقت ڈاک والے نے وہ پرچہ فرخان کو دیا، فرخان نے
 فوراً شہر دلو کو بلوانے کا حکم دیا اور گردن مار دینے کے لئے فوجی میں طلب کیا۔ شہر دلو نے کہا جلدی سے کام نہ کیجئے مجھے اتنی
 مسلت دیجئے کہ میں وصیت کر سکوں۔ فرخان نے کہا اچھا شہر دلو نے بہت مگھو لیا اور اس میں سے تین تحریریں نکال کر
 دکھائیں اور فرخان سے کہا میں نے آپ کے مسلط میں کسری سے یہ ساری مرسلت کی تھی اور آپ صرف ایک تحریر لے کر مجھے
 قتل کرنا چاہتے ہیں۔ فرخان نے فوراً تختہ حکومت شہر دلو کو دیا اور کہا کہ

اس کے بعد شہر دلو نے قیصر روم کو لکھا مجھے آپ سے کام ہے لیکن وہ بیچارہ ساری کی معرفت دیانی سلو لیا جاسکتا ہے نہ
 تحریر اس کو پہنچایا جاسکتا ہے طاقت ہی ضروری ہے اس لئے میری خواہش ہے کہ آپ یہاں رہیں اور میں کو ساتھ لے کر مجھ سے
 ملے میرے ساتھ بھی آئیں اس وقت صرف یہاں امرتی ہوں گے، قیصر نے یہ بات مان لی اور یہاں رہیں اور میں کو ساتھ لے کر روانہ
 ہو گیا لیکن اس کو انڈیشہ لگا دیا اور شاید شہر دلو نے کوئی فریب کیا اور اس لئے اپنے آگے آگے اس نے کچھ جاسوس بھیج دیئے۔
 تاکہ صحیح اطلاع کچھ پہنچائیں۔ جاسوسوں نے آکر کہا کہ شہر دلو کے ساتھ بھی صرف یہاں کوئی ہیں قیصر روم شہر دلو کے چاہنے
 والے ہیں۔ پھر دونوں کے لئے ایک دوسری جہاز لگوا لی اور دونوں کی طاقت اس طرح ہوئی کہ ہر ایک کے پاس بھر ہوا اور دونوں
 کے درمیان ترجمان تھا، شہر دلو نے کہا آپ کے شہر جن لوگوں نے وہاں کے دوش اور میرا بھائی ہیں ہم نے وہاں اپنی تدبیر اور
 بہادری سے آپ کا ملک اپنا اس سے کسری کو ہم پر صدمہ ہو گیا اور اس نے میرے بھائی کو میرے ساتھ سے قتل کر لیا تھا، میں اس
 نے ایسا کرنے سے انکار کر دیا تو کسری نے میرے بھائی کو غمگین کر دیا مجھے قتل کر دے ہم دونوں ساتھ بیٹھتے ہیں، (اس نے
 ایک کے قتل ہو جانے سے دوسرا امری جانے کا اب ہم آپ کے ساتھ قتل کر کسری سے لڑنا چاہتے ہیں۔) قیصر نے کہا ہم
 نے ٹھیک کہا، پھر ایک نے دوسرے سے (اشارہ کیا کہ اگر دونوں میں سے کوئی مہاجر رہتا ہے جب اسے آگے بڑھتا ہے تو کھیل
 جاتا ہے۔ چنانچہ دونوں نے اپنے اپنے بھگروں سے تیرہ فوٹوں کو قتل کر دیا۔ اس وقت سے وہاں کا قہر سبوتا پر غلبہ ہو گیا اور
 اوسوڑا صوملا کر دو میں نے ابراہنوں کو قتل کر دیا۔ کسری بھی مر گیا اور رسول اللہ ﷺ کے پاس اس کی اطلاع پہنچ گئی۔ کسری کے روز
 پہلی جس کو سن کر مسلمان اور خود حضور ﷺ خوش ہوئے۔ اسی قسم کی طرف غلو کتبہ الکریم یعنی اذن الازہار البع میں
 اشد کیا گیا ہے۔

بعض قرائن میں غلو کتبہ الکریم وین منقولہ حقیقتوں کی آیت اس صورت میں آجہ کا مطلب یہ ہو گا کہ
 روی ارضی ہاں پر غالب آگئے لیکن اس غلبہ کے بعد عقرب مطلوب ہوں گے یعنی مسلمان ان پر غالب آجائیں گے چنانچہ
 غلبہ دوم سے نویں سال مسلمانوں نے جنگ کر کے رومیوں کے کچھ شہر مار کر لئے اس قرأت کی تائید اس بیان سے ہوتی ہے کہ
 نژادی نے حضرت ابو سعیدؓ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ بدر کے دن رومی ابراہنوں پر غالب آگئے اور مسلمان اس سے خوش

ہوئے اس پر آیت اَنَّمْ عَلَّمَتْ الرَّؤْمَ الذَّلٰلَ ہوتی۔
 ابن جریر نے حضرت ابن مسعود کی روایت سے اسی طرح نقل کیا ہے لیکن یہ قرات ثلاثیہ متواتر قرات اول ہی ہے
 شاید رسول اللہ ﷺ کوئی غیر منکر کے ذریعہ یہ بات معلوم ہو گئی ہو کہ اب تورہ کی فارسیوں پر غالب آگئے لیکن عنقریب یہ
 مغلوب ہو جائیں گے۔ اس اطلاع کے بعد حضور ﷺ نے آیت کو اس طرح پڑھا دیا جو حضرت ابو سعید کی قرات میں آیا ہے۔
 بِاِلٰہِ الْاَمَمٰوِیْنَ کِتٰبِیْلَ وَہِیْمٰنَ بَعْدَ ذٰلِکَ یَوْمَہِیْ یَقْدِرُ الْکَافِرُوْنَ ۝۱۰ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ
 آمَنُوْا سَبِّحُوْا اللّٰہَ ہر روز اس روز اللہ کی حمد سے اللہ کی عنایت کردہ ساری وجہ سے مومن خوش ہوں گے۔ یعنی رامیوں
 کے غالب آنے سے پہلے اور رامیوں کے غالب آنے کے بعد بہر حال اللہ ہی کا حکم نافذ ہے۔ کوئی بات اس کے فیصلے اور
 اندازے کے بغیر نہیں ہوتی۔

یَوْمَہِیْ یعنی جس روز رامیوں کو فارسیوں پر غلبہ حاصل ہوگا۔
 یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اللّٰہُ نے اہل کتاب کو ان لوگوں پر عنایت کی جو اہل کتاب نہیں۔ یعنی مومنوں نے جرات مشرکوں سے
 کسی قسمی اللہ نے اس کو کچھ کر دکھایا اور شرطیں ان کو غالب کر دیا اور ان کے یقین و ثبات کو حریف استحکام عطا فرمایا۔
 سدی نے کہا رسول اللہ ﷺ کو اس بات سے خوشی ہوئی کہ بدر کی لڑائی میں مسلمان مشرکوں پر غالب آئے اور اہل
 کتاب کو ان لوگوں پر غلبہ حاصل ہو اور کٹائی نہیں ہیں۔

جہاں الدین مکی نے کہا رامیوں کی تاجدار کے دن ہوئی اسی روز مسلمانوں کو حضرت جبرئیل کے ذریعہ سے خبر مل گئی اور
 مسلمانوں کو دوسری خوشی حاصل ہوئی ایک قہر میں مشرکوں پر کیا کر دوسری رامیوں کے اہل انبیا پر غلبہ کی خبر باکہ
 اللہ جس کو چاہتا ہے پیاب کرتا ہے۔ یعنی کبھی ایک فرق کو کبھی دوسرے فرق کو۔
 اور وہی غالب ہے۔ دوسروں کو غالب کر کے اپنے (بعض) بندوں کو سزا دیتا ہے۔
 وہی رحمت والا ہے۔ مغلوبوں کو اپنی رحمت اور فضل سے غالب کر دیتا ہے۔
 اللہ نے پتہ دے دیا ہے کہ مغلوب ہونے کے بعد وہی غالب آئیں گے۔
 لَا یُخْلِفُ اللّٰہُ وَعَدَہٗ وَلَیْسَ لَہٗ کَافٌ ۝۱۱
 وہ اپنے وعدے کے خلاف نہیں کرتا، کیونکہ اس کے کلام میں کذب ناممکن ہے۔
 وَلَیْسَ لَہٗ کَافٌ ۝۱۱ (یعنی کفار کہ اس کے وعدہ کو پورا وعدہ کی
 سچائی کو) نہیں جانتے۔

یَعْلَمُوْنَ ظٰلِمَیْنَ اَیُّہَا الْغٰیثِیْنَ الذِّیْنَ یٰۤاَیُّہَا
 معاش سے واقف ہیں کہ کسے کمانی کریں گے تجارت کریں گے کبھی باڑی کریں وغیرہ۔
 وَلَیْسَ لَہٗ کَافٌ ۝۱۱
 اور آخرت کی طرف سے وہ بالکل غافل ہیں یعنی ان کے
 دلوں میں آخرت کا خیال بھی نہیں آتا، دوسرے علم پہلے علم کی تاکید ہے۔ اس جملہ سے سابق جملہ لَا یَسْلَمُوْنَ کی تاکید ہو
 رہی ہے گویا کافروں کو جانوروں سے تشبیہ دی جن کو دنیا کی چیزوں کا ظاہری علم بھی پورا نہیں ہو تا صرف بعض چیزوں کا ہوا
 ہے۔ اشیاء حقیقت، خصوصیات، نتائج، اسباب، افعال اور صفات، افعال کا اسباب سے صدور اور کیفیت صدور نیز اشیاء میں
 تصرفات، ناقص طور پر کسی قدر جانور جانتے ہیں اسی لئے ظاہر کو بصورت کمرہ ذکر کیا ہوا دنیا کا اندرونی علم، یعنی یہ جاننا کہ
 دنیا آخرت کی گزرگاہ ہے، حصول آخرت کا ذریعہ ہے اور احوال آخرت کا نمونہ ہے اس سے تو جانور قطعاً واقف ہیں اسی
 طرح کافر بھی اس علم سے بالکل بے بہرہ ہیں۔ آیت سے یہ بات مترشح ہو رہی ہے کہ دنیا کا ظاہری کچھ علم ہم علم کی طرح
 (بے مقدار) ہے۔

کیا انہوں نے اپنے نفسوں میں غور نہیں کیا۔

اَوَلَمْ یَتَفَكَّرُوْا فِی الْغٰیثِیْنَ

یعنی کیا انہوں نے اپنے علم کو صرف ظاہری دنیا پر منحصر رکھا اور دلوں کے اندر باطن پر غور نہیں کیا کہ ان پر دنیا کے اندر وہی گوشوں کا انکشاف ہو تا یا یہ مطلب ہے کہ انہوں نے کیا اپنے نفسوں کے متعلق غور نہیں کیا بلکہ جو دیکھ ان کے نفس میں سے اتنے قریب ہیں کہ دوسری کوئی چیز اتنی قریب نہیں، اپنے نفس کے اندر غور کرنے والے کو وہ انکشافات ہوتے ہیں جو سارے عالم امکان پر غور کرنے والے کو ہوتے ہیں۔ انسان عالم صغیر ہے (اور عالم کبیر کا نمونہ ہے) اگر وہ اپنے دلوں میں غور کرتے تو ان کو معلوم ہو جاتا اور وہ کہہ سکتے کہ

مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَقِيلَ لَهُمْ

اللہ نے آسمان و زمین اور ان کی درمیانی کائنات کو برحق ہی پیدا کیا ہے (یعنی حکمت و عظمت کے ساتھ ہی کیا ہے) اور یہ مقرر ہوا کہ (ہاں) کو (اپنے ساتھ) لئے ہوئے پیدا کئے گئے ہیں یعنی بے کار و حاصل بغیر کسی کامل حکمت کے نہیں پیدا کئے اور ان کی تخلیق وہی نہیں ہے بلکہ ان کا ایک خاص مدت کے لئے ہے اس کے بعد قیامت آجائے گی اور حساب فی کس کا وقت آپہنچے گا اور سزا دی جائے گی۔ اللہ نے فرمایا اَنْتُمْ لَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ اَلَمْ تَكُنْ لَكُمْ اَنْفُسٌ كَانَتْ مِنْ قَبْلُ فَاَنْتُمْ تَعْلَمُونَ کیا تم یہ خیال کئے ہو گے ہو کہ ہم نے تم کو فضول پیدا کیا اور ہمدی طرف تم کو نہیں لوچا ہاں تمہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اللہ کی طرف ہر گزشتہ ہو اور اللہ سب کو بالحق ہی مقرر کرے تو تخلیق بے کار ہے لا حاصل ہے۔

لہذا عالم پر غور کرنے والے جانتے ہیں کہ اس کا خالق عظیم ہے اور عظیم ہے ہر کام نہیں کرتا، تخلیق عالم کی حکمت خالق کی ذات و صفات کی معرفت ہے، اب اگر قیامت نہ آئے اور جہان نہ ملے تو عارف و کافر دونوں برابر ہیں۔ اس کائنات پر غور کرنے والا ہی آخرت کو جانتے ہو اور علم آخرت حاصل ہونے کے بعد اس کے دل سے غفلت دور ہو جاتی ہے۔

فَاَنْتُمْ لَكُمْ اَنْفُسٌ كَانَتْ مِنْ قَبْلُ فَاَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

اور بہت آدمی (یعنی کفار) کہہ رہے ہیں کہ اللہ نے ہم کو پیدا کیا ہے (یعنی وہی ہے) اور ہم نے اس کے بعد جہان پانے کے ہاشمہ مقرر ہیں۔

یعنی وہ خیال کرتے ہیں کہ دنیا بھر سے گئے ہیں قیامت ہو گی نہ حساب کتاب ہو گا۔

اَوَلَمْ يَتَذَكَّرْ فِي الْاَرْضِ فَذَكَرْنَا كَيْفَ كَانَ عَذَابُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

(کیا کفار) کہہ رہے ہیں کہ سب باہر نہیں گئے (اور ملک میں چل پھر کر انہوں نے نہیں دیکھا کہ ان سے پہلے والے (کفار) کا انجام کیا تھا) (عبرت انگیز) ہو یعنی یہ لوگ باہر سفر گئے ہیں اور انہوں نے دیکھ لیا ہے کہ ان سے پہلے والے کفار جنہوں نے دنیا میں کمال کی تحسین کی تھی۔ عذاب کیا تھا؟ یہی وجہ ہے کہ ان کے لئے جہنم کے جھلکے کا قہر ہے کہ اسودہ لڑکات یہ دیکھ چکے ہیں۔

كُلُّوا اَشْدَّ مِنْهُمْ قِيَامًا وَاتَّكُوا الْاَرْضَ وَغَرَّبُوا فِيهَا عَمَلُهُمْ

وہ لوگ ان سے زیادہ قہر والے تھے انہوں نے زمین کو الٹ کر دیکھا اور ان سے زیادہ زمین کو آباد کیا تھا۔ (یہی دنیا کی لوہی عمارتیں بنائیں) انہیں زمین کو الٹنے کا یہ مطلب ہے کہ پانی ٹپکے، مہلوں پر آدھ کرنے اور کھیتی کرنے کے لئے انہوں نے زمین کو کھودا تھا۔

اہل مکہ ایسی زمین پر آباد تھے جہاں کوئی کھیتی باڑی نہیں ہو سکتی تھی بالکل دہلی خیر ذی ذراع تھی۔ دوسرا حرق کا پیمانہ تھا۔ آیت میں ایک طرح کا طعن ہے کہ وہ لوگ یہ کہہ رہے تھے کہ ہم نے زمین پر کھیتی باڑی کی ہے، غرض کہ ہر سمت ہیں بلکہ وہ کہہ رہے ہیں کہ ان کا سال بھر دوسرے دنیا کی فراخی ان کو حاصل نہیں۔ دنیا نام ہے وسعت ملک کا، تسلط عام کا، غیرت کی کثرت کا اور ان کو کچھ بھی غصہ نہیں ان کی ہمتی میں کسی چیز کی کمی نہ ہو اور انہیں اگر موسم سرد ہو گا میں یمن و شام کا سفر نہ کریں اور وہاں سے لے کر پیرانہ لائیں تو مجھ کے لئے مر جائیں۔ ان تمام باتوں کے باوجود ابھی نصیر دیا یہ چھوٹے نہیں مانتے۔

وَجَاءَ اَنْفُسُهُمْ فَشَفَعَا لِي فِي الَّذِي كَانُوا يَعْبُدُونَ اور ان کے پاس ان کے خطیر کلمے عجوت لے کر پہنچے۔

لیکن انہوں نے خطیروں کی کذب کی ان کو مجھ پر قہر لایا آخر اللہ نے ان کو جہاد کر دیا مستطیع۔

اللہ کے برابر سے ہمیں گے تو ان کا یہ خیال غلط نکلے گا اور (کوئی شریک بھی ان کی شفاعت نہیں کرے گا۔ چونکہ آنے والا یہ واقعہ جتنی ہے اس لئے یسیراً ماضی بیان کیا۔

وَكَا لَنَا بِشَرِّكَائِهِمْ كَيْفُورٌ ﴿۵﴾
یعنی شفاعت سے ترس ہو جائیں گے تو اپنے معبودوں کا انکار کریں گے بعض اہل تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ دنیا میں دو ایسے ان شرکاء کی وجہ سے کافر ہوتے تھے۔

وَرَبُّهُمْ يَكْفُرُ بِالْإِنْسَانِ إِذَا كَفَرُوا ﴿۶﴾
اور جس روز قیامت برپا ہوگی اس روز (لوگ) فریق فریق ہو جائیں گے۔ متناقل نے کہا حسب کے بعد فریق فریق ہو جائیں گے۔ مومنوں کو جنت کی طرف اور کافروں کو دوزخ کی طرف بھیجا دیا جائے گا پھر یہ دونوں فریق بھی مل جیں ہوں گے۔ اس کی تفصیل اگلی آیت میں کی گئی ہے۔
قَالُوا الْكَيْدُ لَنَا وَكُنَّا لَكَ خَاسِرِينَ ﴿۷﴾
سو جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کے بعد ہم میں سرور ہوں گے۔

یعنی روزِ تسلیم یعنی جنت کے جن میں جہاں نہیں رہتی ہوں گی اور پھول کھلے ہوں گے۔
يُخْبِرُونَ كَذِبًا بِهِ جَعَلْتُمُوهُنَّ آيَاتٍ لِّكُلِّ بَلَاءٍ وَتَقْوَاهُنَّ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُفُورُ ﴿۸﴾
نے کہا وہ خوش ہوں گے۔ کُفُور کا معنی ہے خوشی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ کُفُور ہر اچھی نعمت کو کہتے ہیں اور تحیر کا معنی ہے خواہ صورت بدیہ (گمراہ کرنا) جبری نے تمہارے میں لکھا ہے کُفُور کا معنی ہے خوش حال۔ جودہ کافر عاویزین عاویہ نو بصرہ کی اور حسن شکل۔ صاحب قاسوس نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ نے عرض کیلئے رسول اللہ ﷺ اگر مجھے معلوم ہو تاکہ حضور میری قرأت کو سن رہے ہیں تو میں تحیر سے کام لیں، یعنی مزید خوش آواز سے پڑھتا۔
بنوئی نے روایت لوزائی سنی بن کثیر کا قول نقل کیا ہے کہ یَعْبُودُونَ جنت کے آسمان کا نام ہے۔ ہناد اور تہائی کی روایت میں بھی حمی بن کثیر کا یہ قول آیا ہے۔

لوزائی کا بیان ہے جب وہ گنا شروع کرتا ہے تو جنت کا کوئی درخت بغیر سرسبز ہوئے نہیں رہتا۔ یہ بھی لام لوزائی کا بیان ہے کہ اللہ کی کوئی مخلوق اگر عقل سے زیادہ خوش آواز نہیں جب وہ گنا شروع کرتا ہے تو ساتویں آسمانوں کے رہنے والوں کی تہار اور تصحیح ختم ہو جاتی ہے۔

ابن عساکر نے لوزائی کا بیان نقل کیلئے یَعْبُودُونَ کا ہے جب جنت والے کچھ طرب حاصل کرتا ہے جسے (یعنی گناہ سنا چاہتے ہیں) تو اللہ جنت کی دوا کو جس کو عقائد کا مہاتما ہے حکم دیتا اور عقائد حسب الحکم تازہ موتیوں کے نیساتاں میں داخل ہو کر اس کو حرکت دیتی ہے اور نیساتاں کے درخت باہم لگ کر جتنے ہیں جس سے اہل جنت کو سناں کا لطف آتا ہے جب وہ درخت جتنے ہیں تو جنت کا ہر درخت ہر درخت کی خوش ہو جاتا ہے۔

طبرانی اور بیہقی نے حضرت ابو امامہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو بندہ بھی جنت میں داخل ہو گا اس کے سر ہائے نور پانچ سو (۵۰۰) حویریں چمکی لگی خوش آوازی سے گامیں گی جو کسی جن یا انسان نے نہ سنی ہو گی وہ شیطان کا گناہ ہو گا بلکہ اللہ کی حمد و ثناء میں ہو گی۔

میں کتابوں گانے سے اور شعر سے اس دنیا میں لذت اللہ و ذی کے لئے تین باتوں کی ضرورت ہے اشعار میں محبوب کا ذکر ہو، کلام موزوں ہو، نواز میں حسن ہو، لیکن جنت والوں کے لئے اللہ سے بڑی مرغوب تو کوئی چیز نہ ہو گی اس کے ہمال سے زیادہ کسی کا حسن بھی نہیں ہے اس لئے جب اس کے دل سے ہر دور ہوں گے تو اسی کی یاد خوش الحالی کے ساتھ من کر لذت اللہ و ہوں گے۔

باہر ملے گئے پھر دونوں حصے واپس تشریف لائے اور فرمایا جب سے میں یہاں سے گیا ہوں اس وقت سے اب تک تم میں بھی (دُخلفہ چڑھ رہی) ہو۔ حضرت جویریہؓ نے کہا جی ہاں۔ فرمایا میں نے تو تمہارے پاس سے جانے کے بعد چار گھنٹے تکینا بار پڑے تھے اگر تمہارے (دُخلفہ کے) الفاظ سے ان کا مولود کیا جائے تو وہ بھاری پڑیں گے (چار گھنٹے یہ ہیں) سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عُدَّةُ حَلْقِهِ وَرِضَاءُ نَفْسِهِ وَزَيْلَةُ عَرْشِهِ وَمِدَادُ كَلِمَاتِهِ۔ رواہ مسلم۔

حضرت سرورین چند راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اُسب سے بڑھیا چار جملے ہیں: سُبْحَانَ اللَّهِ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ

دوسری روایت میں آیا ہے کہ اللہ کو سب سے پیارے جملے چار ہیں۔ سُبْحَانَ اللَّهِ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ جس سے شروع کر کوئی حرج نہیں (یعنی ترتیب ضروری نہیں ہے) کہ وہ مسلم۔

حضرت ابوذر راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا سب سے اعلیٰ کو کس کا نام ہے فرمایا (افضل کلام کو وہی ہے جو اللہ نے اپنے فرشتوں کے لئے پسند فرمایا ہے) (یعنی ملائکہ پڑھتے ہیں) سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ رواہ مسلم۔ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ کہا اس کے لئے جنت کے اندر ایک درخت خرما پودا کیا (یعنی جنت کے درختوں میں سے ایک درخت ان الفاظ کا بھی ہو گا)۔ رواہ ترمذی۔

یٰٰمُحَمَّدُ اِنَّمَا مِنْكَ الْبَيْتُ وَيُخْرِجُكَ الْبَيْتُ مِنَ الْبَيْتِ
کو بے جان سے (جیسے انسان کو نطفہ سے اور بے مادہ کو مادہ سے) اور نکالے گا بے جان کو جاندار سے (یعنی نطفہ اور مادہ کو حیوان سے) مطلب یہ کہ زندگی کے پیچھے موت اور موت کے پیچھے زندگی لاتا ہے۔ موت و حیات کا چول کر تا ہے۔

اور زمین کو (میز پر پیدا کر کے) اُتر دے گا تاہے اس کے مرنے
وَيُخْرِجُكَ الْبَيْتُ مِنَ الْبَيْتِ
(یعنی خشک ہو جانے کے بعد۔)

اور اسی طرح تم مرنے کے بعد زندہ کر کے قبروں سے نکالے گا۔ یعنی
وَلَكِنَّ الْبَيْتَ يُخْرِجُكَ مِنَ الْبَيْتِ
جب تم مشاہدہ کر رہے ہو کہ بے جان کو مادہ جاندار بنا کر نکال دے تو پھر مردوں کو زندہ کر کے قبروں سے اُٹھائے جائے گا تم کیوں

الہا کرتے ہو۔ يُخْرِجُكَ الْبَيْتُ مِنَ الْبَيْتِ سے پورا کلام موقوف قیامت کی دلیل ہے۔
وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ ۝

اور اللہ کی نشانیوں میں سے (یعنی اس امر کے دلائل میں سے کہ اللہ قیامت پیدا کرنے پر قادر ہے) یہ بات ہے کہ اس نے تم کو (یعنی تمہاری اصل بنیاد آدم کو) خاک سے بنالیا۔ پھر کچھ ہی مدت کے بعد تم آدمی بن کر بھیٹے ہوئے پھرے ہو۔

یعنی پہلے تم بالکل مہلک تھے تمہارے اندر حس و غریزہ نہ تھی نہ حرکت جس میں تھے پھر اللہ نے تم کو انسان بنادیا اور یکدم تم انسان ہو کر زمین پر پھیل گئے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ ۝
اور اس کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ اس نے تمہارے واسطے تمہاری

جس کی یہاں بتائی تاکہ تم کو ان کے پاس اور اسے تم (میاں بیوی) میں محبت اور ہمدردی پیدا کی۔
وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ ۝

یعنی آنفوسکم میں وہی ابتداء ہے کیونکہ حضرت حواء کو حضرت آدم کی پہلی سے پیدا کیا پھر مردوں کے نطفہ سے عورت کو پیدا کرنے کا سلسلہ جاری کیا۔ یا وہی یہی ہے کیونکہ عورتیں بھی مردوں ہی کی جنس سے ہیں کسی اور حیوان کی جنس سے نہیں ہیں۔

رَبَّنَا خَلَقْنَا لَكَ فَمَا نَسْتَغْفِرُكَ مِنْ عَمَلِنَا سِوَاكَ فَارْحَمْنَا
جنسیت باعث نفرت۔

ترتیب: تمہارے درمیان یعنی مردوں اور عورتوں کے درمیان یا افراد جنس کے درمیان۔

مَودِدہ و مَحَبَّتہ یعنی مصلحتی خواہش کے نظریہ کے وقت تہذیبی و تعلیمی قیام کرنے کے ذریعہ سے۔ قصداً اور اللہ نے باہم محبت اور شفقت پیدا کر دی تاکہ معاشی تعلیم درست اور چاہی و چاہی رحمت و محبت کرنے کی وجہ سے کہ اس پر تعالٰیٰ مود و لطف سے اور باہمی تعالٰیٰ برائسی محبت کا دار ہے۔

إِن فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَكِرُونَ ﴿٥٠﴾
 غور کرنے والوں کے لئے بہت نشانیاں ہیں۔ وہ جاننے ہیں کہ اس میں کیا حکمت ہے اور حال کا سلسلہ اس سے کس طرح جاری ہے۔
 وَمِنْ آيَاتِنَا الَّتِي يُسَوِّدُ فِيهَا الظُّلُمَاتِ كُلَّ ظُلْمٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّعُلَّامِينَ خَفَاءٍ ﴿٥١﴾
 اور اس کی قدرت کی نشانیاں میں سے آسمانوں کو لور زمین کو سیاہ کرنا

اور قسمدارى بوليوں کا اور محلوں کا مختلف ہوا جس میں بڑی نشانیاں ہیں اہل عالم کے لئے۔
 اِنْ شَاءَ اللّٰہُ سُبْحٰنَہٗ سے مراد ہے زبانوں اور بولیوں کا اختلاف۔ اللہ نے ہر قوم کو ایک خاص زبان سکھائی اور اس
 میں خاص الفاظ القام کر دیے اور اس زبان کے بولنے پر اس کو قدرت عطا کی یا زبانوں کے اختلاف سے مراد ہے بولنے کے
 طریقوں کا اور آوازوں کی کیفیتوں کا اختلاف کہ ایک کی کیفیت دوسرے سے الگ ہے ایک کا دوسرے سے متشابہ نہیں ہوتا۔

مراد ہے کہ کوئی دوسرے کے کامل متا پی نہیں۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا فِیْ سَبَیْحِ النَّوَاسِیْطِ الَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ اَنْ یَّحْمَدُوْا لِلّٰهِ مَا لَیْسَ لَهُ شَیْءٌ فِی السَّمٰوٰتِ وَفِی الْاَرْضِ یَتَّبِعُوْنَ اَنْۢ یَّحْمَدُوْا لِلّٰهِ فَاِنْ لَّمْ یَفْعَلُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ یَفْعَلْ مَا یَشَآءُ

وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَّا مُنْكَرُ الْمَوْتِ وَالْمَحْيَا وَالْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ قُلْ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾
اور اسی کے لئے نماز قدرت میں ہے، تمہارا موت کو اور دن
کو سوچا اور اللہ کے فضل کو (رات میں اور دن میں) طلب کر جاں میں رہتے نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو (بصیرت و تفہیم کے
کانوں سے) سنتے ہیں۔

ایضاً: کا مفہول محذوف ہے یعنی معاش و معاد کو طلب کرنا اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ نفسانی قوتوں کے اہرام اور طبعی قوتوں کو قوی بنانے کے لئے رات میں نور و دن میں شہار اسو جائے اللہ کی حکمت اور قدرت کی نشانی ہے۔

یابہ مطلب ہے کہ رات میں شہار اسو اور دن میں روزی کو طلب اور سحاش کرنا قدرت و عظمت کی نشانی ہے اور حروف عطف کے ساتھ وہ غلطیوں کو اور لغات کے ساتھ ملائی تاکہ اس بات پر توجہ ہو جائے کہ اگر ایک فصل دن کے ساتھ اور ایک فصل رات کے ساتھ (عادتا) مخصوص ہے لیکن ہر کام ہر وقت ہو سکتا ہے (رات کو کھائی اور دن کو ٹینڈ بھی ہو سکتی ہے) اس کی تائید دوسری کایت سے بھی ہوتی ہے جو اسی مضمون کی حامل ہیں۔

وَمِنْ آيَاتِهِ مَرْسِلُ الْبَرْقِ حَقْوًا وَطَعْمًا فَيُزِيلُ مِنَ السَّمَاءِ سَائِلَ مَائِهِ يَهْبِطُ بِهِ الْإِزْزَاقُ يُقَدِّمُ مَوْصِلَهُ
إِنَّا فِي ذَلِكَ لَتَوَعُّدٍ مُبِينٍ ﴿٥٥﴾

اور اسی کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ وہ تم کو بجلی دکھاتا ہے جس سے ڈر بھی ہوتا ہے اور امید بھی اور وہ صاعق سے پانی برساتا ہے پھر اس پانی سے زمین کو اس کے مگر جانے کے بعد زخم کر دیتا ہے اس میں ان لوگوں کے لئے بہت نشانیاں ہیں جو سمجھتے ہیں۔
حَقْوًا یعنی بجلی کرنے کا ڈر ہوتا ہے جب کہ سفر کی حالت ہو۔
وَطَعْمًا اور بارش کی امید ہوتی ہے جب کہ اپنے اپنے گھر والے میں ہو۔

خَوَاتِمُ وَطَنُوعَدَاوَنُصْلَ مَذْکُورِیَا مَعْدُوفِ کِی عِلّتِ ہِیَا یَا حَال۔ زمین کے مرنے سے مراد آپے خشک ہو جانا اور زندہ کرنے سے مراد اسے سبز کر دینا۔
يُغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ لَٰكِنَّمَا أَنتَ مُنْقِذُ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ یعنی ان لوگوں کے لئے یہ چیزیں صانع کی قدرت و حکمت کی نشانی ہیں جو اپنی عقل سے کام لیتے ہیں اور کمال قدرت و حکمت کو سمجھتے ہیں۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَقُولَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّي مُبْتَلًى لَكَ ۖ فَاسْتَجِبْ لَهُمْ يَوْمَ تَصُفُّ الْأَرَضِينَ ۖ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِزْ يَوْمَئِذٍ إِلَّا ذُرِّيَّتَهُ لَأَكِيدَنَّ الْأَتَّالِينَ ۖ فَرَجَّحْنَاهُ لِقُلُوبِهِمْ ۖ وَاسْتَخَرْنَاهُ يَوْمَ تَصُفُّ الْأَرَضِينَ ۖ فَيُخْرِجُهُمْ مِنْهَا مُتَبَعِينَ ۖ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ۚ

بنوئی نے لکھا ہے کہ اکثر اہل فہم کے نزدیک میں ازراض کا تعلق حضرت عیسیٰ سے ہے یعنی تم تو میں سے ہو گدہ ہو جاؤ گے۔ یہودی نے لکھا ہے غلط ہے کیونکہ ادا کا تعلق دے سے ہے یعنی جب اللہ تم کو زمین کے اندر سے بلائے گا۔ امین عمارت کے لکھا ہے کہ زید بن جابر شافعی نے آیت **وَالسَّيِّحُ يَوْمَ يَمْشِي الْكُفَّاءُ** میں **يَوْمَ يَمْشِي الْكُفَّاءُ** کی تفسیر میں بیان کی کہ اسرائیل صحیحاً بیت المقدس پر کھڑے ہو کر پکاریں گے اے یوسیدہ بد بول، اور پورا پورا کھالو اور کئے ہوئے بالوں اللہ تم کو کھمڑتا ہے کہ فیصلہ حساب کے لئے جمع ہو جاؤ۔

اور اسی کے پیدا

پیدا کس دشوار تھی، مطلقہ بنا، پھر ریت خون ہوا، پھر بونی بنا، پھر مردیا عورت بنا، پھر عید ہوا، حیات نے بحوالہ فکری اور صبا کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا جو قول نقل کیا ہے اس کا یہی معنی ہے۔

وَكُلُّهُم مِّنَ الْأَوَّلِينَ

اسی کی اعلیٰ مشن ہے۔ یعنی اس کی صفات اعلیٰ عالی ہیں کہ کسی دوسرے کی کوئی صفت

اس آیت کی تفسیر میں علامہ کا قول نقل ہے کہ مفعول اعلیٰ لا الہ الا اللہ کی شہادت ہے۔ میں کہتا ہوں اس قول کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کی وحدانیت مفعول اعلیٰ ہے۔

اللہ کی وحدانیت کی گواہی ہے۔
 فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
 آسمانوں میں اور زمین میں۔ یعنی جو چیز زمین میں اس کی صفت بیان کرتی ہے۔
 ذی بان مقال سے ہو یا زبان حال سے۔

وَلَهُوَ الْعَلِيُّ
 اور وہی غالب ہے ملکیت اور خلافت میں غالب اور چوہر ہے کوئی چیز اس کی قدرت اور علیہ سے

خارج نہیں، نہ ابتدائی تخلیق نہ ادا دہی
وہی تجسیم ہے اپنی حکمت کے موافق کرتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا بیان طبرانی نے نقل کیا ہے

وَمَا مَلَکَ اِلَهُ حِمْیَرٌ کَوْنُ شُرَکَآءٍ فِیْهِمْ سَوَاءٌ اِنْ شَرِکَ مِنْهُمْ کَوْفَرًا یَعْبُدُوْنَ ۚ لَئِنْ دُعِیْتُ اِلٰی الْاَشْرَکِیْنَ لَأَذِیْنَنَّ لَهُمْ وَلَئِنْ رَاَیْتُ عَنْهُمْ تَصَدُّقًا فَلَمْ یَسْتَلِمْ عَلَیْهِمْ لَیْسَ بِذَلِکَ عَلَیَّ حِسَابٌ ۖ لَئِنْ دُعِیْتُ اِلٰی الْاَشْرَکِیْنَ لَآتِیَنَّهُنَّ بِالْحَمْرِ وَالْمَالِ وَالتَّلَاقِ ۚ

ہدایہ کے لیے دعا گو

ہَلْ لَكُمْ مِنْ مَمْلُكَةٍ اَيْمَانُكُمْ مِنْ حُرِّكَاءٍ اَنْ يَمَارَتُكُمْ فَاَنْتُمْ فِيْهِ سَوَاءٌ اَوْ تَخَافُوهُمْ خَافِيَةً كَثِيْرًا

آفسکینڈ
نے تم کو باشریک ہے کہ تم لوہو اس میں برابر ہوں جن کا تم ایسا خیال کرتے ہو جیسا اپنے آپ میں کا خیال کرتے ہو۔

جَسَدِ اللہ نے بیان کیا۔
لَکھو، یہ مشرکوں سے خطاب ہے۔

۱۔ اگرچہ یہ سب کلمات صحیح ہیں مگر ان کے معنی اس قدر گہرے نہیں ہوتے جتنے کہ قرآن مجید میں مذکور ہے۔

فہم سکا کہ ہم سب ملکیت اور تصرف میں برابر ہیں جسی ملکیت کی طرف تصرف کرتے ہیں۔
تھا تو انہیں کہ صرف کرتے ہیں تم کو ان کا اندیشہ لگا رہا ہے۔

کَیْزِیْنِکُمْ اَنْفُسُکُمْ، جسے تم کو اپنے لوگوں کا اندیشہ رہتا ہے جو تمہاری طرح آگڑ ہیں۔ استغفار اللہ کی ہے جس نے ہمیں جو جاس کو تمہارے لئے عار سمجھتے ہو، وہ وجود ہے کہ تم سب آدمی ہو پھر بھی غلاموں کے ساتھ مالی شرکت اور مصلوبانہ تصرف

کونراہیں، پھر تعجب ہے کہ جن جہڑوں کو جہاں ترین مخلوق ہیں اس اللہ کا شریک قرار دے جو زمین آسمان کا خالق ہے۔
 اسی طرح ہم کھول کر دلائل بیان کریں

ہیں ان لوگوں کے لئے جو عقل سے کام لیتے ہیں۔ یعنی تشبیہات پر غور کرنے میں اور سمجھتے ہیں۔ جبرائی کی طرح جو سہرے بے

کَلِیْلِ التَّبِعِ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا اَهْوَءَهُمْ بَدِیْعِهِمْ

خوابشات کے پیچھے انہیں جانے ملتے ہیں۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَصَلِّ عَلَىٰ اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَصَلِّ عَلَىٰ رَحْمَتِكَ الْكَافِيَةِ
یعنی جن لوگوں نے شرک کر کے اپنے لوہے خود علم کیا کہ اپنی جانوں کو عذاب کا مستحق بنالیا۔

یعنی جن لوگوں نے اپنے گمراہی کو جاننے کے بعد بھی شرک کر لیا۔
وَقَدْ تَقَرَّرَ فِي مَعْنَى أَصْلِ الْكَلِمَةِ
یعنی جب وہ خواہشات نفسانی کے پیرو ہو گئے اور اللہ کی بھیجی ہوئی ہدایت کو انہوں نے ٹھکرا دیا تو اب کون کن کو ہدایت کر سکتا ہے۔

وَمَا تَقَرَّرَ فِي مَعْنَى الْكَلِمَةِ
لَا يَزِيدُ وَجْهًا لِلدِّينِ حَيْثُ كَانَ
یعنی جب اللہ کی وحدانیت ثابت ہو گئی اور ظاہر ہو گیا کہ شرک اپنی خواہشات کے پیرو ہیں تو آپ اپنا رخ خالص طور پر بغیر دوسرے دین اسلام کی طرف کر سکتے۔

فَطَرَتِ اللَّهُ الْإِنْسَانَ عَلَىٰ نَفْسٍ طَيِّبَةٍ
یعنی لازم کر لیا کہ فطرت (یعنی دین اسلام) کو جس پر اللہ نے انسانوں کو پیدا کیا ہے۔ فطرت (یعنی پیدائش) سے خواہ حضرت ابن عباس اور جماعت مفسرین کے نزدیک اسلام ہے۔ آیت میں برآمد است خطاب رسول اللہ ﷺ کو اور آپ کے ذیل میں ساری امت کو ہے۔ فطرت کئے کی وجہ یہ ہے کہ ساری مخلوق کے لئے اخلاص اعلیٰ لازم ہے۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَصَلِّ عَلَىٰ اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَصَلِّ عَلَىٰ رَحْمَتِكَ الْكَافِيَةِ
یعنی لازم کر لیا کہ فطرت (یعنی دین اسلام) کو جس پر اللہ نے انسانوں کو پیدا کیا ہے۔ فطرت (یعنی پیدائش) سے خواہ حضرت ابن عباس اور جماعت مفسرین کے نزدیک اسلام ہے۔ آیت میں برآمد است خطاب رسول اللہ ﷺ کو اور آپ کے ذیل میں ساری امت کو ہے۔ فطرت کئے کی وجہ یہ ہے کہ ساری مخلوق کے لئے اخلاص اعلیٰ لازم ہے۔

وَقَدْ تَقَرَّرَ فِي مَعْنَى أَصْلِ الْكَلِمَةِ
یعنی جب اللہ کی وحدانیت ثابت ہو گئی اور ظاہر ہو گیا کہ شرک اپنی خواہشات کے پیرو ہیں تو آپ اپنا رخ خالص طور پر بغیر دوسرے دین اسلام کی طرف کر سکتے۔

فَطَرَتِ اللَّهُ الْإِنْسَانَ عَلَىٰ نَفْسٍ طَيِّبَةٍ
یعنی لازم کر لیا کہ فطرت (یعنی دین اسلام) کو جس پر اللہ نے انسانوں کو پیدا کیا ہے۔ فطرت (یعنی پیدائش) سے خواہ حضرت ابن عباس اور جماعت مفسرین کے نزدیک اسلام ہے۔ آیت میں برآمد است خطاب رسول اللہ ﷺ کو اور آپ کے ذیل میں ساری امت کو ہے۔ فطرت کئے کی وجہ یہ ہے کہ ساری مخلوق کے لئے اخلاص اعلیٰ لازم ہے۔

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَصَلِّ عَلَىٰ اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَصَلِّ عَلَىٰ رَحْمَتِكَ الْكَافِيَةِ
یعنی لازم کر لیا کہ فطرت (یعنی دین اسلام) کو جس پر اللہ نے انسانوں کو پیدا کیا ہے۔ فطرت (یعنی پیدائش) سے خواہ حضرت ابن عباس اور جماعت مفسرین کے نزدیک اسلام ہے۔ آیت میں برآمد است خطاب رسول اللہ ﷺ کو اور آپ کے ذیل میں ساری امت کو ہے۔ فطرت کئے کی وجہ یہ ہے کہ ساری مخلوق کے لئے اخلاص اعلیٰ لازم ہے۔

وَقَدْ تَقَرَّرَ فِي مَعْنَى أَصْلِ الْكَلِمَةِ
یعنی جب اللہ کی وحدانیت ثابت ہو گئی اور ظاہر ہو گیا کہ شرک اپنی خواہشات کے پیرو ہیں تو آپ اپنا رخ خالص طور پر بغیر دوسرے دین اسلام کی طرف کر سکتے۔

تھیں مگر لی (درد) جلد کم
 بھلا! ابراہیم بن اسحاق پر وراثت ابن مہرک لوزانی کا قول نقل کیا ہے کہ انہیں نے اپنے ساتھیوں سے کہا تم لو آؤم کے پاس
 (ہمکانے کے لئے) کس طرح سے جاتے ہو؟ ساتھیوں نے کہا ہر طریقہ سے۔ انہیں نے کہا استفادہ کے راستے سے بھی جاتے
 ہو۔ ساتھیوں نے کہا یہ بات تمہیں ہو سکتی استفادہ تو توحید سے وابستہ ہے۔ (یعنی ہر مومن استفادہ کرتا ہے) انہیں نے کہا میں
 ان کے اندر ایسا چیز پھیلا دوں گا جس سے وہ بھی استفادہ نہیں کریں گے۔ (کیونکہ اس چیز کو وہ گناہ نہیں خیال کریں گے بلکہ حتی
 تک کہ وہ اسے اپنے لئے لوٹاؤ آؤم کے اندر خواہشات کا انکشاف) پھیلا دیں۔

میں نے کہا کہ میں نے اللہ سے دعا کی کہ تم کو اللہ کی رحمت سے لایا گیا ہو اور تم کو اللہ کی رحمت سے لایا گیا ہو۔
 ﴿قَالَ أَمْ لَكَ عَلَيْهَا بِرَءَءٌ﴾ (یعنی تم پر کیا کوئی حق ہے جو آپ کی طرف رجوع ہو کر اس کو پکارتے ہیں یعنی دوسرے
 کے پاس سے)۔

[illegible]

مبادلت میں اسریف / کر دینے کی وجہ سے۔

تو خلاصی دینے میں ساجی فرمودے ہیں دوسروں کو۔
حضرت تاج الدین بن خالد جنہی کی روایت ہے کہ حدیبیہ میں رات کو پادشہ ہوائی صبح کو رسول اللہ ﷺ نے ہم کو نماز پڑھائی۔
نماز ختم کرنے کے بعد لوگوں کی طرف رخ کر کے فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا؟ صحابیہ نے جواب دیا اللہ
جائے اور اللہ کا رسول حضور ﷺ نے فرمایا اللہ نے فرمایا کہ صبح کو میرے بندوں میں سے کوئی مومن رہا کوئی کافر (یعنی یہی رحمت
کا حکم) ہو گیا جس نے کہا اللہ کے فضل اور اس کی رحمت سے ہم پر پادشہ ہوائی صبح کو مجھ پر ایمان رکھتا ہے اور ستاروں کا منکر ہے اور
میں نے کہا ہم پر غلاں ستارے کے نقشے سے پادشہ ہوائی دومیرا منکر ہے اور ستاروں پر یقین رکھنے والا ہے اور اولوالعزمی (مسلم افی
المنہج)

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب بھی اللہ کو پر سے حرکت (بارش) کا دل قرار دیتا ہے انسانوں کا ایک مرد وہ اللہ کی رحمت کا منکر ہو جاتا ہے۔ بارش نازل تو کرتا ہے لیکن وہ کہتا ہے کہ کھانا فلاں ستاروں کی وجہ سے یہ بارش آئی تھی۔
ابو قتیبہ سلمیٰ رحمہ اللہ

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ
عمر فاروق رضی اللہ عنہ
عثمان غنی رضی اللہ عنہ
طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ
زبیر بن عوف رضی اللہ عنہ
سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ
جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ
انور علی شاہ صاحب دارالافتاء اسلامیات پاکستان، لاہور

اور تیسرا وہ مسلمان ہے جو اپنے آپ کو کافر سمجھتا ہے۔ (جس کا ماحصل یہ ہے کہ) ہم نے جو ان کو دیا ہے اس کی نافرمانی کر رہا ہے۔
 لیکن خدا کا حکم ہے کہ اگر کوئی کافر ہو جائے تو اس کے لئے عذاب ہے۔ (اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ اللہ کی عطا کردہ رحمت کے منکر ہو جاتے ہیں۔ بالآخر اس پر عذاب نازل ہوتا ہے۔)
 ہے اور اس سے مراد وہ ہے جس کی رائے یعنی وہ اب تو ہماری رحمت کا انکار کر لیں (اس کا نتیجہ جب عذاب کی شکل میں نکلے گا تو یہ پلے پلے ہو جائے گا۔)
 (۶)

[illegible]

یُسْمٰی کَوْنُہٗ مِمَّا صَدَرَ بِہِ یعنی شرک اور صحت شرک کی شہادت دے رہی ہے یا سنا سے مراد ہے اور پھر یہاں سے ہے یعنی ایسا امر جس کی وجہ سے یہ شرک کر رہے ہیں اور اس کو معبود بنا رہے ہیں۔

وَإِذَا أَوْفَيْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا لَوْ أَنَّهُمْ سَبَّحُوا بِمَنَاقِبِ اللَّهِ مِمَّا قَدْ مَتَّ كُنُفُهُمْ فَاذْهَبُوا
بَيِّنَاتٍ ﴿۱۰﴾
اور جب ہم لوگوں کو رحمت (یعنی صحت و کائنات کا حشر و بیکار) دے دیں تو وہ (اس کی وجہ سے) اترا جاتے ہیں اور جب ان کے سابق کرتوت کی وجہ سے کوئی دکھ ان کو پہنچ جاتا ہے تو وہ بیکار
ترس ہو جاتے ہیں۔

یعنی گناہوں کی غمست کی وجہ سے جب کوئی بد حال ان کو پہنچتی ہے۔ یہ بات مؤمن کی شان کے خلاف ہے مؤمن تو نعمت ملنے پر اپنے رب کا شکر کرتا ہے اور دکھ آنے پر صبر کرنا اور ثواب کی امید رکھتا ہے اور اپنے رب سے امید کو وابستہ رکھتا ہے۔
أَوَلَمْ يَسْمِعُوا أَنَّهُ قَالَ إِنِّي لَمِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿۱۱﴾
کہ اللہ جس شخص کا رزق فراخ کرنا چاہتا ہے فراخ کرتا ہے اور جس کی روزی کمی تھی کرتا چاہتا ہے کمی تھی کر دیتا ہے۔ یعنی کوئی وجہ نہیں کہ فراخی حال میں تو ہڑالے لگیں اور ناشکری کریں اور تنگ حالی میں تاملید ہو جائیں اللہ کی طرف سے تو نہیں اور گناہوں پر پائیدار ہو کر توبہ نہ کریں اور گناہوں کو نہ چھوڑیں اور مومنوں کی طرح صبر نہ کریں اور مصیبت نہ آنے پر ثواب کی امید نہ رکھیں۔
إِنِّي لَمِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿۱۲﴾ (رزق کی) اس (خفگی، غرائی) میں مومنوں کے لئے بہت نکتہ نیا ہے۔ وہ اللہ کی قدرت اور رحمت پر اس سے استدلال کرتے ہیں۔

فَأَنبَأَ الْفِرْعَوْنِي حَلَّهٖ وَالْمَسْكُونِيْنَ قَائِمِي الشَّيْءِ ﴿۱۳﴾
کی خفگی، غرائی اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے (تو قرآن اہل کو ان کا حق لو کر دے) (یعنی ان کے ساتھ صدر رحمی کر دے) اچھا سلوک کر دے اور جو حق ان کا واجب ہے اس کو لو کر دے اس کی تفصیل آتے۔ وَعَلَى الْوَارِثِيْنَ مِثْلُ ذَٰلِكَ کی تفسیر میں گزر چکی ہے) اور مسکین و مسافروں کو بھی اس کا حق لو کر دے۔

یعنی جس مسافر کے پاس پر دین میں کچھ نہ ہو اور وطن میں مال ہو اس کو اور دوسرے مسکینوں کو ذکوۃ کے مال میں سے دو۔
ذَٰلِكَ حَبِطَ لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَاُولَٰئِكَ حَصْرُ الْعَمَلِ يَوْمَئِذٍ ﴿۱۴﴾
یہ ان لوگوں کے لئے بھتر ہے جو اللہ کی خوشنودی چاہتے ہیں اور وہی فلاں پانے والے ہیں۔

ذَٰلِكَ حَبِطَ یعنی قربت دروں وغیرہ کو نہ خود لذت اٹھانے سے بھتر ہے۔
وَجَاءَ الدَّوْلَةُ إِلَى ذَٰلِكَ يَاللّٰہِ کی جنت۔ مراد یہ ہے کہ وہ اللہ ہی کی رضا کے طلبگار ہیں اسی سے ثواب چاہتے ہیں شہرت حاصل کرنے اور چاہوتے کے لئے نہیں دیتے۔

حَصْرُ الْعَمَلِ یعنی وہ ہی فلاں پانے والے ہیں کیونکہ انہوں نے فلاں دینا دے کر فلاں آخرت خریدی ہے۔ یعنی دوسرے لوگ فلاں باب نہیں ہیں۔

وَمِمَّا آتٰہُمْ مِنْ رِّبَآئِہِمْ لَوْ لَا فِیْ اَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا فِیْہِمْ لَآؤُا وَهٰذَا الَّذِیْہِ
فرض سے دے گئے کہ وہ لوگوں کے مال میں کچھ نہ زیادہ ہو جائے تو وہ اللہ کے نزدیک نہیں بدعت
وَمَا اَنْتُمْ بِمَعْنٰی جہانم تم سوا خواروں کو دے گئے۔

جہنم پڑنا۔ یہ نواسے مراد ہے لیکن دین میں ایک طرف سے دوزخ پڑتی جو شرعاً حرام کر دی گئی ہے یا دوسرا طرف سے علیل اور
جہنم مراد ہے جس کو دینے کی غرض یہ ہو کہ اس سے زیادہ انہیں مل جائے گا۔ اس تحریر پر علیل کو روکنا مال کے اعتبار سے ہے
یعنی دوزخ پڑتی جو علیل کا اصل مقصد ہے۔ یعنی اَمْوَالِ النَّاسِ یعنی دینے والوں کے مال میں انہیں کو دیا جاتا ہے ان کے مال میں۔
فَلَا فِیْہِمْ لَآؤُا یعنی اللہ کے نزدیک اس میں برکت نہیں ہوتی۔ اللہ کے نزدیک وہ بدعت نہیں۔

بغوی نے لکھا ہے آیت کا کیا معنی ہے علماء تفسیر نے اس میں اختلاف کیا ہے۔ سعید بن جبیر، مجاہد، طاہس، قتادہ اور اکثر اہل تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ جو شخص کسی کو کچھ علیہ اس لای میں دیتا ہے کہ وہ لوگ اس سے زیادہ دے تو جو شخص مالے فعل جاز سے نہیں ایسے دینے کا قیامت کے دن کوئی ثواب نہیں ملے گا۔ لایر ہوا عند اللہ کا بھی معنی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے لئے یہ فعل بھی جاز تھا۔ اللہ نے اپنے رسول سے فرمایا تھا ولا تسکتوا عن قولہ من امر اللہ آدمی ہے جو اپنے کسی رشتہ دار اور دوست کو اس کا مال بیچنے کے لئے کچھ دیتا ہے۔ رضائے خداوندی کا حصول اس کے پیش نظر نہیں ہوتا۔

شمعی نے کہا اس سے مراد وہ شخص ہے جو دوسرے آدمی کے ساتھ چمچا رہا ہے اس کی خدمت کرتا ہے اور سفر میں بھی اس کے ساتھ رہتا ہے وہ آدمی اپنی تجارت کے نفع میں اس کا کوئی حصہ مقرر کر دیتا ہے تاکہ وہ کام میں مالک کا ہاتھ ٹاٹا ہے ایسے دینے کا آخرت میں کوئی حاصل نہیں کیونکہ رضائے رب مطلوب نہیں ہے۔ (اپنا کام کرنا مقصود ہے عمل کا موازنہ دینا ہے، حرم جہم رسول اللہ ﷺ نے رشتہ فرمایا اہل کاد نہایت پر ہے جس شخص کی جو نہایت ہو گی وہی اس کو ملے گا جس شخص نے حضرت اللہ اور رسول کے لئے کی ہو گی اس کی بھرت اللہ اور رسول کے لئے ہو گی (یعنی وہ ثواب کا مستحق ہو گا اور جس شخص نے دنیا یا عورت سے نکاح کرنے کے لئے کی ہو گی۔ اس کی بھرت (اللہ اور رسول کے لئے نہیں بلکہ اسی چیز کے لئے قرار دئے گی جس کے لئے اس نے کی ہو گی۔ (محقق علیہ)

وَمَا أَتَيْنَهُمْ مِنْ لَوْحَةٍ يَتَذَكَّرُونَ وَجَّهَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَذَكِّرُونَ ﴿٥﴾

اور جو اللہ کی طرف نشو ویدی طلب کرتے ہوئے نہ کوہود کے تواریخ ی نوگ (اللہ تعالیٰ کے پاس) پہنچاتے رہیں گے۔
مَا أَتَيْنَهُمْ مِنْ لَوْحَةٍ يَتَذَكَّرُونَ گے یا خیرات دو گے۔

وَجَّهَ اللَّهُ الذی ذات باللہ کا عطا کردہ ثواب باللہ کی خوشنودی۔

الْمُتَذَكِّرُونَ یعنی ایسے لوگوں کو ثواب چمچاٹنے کا ایک ٹکی کا ثواب دینے سے لے کر بہت سوجھے تک اور اس سے بھی زیادہ جس کی کوئی حد نہیں اور نہ کوئی ہرکت سے ان کے دلوں میں بھی ترقی ہو گی۔ بِالْمُتَذَكِّرُونَ کا ترجمہ ہے چھ گونہ ثواب والے جیسے مقوی قوت والا، موسر مال والا (یعنی باب افعال کی ہمزہ صاحب ہاتھ ہونے پر ولات کر دی ہے۔ حرم جہم) عبادت کا ظاہر ہی خاصا تھا کہ لَا يَزِيدُوا عِنْدَ اللَّهِ کے مقابلے میں يَزِيدُوا عِنْدَ اللَّهِ کا جانا لیکن طرزا میں تحریر میلے کے لئے کیا گیا اور انہیں اور کثرت کے بعد خطاب سے ظہیر عجب کی طرف انتقال کیا اور ہم فرمایا ایا کوہود دینے والوں کی عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے کیا گویا ملا کہ اور لوچے خاص اور چہ کی تھوکی کو خطاب کر کے نہ کوہود دینے والوں کی عظمت شان سے واقف بخلا گویا یوں فرمایا کہ فرشتہ ائمہ جان لو کہ نہ کوہود دینے والوں کا مرتبہ بڑا ہے وہ مضبوط ثواب ہیں۔ حرم جہم ایا جانے کے کا اھلیا کا لفظ معذرت یعنی اللہ نہ کوہود مضبوط اجر و ثواب ہیں۔

أَلَمْ تَرَ أَنِّي جَاءْتُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

اللہ ہی تو ہے جس نے تم کو پیدا کیا پھر تم کو راہ و راق دیا پھر تم کو موت دے گا کیا تمہارے (مطروفر) متریکوں میں سے کوئی ایسا ہے کہ اس میں سے کچھ بھی کرنا ہو۔

هَلْ مِنْ شَرِكٍ لَّكُمْ یعنی جوں اور غیرہ کو جو تم شریک الوبیت قرار دیتے ہو ان میں سے کوئی ایسا کر سکتا ہے۔

اللہ نے پہلے لازم الوبیت ذکر کے پھر ان کو اپنی ذات کے لئے عبادت کیا اور دوسرے معبودوں سے ان کی نفی کر دی اور

بطور تاکید استقام اللہ کی خاطر زبان اختیار کیا۔ عقلی دلائل، مشاہدہ اور اجماع (انسانی آگاہی لازمی خاصا ہے۔ اس کے بعد اعلیٰ

آیت میں انہی ذات کے ہر شرک سے انکار ہونے کا نتیجہ نکالا اور فرمایا۔

سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ﴿٦﴾ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

دعا کے لئے نور ان کی شرک آفرینوں سے والا ہے۔ عقلی اور سند میں خدا بھلا ہے۔

یعنی امت کی کثرت، غریبائی، آگ لگنا اور جلنا، جنگ و جدال، سدا دھواں، خون ریزی، علم و حکم، ضرر، مہر، مہر اور مگر ایسی کثرت ہو گئی، مسندوں میں طوفان اور آندھیاں بکثرت آنے لگیں۔ مسند کے چاندور باہم لانے لگے۔
بنوئی نے کھلبے سے مراد ہے سحر اور بیابان اور بحر سے مراد ہیں وہ شہر اور بستیوں جو ضرور اور دیہاتوں کے کنارے پر آباد ہیں۔ علیہ نے کھلے زمین پر جو ضرر و خیرہ ہیں اور جین اور بحر تو معروف ہی ہے (یعنی مسند) پادش کی کی کا اثر جس طرح غشی پر پڑتا ہے اسی طرح مسند پر بھی پڑتا ہے۔

پادش ہوئی ہے تو مسند کی جہ سے سب لوہے سلیر آجاتی ہے اور نہ کھول دیتی ہے اس کے حد میں پادش کا جو قطر و جہاں ہے وہ موتی ہو جاتا ہے۔ اگر پادش نہیں ہوتی تو سب لوہے نہیں آتی اور موتی نہیں بنتا۔ حضرت امین عباس اور عباد کا قول ہے کہ بر میں لہلہ سے مراد ہے قوم کے بیٹے (قابل) کا لہجہ بھائی (قابل) کو قتل کر دینا اور بحر میں قضا سے مراد ہے ظالم پادشاہ (جلندی) کا (ضرر) موتی کے لہلہ میں (مشتبہ) کو چھین لینا جیسا کہ فرمایا **يَا خُذْ كُلَّ سَيِّئَةٍ عُصَبَ شَاقِ**۔
قریبی، امین منذر اور امین ابی حاتم نے عباد کا تحسیری قول اس طرح نقل کیا ہے کہ بر میں قضا ظاہر ہو گیا (یعنی پیدا ہو گیا) اس طرح کہ قاتل نے اپنے بھائی کو قتل کر دیا اور بحر میں قضا کا تصور جلندی شاہ قضا کی وجہ سے ہو گیا کہ وہ ہر کشتی کو چھین لیتا تھا۔ شہاک نے کھلے میں سبز اور شہاب تھی جس درخت کے پاس آدمی جاتا تھا اس کو پار آدھا جاتا تھا اور مسند و کاپانی پٹے میٹھا تھا اور شیر دگائے، بکری کو قتل کرنے کا اور بھی نہیں کر چکا لیکن قاتل نے قاتل کو قتل کر دیا تو زمین شگ ہو گئی اور درخت پر خار ہو گئے اور مسند و کاپانی شور ہو گیا اور جانور ایک دوسرے کو کھانے لگے۔

جَنَّا كَسَبَتْ آيَاتِي الْعَالَمِينَ
لوگوں کے (برے) اعمال کی وجہ سے یعنی ان کے گناہوں کی نوبت کی وجہ سے یا ان کے برے عمل کرنے کی وجہ سے مطلب یہ ہے کہ اہل مکہ جو قلعہ میں جلا ہوئے کہ ہڈیاں اور مردار تک کھا گئے یہ انہی کے گناہوں کی نوبت کی وجہ سے اور۔

لِيُنْذِرَ لِقَوْمِهِ الَّذِينَ فِي عَمَلِهِمْ لَعَلَّخُمْ يُرْجَعُونَ ﴿٥٠﴾
تاکہ اللہ ان کو ان کے اعمال کی نوبت کی وجہ سے پھیلے زمین علم اور کچھ سزا کا حذر دے تاکہ وہ (اپنے گندے اعمال سے) توبہ کر لیں تاکہ اللہ نے کھار سول اللہ جھٹکے کی بشت سے پہلے زمین علم اور مگر ایسی سے بھری ہوئی تھی جب حضور ﷺ کی بشت ہو گئی تو جو لوگ اسے لے گئے مگر ایسی سے لوٹ آئے۔

فَلْيَسِّرْ لِي الرِّجْعَ فَإِنِّي لَأَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ يَوْمَئِذٍ الْعَيْنُ رَاسِي
اَللّٰهُمَّ فَتَسِّرْ لِيْ رِجْعِيْ
آپ کہ دیکھتے زمین میں حکوم پھر کر دیکھو کہ (تم سے) پہلے لوگوں کا احکام کیا اور ان میں سے کفر مشرک تھے (اس لئے ان پر عذاب آیا کہ لوگوں کے مگر کھل دے ہیں)

سَيَّئَرُ لِّقَوْمِهِمْ فَتَسِّرْ لِيْ رِجْعِيْ
کایہ مطلب ہے کہ (لوگوں کے گناہ دوسرے بھی ہیں لیکن مشرک ان پر غالب تھا اس لئے جاہ کر دینے کے باوجود مطلب ہے کہ مشرک بتوں میں قہار دوسرے گناہ کم لوگوں میں تھے لیکن ہلاک ان کو بھی کر دیا گیا کیونکہ مشرکوں کے ساتھ ان کی عصا تھی یا اس لئے کہ انہوں نے مہر بالعرف اور غمی جن المہر کو چھوڑ دیا تھا (خود مشرک نہ تھے لیکن مشرکوں کو بھی کا حکم اور برائی سے بازداشت بھی نہیں کرتے تھے)

فَإِنِّي لَأَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ يَوْمَئِذٍ الْعَيْنُ رَاسِي
سو آپ پندار دینیم (یعنی اسلام) کی طرف کر لیجئے قتل اس کے کہ اللہ کی طرف سے وہ دن آجائے کہ جس کو لوگوں نے

مکمل نہیں
فَإِنِّي لَأَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ يَوْمَئِذٍ الْعَيْنُ رَاسِي
تاکہ وہ نہ جھٹکے یعنی گزشتہ کافروں کی بد اعمالی سے ڈار کہ آپ پندار دین مستقیم کی طرف کر لیجئے۔
لَا تَسْرِ وَلَا تَكْذِبْ
تاکہ وہ نہ جھٹکے یعنی جس کو لوگوں نے دیکھا کوئی نہیں مکن ہے اس دن سے مراد وہ دن کی عذاب کا مقرر دن۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ اس سے قیامت کا دن مراد ہے۔

کُوْصَلٰی لَکُمَا مَعْنُوْنَ ﴿۷۰﴾
جنت میں نور دوسرا فرقہ دوزخ میں چلا جائے گا۔ یاد دنیا میں ایک فرقہ عذاب میں جلا کر دیا جائے گا اور دوسرا فرقہ عذاب سے محفوظ ہو گا جیسے ہر کے دن نور۔
مَنْ لَقِيَ صَلَاتِيْ لَوْ كَفَرَ ۖ لَکَرَّمَ ۚ

گاہ۔
وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا لِقَاءَ يَهْدِيْهِ فَعَدُوًّا ﴿۷۱﴾
اور جو نیک عمل کرے ہیں سو وہ

اپنے ہی لئے سامان کر رہے ہیں یعنی قبروں میں اور جنت میں اپنی اپنی اچھی فرد گاہیں تیار کر رہے ہیں۔
لَا يَجْزِيْ الْاِيْمَانُ اَوْ عَمَلُوْا الصَّالِحَاتِ مِنْ قَضٰیہٗ
اپنے فضل سے ان لوگوں کو جو اسے گمراہی لائے اور نیک کام کئے۔
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اعمال صالحہ سے زیادہ ان کو ثواب عطا کرے (یعنی جتنے ثواب کے وہ اللہ کے مقرر کردہ قانون سے مستحق قرار پاتے ہیں اس سے زیادہ اپنے فضل سے ان کو عطا کرے) صرف ثواب اعمال کا آیت میں ذکر کیا (سوائے کفر ضمن بیان کی)

اس میں اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ اللہ ثواب دینا ہی چاہتا ہے ہاں جو شخص خود انکار و کفر کر کے عذاب آخرت کو پسند کرے تو اللہ بھی اس کو عذاب دے گا۔

اِنَّهٗ لَا يُجِیْبُ الْاِلٰہِیْنَ ﴿۷۲﴾
بے شک اللہ کافروں کو پسند نہیں کرتا۔ پس وہ اپنے کفر کی وجہ سے مستحق فضل نہیں قرار پاتے۔

مذکورہ بالا تفسیر اس صورت میں ہو گی جب لَیْسَ لَکُمْ فِیْهَا تَعْلٰقٌ کا تعلق بِمَنْعِ مَوْتٍ سے قرار دیا جائے گا لیکن شیخ جلال الدینؒ نے لکھا ہے کہ لَیْسَ لَکُمْ فِیْهَا تَعْلٰقٌ بِمَنْعِ مَوْتٍ سے ہے اس تفسیر پر دونوں فرقوں کے اہل کے بدلے کا ذکر آیت میں ہو جائے گا۔
اِنَّهٗ لَا يُجِیْبُ الْاِلٰہِیْنَ کا مراد ہی مطلب یہ ہو گا کہ اللہ کافروں کو سزا دے گا۔

آیت میں مِنْ قَضٰیہٗ کا لفظ دلالت کر رہا ہے کہ اعمال کا ثواب عطا فرماتا شخص اللہ کی مہربانی ہے (اعمال صالحہ سے استحقاق ذاتی نہیں پیدا ہو جاتا۔ حرجم) اگر فضل سے مراد عطا ہوا (اعمال کے سزا) ثواب کی بیش مراد ہو تو یہ بلا دلیل جھوٹا ہو گی۔

اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو ابو الخوارزمی کی روایت سے امام احمد نے الزہد میں بیان کی ہے کہ اللہ نے حضرت داؤدؑ کے پاس وحی بھیجی۔ میرے نیک بندوں کو ڈار ادا فرمادہ ہو جائیں اور اپنے اعمال پر بھروسہ کر لیں۔ کیونکہ میرے بندوں میں کوئی ایسا بندہ نہ ہو گا کہ میں اس کو حساب قسمی کے لئے کھڑا کروں اور اس کے معاملہ میں عدل سے کام لوں (اور وہ میرے عذاب سے بچ جائے گا جس نیک بندے کو حساب قسمی کے لئے کھڑا کروں گا اور عدل سے کام لوں گا) تو ضرور اس کو عذاب دلا گا۔

ابو نعیم نے حضرت علیؑ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے نبی امیر اہل کے ایک نبی کے پاس وحی بھیجی کہ اپنی امت کے ان بندوں سے جو اطاعت گزار ہیں کہ وہ کہ اپنے (نیک) اعمال پر بھروسہ نہ کر لیں۔ کیونکہ قیامت کے دن میں جس بندے کو حساب قسمی کے لئے کھڑا کروں گا اور اس کو عذاب دینا چاہوں گا تو عذاب دوں گا (اور یہ ظلم نہ ہو گا عدل ہو گا) اور اپنی امت کے گناہگاروں سے کہ وہ کہ وہاں سے نہ ہو جائیں میں سے بڑے گناہوں کو بخشا ہوں اور مجھے (کسی کے گناہ کی پروا نہیں ہوتی۔

طبرانی نے حضرت ابراہیمؑ کا بیان نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن اللہ ایک ایسے بندے کو اٹھائے گا جس کا کوئی گناہ نہیں ہو گا اور اس سے فرمائے گا (بتا) تجھے وہ باتوں میں سے کوئی بات پسند ہے کیا تو اپنے عمل کا بدلہ چاہتا ہے یا میرے فضل کا

خداوند ہے۔ بندہ عرض کرے گا تو خوب واقف ہے کہ میں نے تیری نافرمانی نہیں کی۔ اللہ فرمائے گا میرے بندے (کے اعمال) کا میری ایک نعمت سے مقابلہ کر۔ چنانچہ (جب نعمت کا مقابلہ عمل سے کیا جائے گا تو) تمام نیکیوں کو اللہ کی ایک نعمت (مقابلہ کے وقت) اپنے اندر سالے گی اور کوئی نیکی باقی نہیں رہے گی آخر بندہ عرض کرے گا میرے فضل و رحمت سے (میں) مغفرت کا طلبگار ہوں۔

بزرگ نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے قریبا قیامت کے دن آدمی کے جن رہنبر سامنے لائے جائیں گے، ایک رہنبر میں ساری نیکیوں کا اندراج ہوگا، دوسرے رہنبر میں سارے گناہ لکھے ہوں گے اور تیسرے رہنبر میں اللہ کی نعمتیں درج ہوں گی۔ اللہ نعمتوں کے رہنبر سے سب سے بھونٹی نعمت کو لے کر فرمائے گا اس بندہ کے تمام نیک اعمال کا مقابلہ کر چنانچہ ایک بھونٹی نعمت تمام نیک اعمال کو گھیر لے گی۔ نعمتوں کا رہنبر گناہ کی عزت کی قسم میں نے ابھی پورا پورا اساطیل کیا بھی نہیں ہے کہ سارے نیک اعمال ختم ہو گئے اور گناہ باقی ہیں۔ لیکن جب اللہ کسی بندے پر رحم کرے گا چاہے گا تو فرمائے گا وہ میرے بندے میں نے تیری نیکیاں چند در چند کر دیں (یعنی ہزاروں گناہ کر دیں) اور میرے گناہوں سے درگزر کر لی اور اپنی نعمتیں تجھے بخش دیں۔

طبرانی نے الاوسط میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قریبا جس نے لا الہ الا اللہ کہ لیا (یعنی یقین کے ساتھ اقرار کر لیا) اللہ کے نزدیک اس کے لئے (جنت میں داخل کرنے کا) ایک چنٹ دھو ہو گیا اور جس نے سبحان اللہ کہا (یعنی اللہ کو ہر عیب اور برائی سے پاک سمجھا اور اس کا اقرار کیا) اس کے لئے اس گھر کی وجہ سے ایک لاکھ نیکیاں لکھی جائیں گی، ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پھر ہم بلاک کیسے ہو سکتے ہیں (یعنی پھر ہم کو عذاب نہیں ہو سکتا) فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ساتھ میں میری جان ہے قیامت کے دن آدمی ایسے (ذاتی) اعمال لے کر آئے گا جو پہاڑ پر بھی بھاری ہوں گے لیکن اللہ کی نعمتوں میں سے ایک سی نعمت کے مقابلہ میں سب ختم ہو جائیں گے یہ سارا کچھ تو اس روز اللہ کی صربانی سے ہو گا اللہ اس روز ائمہ رحمت سے جس پر چاہے گا میری فرمائے گا۔

بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سیدھی چال رکھو اور لگے لگے چلو اور خوش ہو جاؤ کیونکہ جنت کے اندر کسی کو اس کے اعمال نہیں لے جائیں گے صحابہؓ نے عرض کیا کیا آپ بھی یاد رسول اللہ (اپنے اعمال کی وجہ سے جنت میں نہیں جائیں گے) فرمایا اللہ میں مگر یہ کہ اللہ مجھے اپنی مغفرت اور رحمت سے احاطہ لے۔ مسلم نے یہ حدیث حضرت جابرؓ کی روایت سے بھی بیان کی ہے اور بزرگ نے حضرت ابو موسیٰؓ کے بیٹے اور شریک بن طارقؓ کی روایت سے اور امام احمد نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے اور طبرانی نے شریک بن طریفؓ اور اسامہ بن شریکؓ اور اسد بن کرزہؓ کی روایت سے یہ حدیث نقل کی ہے۔

دو شبہات

- (۱) اگر یہ مضمون صحیح ہے تو پھر طاعت کی کیا ضرورت اور ترک معصیت کا کیا فائدہ کیونکہ اگر اللہ صربانی نہیں کرے گا تو طاعت گزاروں کو بھی جہنم میں بھیج دے گا۔ اور صربانی فرمائے گا تو نافرمانوں کو بھی جہنم بھجوا دے گا۔
 - (۲) اللہ نے فرمایا ہے اَوْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ تم جو عمل کرتے تھے ان کے سبب سے جنت میں داخل ہو جاؤ۔ (اس سے معلوم ہوا کہ) نیک مومن اپنے عمل کی وجہ سے جنت میں جائے گا اور امائدہؓ کا مذکورہ مطلب اس کے خلاف ہے۔
- نول شہ کا جواب یہ ہے کہ بندہ کی طرف سے اللہ کی طاعت چاہتی ہے کہ اللہ بندے سے محبت کرے۔ اللہ نے اپنے

رسول ﷺ کو حکم دیتے ہوئے فرمایا ہے اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ اِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
 سے محبت کرتے ہو تو میرا اتباع کرو، ایسا کرو گے تو اللہ تم سے محبت کرے گا اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کا قول نقل کرتے ہوئے فرمایا تھا میرا بندہ خواہل کے ذریعہ سے میرے قریب آجاتا ہے یہاں تک کہ مجھے اس سے محبت ہو جاتی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ وہی حدیث طویل۔ محبت، امر بانی چاہتی ہے اور عربانی کا تقاضا ہے کہ ہر بھلائی موطا کی جائے اور ہر دکھ دور کر دیا جائے۔

دوسرے شیعہ کا جواب یہ ہے کہ افعال کے فرق کے لحاظ سے جنت کے درجات مختلف ہیں جن کا حصول اعمال کے ذریعہ سے ہو گا اگرچہ جنت میں ابتدائی داخلہ اور اس کے اندر پیش رفت رہا محض اللہ کے فضل و رحمت سے ہو گا اس کی تائید حضرت ابن مسعودؓ کے اس قول سے ہوتی ہے جو ہم نے ان کے ذریعہ میں نقل کیا ہے، حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا تم مل کر اللہ سے اللہ کے طریقہ و حکم سے پار ہو جاؤ گے اور جنت کے اندر اللہ کی رحمت سے داخل ہو گے اور درجہ جنت کی حکیم اللہ کے افعال کے مطابق ہو گی۔ ابو نعیم نے حوالہ ابن عمرؓ کی روایت سے بھی یہ قول نقل کیا ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ اَنْ يُرْسِلَ الرِّياضَ مُتَجَدِّدَاتٍ فَيُمْسِكْنَ بِفُكْرَتِهِنَّ اَنْ تَكْفُرَتْ بِرَبِّهِنَّ فَيُلْغِيْهُنَّ فَاَنْ تَكْفُرْنَ
 اور اسی کی نشان دہی میں سے (ایک) یہ ہے

وہ ہواؤں کو بھیجتا ہے خوش خبریاں دیتی ہوئی اور اس لئے کہ تم کو اپنی رحمت کا مزہ چکھائے اور اس لئے کہ کشتیاں اس کے حکم سے (ہواؤں کی مدد سے) گھومیں اور اس لئے کہ تم اس کے فضل کی تلاش کرو اور تاکہ تم شکر اور حمد

وہ انہیں یعنی اللہ کی قدرت کے دلائل میں سے ایک دلیل یہ ہے۔
 اَنْ يُرْسِلَ الرِّياضَ کہ وہ جنوب سے شمال کو اور شمال سے جنوب کو مغرب سے مشرق کو اور مشرق سے مغرب کو اپنے اربابوں کے موافق ہوا میں چلاتا ہے۔ جس اور تجربہ قاتا ہے کہ کوئی (ظاہری) محرک نہیں ہوتا کہ ہوا میں ایک رخ سے دوسرے رخ کی طرف چلیں صرف اللہ کا ارادہ ہی اس کا محرک ہوتا ہے۔

مُبَشِّرَاتٍ بَارِئٍ كِيْ فَوْضِ خَيْرٍ دینے والیاں۔
 وَابْرَارٍ يُّنْفِثُ السَّحَابَ تاکہ طرح طرح کے اناج اور پھلوں کے حرات پھککے۔
 وَيُخْرِجُ الْغُلُقُوتَ اور اس غرض سے ہوائیں چلاتا ہے کہ ہواؤں کے ذریعہ سے حکیم خدا اُفتیں (اور جملہ) چلیں۔
 وَابْرَارٍ يُّنْفِثُ السَّحَابَ اور اس لئے ہوائیں چلاتا ہے کہ تم دنیائی سفر کر کے تجلوتی طبع حاصل کرو اور اللہ کے فضل کو

طلب کرو۔
 وَابْرَارٍ يُّنْفِثُ السَّحَابَ اور اللہ کی نعمتوں کا شکر ادا کرو اور دنیا آخرت میں شکر کے ثمرات تم کو حاصل ہوں۔

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ اَنْبِيَاً اِذْ يَقُوْمُ بِرَحْمَتِ رَبِّهِمْ لِيُخْبِرُوا بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ اِنَّهُمْ كَانُوا يُسْـَٔرُونَ
 ہم بہت سے پیغمبروں کی قوموں کے پاس بھیجے تھے جن اور پیغمبر (پہنچائی کی) واضح کتابیں لے کر ان کے پاس گئے۔ (قوم میں سے کسی نے ان کو سچا مانا کسی نے جھوٹا قرار دیا)
 فَاِنْ تَقْتَضِىْ اَمْرًا مِنْ اَمْرِ رَبِّنَا فَاتَّخِذْهُ

سے انکار کیا تو کو سزا دی۔
 وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ
 ایمان لانے ہم نے ان کی مدد کی کیونکہ ہم نے ان کی مدد کرنے کا ہم پر حق ہے مطلب یہ ہے کہ مومنوں کو غیاب کرنے کے لئے ہم نے کاروں کو مدد دیا۔

ایک شبہ

آیت سے معلوم ہو رہا ہے کہ اللہ نے اپنی مہربانی سے مومنوں کو نجات دلائی ہے اور کافروں کو مومنوں پر بھی فتح حاصل نہیں ہو سکتی لیکن ہم اس کے خلاف بھی کافروں کا مومنوں پر غلبہ دیکھتے ہیں۔

ازالہ

الْمُؤْمِنُونَ الْإِنْفِ لام ممدی سے یعنی وہ مومن جو محض اللہ کا بول بالا کرنے کے لئے کافروں سے جدا کرتے ہیں ان کی مدد کرنے کا حق اللہ نے اپنے لوہے لازم کر لیا ہے (اور پھر توری علیہ ضروری نہیں کمال کاروں کو غلبہ اللہ کی طرف سے حاصل ہو گا۔)

حضرت ابودرداء غایبان سے میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے جو مسلم اپنے بھائی کی آبرو کی طرف سے دفاع کرتا ہے اللہ پر اس کا حق ہو جاتا ہے کہ وہ قیامت کے دن دوزخ کی آگ کو اس کی طرف سے لوٹا دے، پھر حضور ﷺ نے بھی آیت حمات فرمائی۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔ طبرانی اور اسحاق بن راہویہ نے یہ حدیث حضرت اسحاق بنت یزید کی روایت سے بیان کی ہے۔ بعض قراءتوں میں حَقَّار پر وقف ہے اس صورت میں حَقَّار کا تعلق اِسْتَفْسَا سے ہو گا۔

اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّیَاحَ فَتَنُیْنَ بِسَحَابٍ مِّمَّنْ لَّیْسَ لَهُ قُوَّةٌ فَیُفِی السَّمَاءِ یُفِی نِشَاءً وَیَجْعَلُ السَّحَابَ مُغَمِّمًا
الْوَدُیْ یُخْطِرُ مِنْ خِلْفِهِ
اللہ ایسا ہے کہ وہ انہیں بھیجتا ہے پھر انہیں بادلوں کو اٹھا کر لانی ہیں پھر اللہ جس طرح چاہتا ہے بادل کو (بھی) آسمان میں پھیلاتا ہے (اور بھی) اس کے ٹھکے ٹکڑے کر دیتا ہے اور (وہوں صورتوں میں) تم کو میرے اندر سے نکال دیتا ہے۔

السَّحَابُ سے مراد ہے لوہے اور کیست جیسے دوسری آیت میں آجے وَفُورٌ عَلَی السَّحَابِ
یُرْسِلُ یعنی ایک طرف سے دوسری طرف کو رواں کرتا ہے۔ مضمکور گھٹا کی شکل میں یا بغیر گھٹا کے۔ مقصد یہ ہے کہ بھی پھیلا دیتا ہے اور بھی ٹکڑے ٹکڑے کر دیتا ہے۔

فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مِنْ نِشَاءً مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ یَسْتَفِیضُونَ ﴿۵﴾
بندوں میں سے جن (کی ہمتی) پر اس کو پہنچا دیتا ہے وہ خوشیوں کرنے لگتے ہیں۔ یعنی کھیتوں کے سرسبز ہو جانے سے خوش ہو جاتے ہیں۔

وَلَا تَأْتِیْ مِنْ قَبْلِیْ أَنْ یُنْزَلَ عَلَیْهِمْ مِیْقَاتٌ فَبِیْنَهُ لَمُیْسِرٌ ﴿۶﴾
ہونے سے پہلے (مہل اس کے کہ بارش ان پر نازل کی جائے یقیناً امید تھی۔

مِنْ قَبْلِیْ پہلے وہ قَبْلِی کی تاکید ہے (بشر علیہ مِنْ قَبْلِی کی ضمیر کا مرجع بارش کے نزول کو قرار دیا جائے۔ لیکن حرم نے جو ترجمہ کیا ہے اس کی بنا پر تاکید نہ ہو گی بلکہ مِنْ قَبْلِی کی ضمیر اس جملہ کی طرف راجع ہو گی) لفظ قبل کا حکم لگتا ہے کہ بارش ہونے سے بہت مدت گزر چکی تھی اور وہ بالکل ناامید ہو گئے تھے۔

مذکورہ تفسیر اس صورت میں ہو گی کہ وَلَا تَأْتِیْ مِنْ قَبْلِی ان کو سمجھ مانا جائے لیکن بعض علماء نے ان کو نافیہ قرار دیا ہے اور لَمُیْسِرٌ کے لام کو لا (استثنا) کے معنی میں کہا ہے یعنی وہ نہیں تھے مگر ناامید۔

فَانْظُرْ إِلَى آخِرِ رَحْمَتِیْ اَلَّذِیْ لَیْسَ بَعْدَ مَوْیِدَةٍ اِمَّا اِنْ ذَاكَ لَمُیْسِرٌ الْعَاقِبُ
سو اللہ کی رحمت کے آثار دیکھو کہ وہ زمین کو اس کے سرور سے بھر دیتا ہے بعد کیسے زندہ کرتا ہے۔ کچھ شک

فہیں کہ وہی مردوں کو زندہ کرنے والا ہے۔

اِنَّهُ وَخَصَّصَ الْاَلَمَیْنِ بَدَشَیْءَیْہِ سَبْزَہ و سَوْدَہ ۚ غلہ ۚ بھل
بُخْی الْاَرْضَیْنِ زَمِیْنِ کو سبز کر کے حیات بخشا ہے۔

بَعْدَ مَوْتِہَا ہاں کے خشک ہونے کے بعد

اِنَّ ذٰلِکَ جَلَدٌ ۙ اَوَّحَر مَرْدُوْیْہِیْنِ کو زندہ کرنے پر قادر ہے۔

لَشَیْءِی الْمَوْتِیْ ضرور مردوں کو زندہ کرے گا جب حیات بعد الموت نھروں کے سامنے ہے تو پھر اسی کی طرح وہ بارہ
زندہ ہونے کا اندازہ دیکھ لے۔

وَلَقَدْ عَلِمَیْ ثَلٰثِیْ شَیْءٍ ۙ وَ قَدِیْبُہِیْ ۙ ۝ اور وہ ہر چیز پر قادر ہے یعنی تمام ممکنات پر اس کی قدرت ایک
جیسی ہے۔

وَلَقَدْ اَنْزَلْنٰہُ اَنْ یَّجِیْءَ قَدْرًا وَّہُیْ مُصَدِّقًا اَلْاَظْہٰرُ مِنْ اَلْبَیْہِیْ ۙ یَنْکَرُہُ ۙ ۝

اور اگر ہم ان پر دوسری ہوا چلا نہیں پھر وہ کھتی کو ذرہ دیکھیں تو وہ اس کے بعد ناشکری کرنے لگیں۔

رَیْبًا یَّسِیْیَیْ لَیْہِیْ ہُو اَلْاَرْضِیْنِ کو خشک کر دے۔

قَدْرًا وَّہُیْ پھر وہ اس کا اثر یا کھتی کو ذرہ دیکھیں۔

یَنْکَرُہُ ۙ اَللّٰہِ کی نعمت کی ناشکری کرنے لگیں۔ کیونکہ ثابت حاصل نہیں، غور کرتے نہیں، ہم بھڑکی وجہ سے ان کی
رائے حیران ہو جاتی ہے۔

اگر ان کی نظر درست ہوتی تو وہ اللہ پر اعتماد رکھتے، استغفار کرتے اور پادشہ ہونے کی صورت میں اللہ سے التجا کرتے،
رحمت سے مایوس نہ ہوتے، اگر اللہ اپنی رحمت سے ان پر رحم نہ برسا تو طاعت خداوندی میں اور سرگرم ہو جاتے اور عدسے بڑھ کر

خوشیاں مناتے کہ خدا سے قائل ہو جاتے اور اگر ان کی کھتی پر کوئی آفت آجاتی تو مصیبت پر صبر کرتے ناشکری نہ کرتے۔
لَا یَنْکَرُہُ ۙ اَللّٰہِ کی نعمت کی ناشکری نہ کرتے۔

ہو اس باطنی اور آلات شعور معطل کر رکھے ہیں، اس لیے یہ بھی مردوں کی طرح ہیں اور آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے۔
وَلَا تَسْمَعُ الشَّعْرَ اَلْاَعَاۡیِ اِذَا اَوَّلٰوْا اَمَّا مَدِّیْرِہِیْ ۙ ۝

سنا سکتے ہیں جب کہ وہ چنے پھیر کر چل دیں۔

بہرے بہر حال پکار نہیں سنے خواہ وہ پشت پھیرے جا رہے ہوں یا ان کا رخ پکارنے والے کی طرف ہو اور وہ متوجہ ہوں
لیکن اگر متوجہ ہوں تو حرکات و اشادات سے مطلب سمجھ جاتے ہیں اور پشت پھیرے جا رہے ہوں تو کچھ ہی نہیں سکتے، اسی لیے

یہ مسلم نے حضرت انس بن مالک کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بدر کے محنتوں کو بولیں ہی تھیں وہ دن پار ہے وہاں جب
ان کی لاشوں میں طوفان آگئی تو ان کی طرف تشریف لے گئے اور ان کو خطاب کر کے پکار کر فرمایا اے امیہ بن خلف اے ابو جہل میں ہشام

اے حبیب بن ربیع کیا تمہارے رب نے جو وعدہ کیا تھا وہ تم نے منگیا پایا۔ حضرت عمرؓ رسول اللہ ﷺ کی کواڑ میں کہ تو آج مجھے اور عرض کہ
اے اللہ کے رسول ﷺ تین روز کے بعد بھی آپ کو پکار رہے ہیں کیا یہ سن رہے ہیں اللہ نے تو فرمایا ہے اَلَا اَنَّکَ لَتَسْمَعُ

اَلْمَوْتِیْ ۙ ۝ حضور ﷺ نے فرمایا "میں ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے تم میں سے زیادہ سننے والے نہیں لیکن یہ جواب نہیں
دے سکتے۔" حضرت ابن عمرؓ سے بھی انکی یہ روایت آئی ہے۔ میں کہتا ہوں اگر یہ روایت صحیح ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مردے

زعموں کا کلام سننے میں تو اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ آپ اپنے عقیدہ قوت سے مردوں کو نہیں سنا سکتے کہ جب ہاں مردوں
کو اپنا کلام سنا دیکھ اللہ جب چاہتا ہے مردوں کو مردوں کا کلام سنا دیتا ہے یہاں مطلب ہے کہ تم مردوں کو انکی بات نہیں سنا سکتے جو ان کو کوئی
قائدہ یا پچاسکے (کیونکہ ہر جاہلیت پر عمل کر کے ہر وقت گور میاں لا مضرر مت اللہ علیہ۔

پر جو (اللہ کی توحید کو) نہیں جانتے۔

لَا يَسْلُوْنَ سِرَاجٍ ہے کہ اللہ کی توحید سے جو واقف ہیں یا یہ سراج ہے کہ ان کو علم کی طلب ہی نہیں ہے اپنے لیے اور اس مقام پر ہے اسے جس میں سراج صرف حق سے درکار عذاب حق پر آمادہ کرنا ہے۔

تَاَصْبِرْ اِنْ وُقِفَ الْوَحْشُ سراجِ حق کی قائمہ رہائی پر حاضر کیجئے کیونکہ اللہ کا وعدہ سچا ہے۔ یعنی

اللہ نے جب آپ کی مدد کرنے کا وعدہ آپ کے مذہب کو تمام مذہب پر غالب بخدینے کا وعدہ کیا ہے وہ سچا ہے یہ وعدہ ضرور پورا ہوگا۔

وَلَا يَسْتَعْجِلُكَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا يَسْتَعْجِلُكَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا يَسْتَعْجِلُكَ الْيَوْمَ الْآخِرَ اور ایمان نہ رکھنے والے لوگ (آپ کو ایذا نہیں پہنچا

کر اور آپ کی تکذیب کر کے آپ کو غیر تحمل نہ بٹھائیں۔

وَلَا يَسْتَعْجِلُكَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا يَسْتَعْجِلُكَ الْيَوْمَ الْآخِرَ آپ کو جو ان دنوں کر لیا گیا ہے وہی پر آمادہ نہ کیا گیا۔

بھ اللہ سورہ روم کی تفسیر ۱۵ اور صبر ۱۲۰ کو فہم ہوئی اس کے بعد انشاء اللہ سورہ لقمان کی تفسیر شروع ہوگی۔

الحمد لله المنه له کہ اعظم الحرم ۱۳۹۱ کو تفسیر مقرر کی سورہ روم کا ترجمہ فہم ہوا۔

فالشكر قبل له والشكر بعدله

اشعری کا بیان ہے، میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے میری امت کے کچھ لوگ شرا میں ہیں جس کے لئے ان کا نام کچھ اور رکھ دینا ہے (عرق مقلوی، آب حیات، سیر پد غیرہ۔ حترجم) ان کے سامنے باجے بجائے جائیں گے اور گانے والیاں گائیں گی اللہ ان کو زمین میں دھنسا دے گا اور بعض کو بندہ اور سور ہو جائے گا اور وہاں میں مانت۔ ابن حبان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اس کی اصل صحیح بخاری میں موجود ہے، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جب میری امت چند روزہ باتیں کرے گی تو اس پر مصائب کا نزول ہوگا۔ عرض کیا گیا رسول اللہ ﷺ وہ کیا باتیں ہیں؟ حضور ﷺ نے فرمایا،

(۱) جب مال غنیمت کو دولت سمجھ لیا جائے گا (یعنی لوگ مال غنیمت کمانے کے لئے جہاد کریں گے۔ حترجم)

(۲) جب مالیت کے مال کو غنیمت کا مال سمجھا جائے گا۔

(۳) جب رکوع کو کوفت سمجھا جائے گا۔

(۴) جب مردانہ بیوی کا فرماں بردار بن جائے گا۔

(۵) اور اپنی ماں کی نافرمانی کرے گا۔

(۶) اور دوست سے اچھا سلوک کرے گا۔

(۷) اور باپ پر ظلم کرے گا۔

(۸) اور جب مسجدوں میں آوازیں اٹھنے لگیں گی۔

(۹) اور سب سے روزی آدمی قوم کا سرور بن جائے گا۔

(۱۰) اور (شریر) آدمی کی عزت اس کے لئے کی جائے گی کہ اس کی شرت سے حفاظت ہو جائے۔

(۱۱) اور شراب پی جائے گی۔

(۱۲) اور بھی گیزے بنے جائیں گے (یعنی مرد پھینک دیں گے۔ حترجم)

(۱۳) اور گانے والیاں رچی جائیں گی۔

(۱۴) اور باجے، دھواں، طبلہ استعمال کئے جائیں گے۔

(۱۵) اور پیچھے آنے والے لوگ اسلاف پر لعنت بھیجیں گے۔ ایسے وقت میں لوگوں کو سرخ آنکھیں اور زمین میں

دھنسا جانے کا نظارہ کرنا چاہیے (ایسا ضرور ہو کر رہے گا کہ وہ الترتیبی کا قال فریب۔

مسئلہ

فتنہ آئے کہا اس آیت کی رو سے اور دوسرے احادیث کی وجہ سے گناہنا حرام ہے۔

صوفیاء کا قول ہے کہ جس شخص کا دل یاد رکھی میں ہر وقت مشغول ہو، ذکر خداوندی سے اس کو اطمینان حاصل ہو، خیر کی طرف التفات بھی نہ ہو، کجی اختیار سے خالی ہو، فساد و غیرہ کا وقت بھی نہ ہو اور گانے والا محل شہوت بھی نہ ہو (یعنی عورت اور امر و نہی وغیرہ نہ ہو) ایسے شخص کے لئے نہ لفظ سماع جائز ہے بلکہ مستحب ہے، صوفی کے دل میں چچی ہوئی افسردہ آتش محبت سماع سے بھڑک اٹھتی ہے اسی لئے عام لوگوں کے لئے سماع حرام ہے لیکن کی محبت کا مرکز ہو رہی ہیں یا مرد لڑکے۔ سماع سے ان کی یہ (شہوانی) محبت تیز ہو جاتی ہے اور یہ خدا سے مزید غفلت پیدا ہو جاتی ہے ان لوگوں کے لئے حقیقت میں سماع لہو اللہ بیٹ سے لیکن جس کے دل میں ہر وقت محبت مولیٰ کی ہوگی اور دل کا ہر گوشہ غیر اللہ کی محبت سے خالی ہو اس کے لئے تو سماع محبت الہی کی آگ کو نور و مشعل کر دیتا ہے۔ اس لئے اس کے لئے مستحب ہے۔ لے فتنہ کی ممانعت کی جو خصوص آتی ہیں ان کا جواب یہ ہے کہ آیت مذکورہ میں لہو اللہ بیٹ کی حرمت آتی ہے اور صوفیاء کا سماع لہو اللہ بیٹ نہیں ہوتا۔ رہیں وہ لہو بیٹ جن سے حرمت ان

۱۔ شرح کافی میں ہے ہمارے علماء کے نزدیک وہ سماع مکمل ہے جو گناہ کے لئے نہ ہو، بلکہ فاسق لوگ جمع ہو کر گناہ کرنا شروع کر دیں

ظاہر ہوئی ہے تو وہ مخصوص انہیں ہیں کیونکہ بعض رو سری احادیث میں جو ذکر غنا کیا ہے (اس سے معلوم ہوا کہ بعض قسم کے غنا حرام ہیں اور بعض سباع چاکو ہیں) اس لئے ہم کہتے ہیں کہ حرمت سباع اولیٰ حدیثوں کا مطلب لہو اللہ ریٹ والے سباع کی ممانعت ہے جو دعوت گناہ سے رہا ہو شرعی غرض کے لئے نہ ہو۔

من جملہ ان علماء کے جن سے علماء کبار آج تک دف بجانے کی بھی اباحت ظاہر ہو رہی ہے ایک دو حدیث ہے جس کی روایت صحیحہ معادلہ میں ہے۔ حضرت علیؓ کا بیان ہے کہ میری شادی کے دن رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور اس طرح میرے پاس بیٹھ گئے جیسے تم میرے قریب بیٹھے ہو، پھر انہیں دف بجا کر ان لوگوں کو کمر بندہ گانے لگیں جو بدر کے دن قتیل ہونے والے تھے ایک لڑکی نے یہ مصرعہ گویا وَلَيْسَ لَكَ بِعَيْنِي مَسْأَلِي عَلِيٌّ ہمارے اندر ایک ایسا نبی ہے جو آگے والے کل کی باتیں جانتا ہے، حضور ﷺ نے اس لڑکی سے فرمایا اس کو چھوڑ دو کہ وہی صحیحی وہی کہہ دو اور اللہ تعالیٰ اس کی روایت میں اختلاف ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا یہ بات مت کہو آگے والے کل کی بات سوائے اللہ کے اور کوئی نہیں جانتا۔

حضرت عائشہؓ کی ہر روایت ہے کہ ایک انصاری شخص سے ایک عورت کی شادی ہوئی اور وہ اس کے شوہر کے گھر گئی، حضور ﷺ نے فرمایا تمہارے پاس کوئی لہو (گلابی) نہیں ہے ان کو لہو پسند ہو جائے۔ یہ روایت بخاری میں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اس علاج کا اعلان کیا کہ وہ لوہے کے مسکڑوں میں گرد لوہے پر دفن ہوا (یعنی خوب شہرت و ذکر و المناظرۃ) پر مالِ حقہ الصدقہ خریدا۔

گزشتہ سے چھ ماہ بعد حالات ان کے یہاں ہر گز اچھے ہو کر گئے لیکن جو لوگ تھری مینی اور عامل باقر کان ہوں ان کے لئے باقاعدہ علاج سے ان کا مقصد تو یہ تھا کہ انہیں اور حضور علیہ السلام سے ملاقات کی یاد کرتے ہیں اور یہ تمام امور متعین ہیں میں کوئی غلطی نہیں لکھ رہا غرض یہ ہے کہ انہیں بعض بھی نہ معلوم نہیں۔

نوری شرح جہاد فی سبیل اللہ، جلد اول، صفحہ ۱۰۱ پر لکھا ہے کہ: "مذہب کے متعلق اختلاف ہے کہ کون سا حق لوگوں کے لئے تو حرام ہے جو انہوں نے لوہے کی تلواروں سے جہاد کیا ہے۔ لیکن اس حوالہ سے یہ متفق ہے کہ جہاد کا پابند اور قرآن و حدیث کا کمال ہے، مگر وہ جیتے اور حکمران کی کلمہ نوست کو جہاد اس شخص کے لئے جہاد کی طاعت میں کسی عالم کا اختلاف نہیں ہے۔ یہی حکم قرآن و حدیث کا ہے۔"

الافواج میں ہے کہ سماع سے دل میں رقت اور لطیفیہ پیدا ہو جاتی ہے، اللہ کے دیے ہوئے کاشق پر بھیجتے ہو جاتے ہیں اللہ کی ہر انصافی کا اور انصاف کے طلب کا غور دل پر چھوٹا ہے۔ اس طرح کے سماع میں یہ امر نفسانی اور انسانی ملاحظہ کرنا بھی چاہیے ہو گا۔

مجلس شباب الدین سرحدی نے احوال میں لکھا ہے کہ ملا علی قاریؒ کی مرگ و موت کو صحیح کر لیا ہے۔ واللہ اعلم۔ قادی غلامہ میں ذکر کیا گیا ہے کہ عام طور پر مغل کے نزدیک ۱۰۰ سال کی مرگ و موت کرنے (یعنی دوسروں کی تعزیت اور لذت بخشی کے لئے گانا کرکھنے سے لیکن بعض مغل نے شادی اور طوطی کے مونس پر اس کو جواز قرار دیا ہے۔ راجی مرگ و موت کا طوطی کی پکارت کی کوہر کرنے کے لئے گانا بعض مغل کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔ امام سرہنسی نے اسی قول کو اختیار کیا ہے جن لوگوں کے نزدیک وہ مکروہ ہے جو اودھ کے طور پر ہو۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ گانا ہر طرح مکروہ ہے امام غزالیؒ زائد اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

جامعہ مصرات میں الخافض اور ذخیرہ کے حوالے سے ذکر کیا گیا ہے کہ اگر مغل اور دوسروں کو جانے کے لئے دکانے تک اپنی کپیڈ گی اور مشقت خاطر کو دور کرنے کے لئے تو کوئی حرج نہیں۔ میں نے امام نجم الدین رحمۃ اللہ علیہ سے یہ بھی جانے کہ اپنی لوطی کا کھانا بھی کر (کہ مشقت خاطر دور کرنے کے لئے) سنے تو کوئی کھانا نہیں۔ اس قول کو اوقات حساسہ سے نقل کیا گیا ہے۔ مولف میں لوطی کے ساتھ اپنی بی بی کا لفظ بھی نہ کر رہے (یعنی اگر اپنی بی بی سے بھی کھانا لیا جائے تو صحیح ہے کہ قہر تو ہی اور اہم شای میں بھی اسی طرح نہ کر رہے۔۔۔۔۔۔ عید میں (مصر میں) نہ کر کیا ہے کہ امام محمد نے سیر کبر میں بیان کیا ہے کہ حضرت انس بن مالک اپنے بھائی براء بن مالک کے پاس گئے اس وقت وہ کھاتے تھے۔

حضرت عائشہ کا بیان ہے میرے پاس ایک انصاری لڑکی تھی جس نے اس کا نکاح کر دیا اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عائشہ! کیا کوئی غرض ہے، انصاریوں کا یہ قبیلہ تو غنا کو پسند کرتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت ابن عباس کا بیان ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنی کسی قرابتدار لڑکی کا کسی انصاری سے نکاح کر دیا اور رسول اللہ ﷺ نے اسے تشریف لائے تو فرمایا: کیا تم نے لڑکی کو رخصت کر دیا؟ حاضرین نے عرض کیا: ہاں۔ فرمایا: کیا تم نے اس کے ساتھ کسی گائے والے یا گائے والی کو بھیجا ہے؟ حضرت عائشہ نے کہا: نہیں۔ فرمایا: انصاری لوگوں کے اندر نفوذ ہے (یعنی کو غنا پسند ہے) مگر تم لڑکی کے ساتھ کسی کو یہ گائے کے لئے بھیج دیتے! اتنا انکم اتینا کم فحبانا وحیاکم (تو بخیر ہوتا) تم تمہارے پاس آگے اللہ ہم کو بھی مبارک کرے اور تم کو بھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:۔

عاصم بن سمرہ ثمالی ہیں کہ ایک شادی میں میں شریک ہوا وہاں حضرت قرظہ بن کعب اور حضرت ابو مسعود انصاری بھی موجود تھے اور لڑکیاں گارہی تھیں۔ میں نے عرض کیا اے رسول اللہ ﷺ کے صحابہ! اور اے اہل بدر تمہارے سامنے یہ کیا جا رہا ہے، دونوں نے جواب دیا، اگر تم چاہو تو بیٹھ جاؤ اور ہمارے ساتھ تم بھی سنو۔ اور اگر چاہا جائے ہو تو چلے جاؤ، ہم کو شادی میں لو (گنا سننے) کی اجازت دے دی گئی ہے۔ حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ میرے پاس حضرت ابو بکرؓ تشریف لائے سچ (یعنی عید کا زمانہ تھا، میرے پاس دو لڑکیاں بیٹھی رہی، بھاری تھیں اور رسول اللہ ﷺ چہرے پر کپڑا ڈالے (لیٹے) ہوئے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ نے لڑکیوں کو جھڑکا، حضور والا نے جھڑکا کہ کپڑا اٹھول دیا اور فرمایا ابو بکرؓ کو کہنے دو یہ عید کے دن ہیں، رسول اللہ ﷺ نے انہیں مہاجر کی روایت میں اٹھانے سے منع کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہر قوم کا رسول ہوتا ہے اور ہر لڑ لے تو لے۔

حضرت عمرؓ وہیں شیعہ کے دوا کی روایت ہے کہ ایک عورت نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ! میں نے نذر مانی تھی کہ اگر آپ تشریف لے آئیں گے تو اس خوشی میں آپ کے سر پر دف بھالوں گی، حضور ﷺ نے فرمایا: میں مت پوری کرو اور دوا اور دوا۔ اور یہ بات طے شدہ ہے کہ حضور ﷺ نے ہی فرمایا اللہ کی نافرمانی کی نذر کو پورا نہ کیا جائے (اگر دف بھانا محصیت ہوتا تو آپ اجازت نہ دیتے کہ دوا مسلم۔ یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے اور بنی نضیر کے حملہ میں فروکش ہوئے تو بنی نضیر کی لڑکیاں یہ شعر گائے اور کہنے لگیں۔

یا حبذا محمدنا من جبار

نحن حوار لنا بنی نضار

(ہم بنی نضیر کی لڑکیاں ہیں محمدؐ بہترین مسلمان ہیں۔ کہو لو! ان ماہرے من انہیں۔)

اس روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جرب میں فرمایا اللہ و اللہ ہے کہ میں تم سے محبت رکھتا ہوں۔ یہی ہے حضرت عائشہ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے تو محمدؐ تم لوٹو! اور یہی ہے یہ شعر گائے گئے، طلع البدر علينا من ثلثات الوداع وجب الشکر علينا ما دع اللہ داع۔ ہم پر اس کا شکر ادا کرنا ہمیشہ واجب ہے

وہاں کی گھانٹوں سے چوہوں کا چاند نکل گیا

اسے نبی ﷺ بھوت آپ واجب تعمیل احکام لے کر آئے۔

لام احمد نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے تو حضور ﷺ کی آمد کی خوشی میں صحابہ نے چھوٹے چھوٹے بچوں کا ٹھیل کیا۔

محمد بن حاسبؓ بھی روتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: گھانا اور نکاح میں دف بھانا حلال و حرام میں امتیاز (کی علامت) ہے۔ رسول احمد و الترمذی ان ماہر ماہر الترمذی۔

۱۔ انبیاء العلوم میں امام فرائی نے لکھا ہے خوشی کے اوقات میں صلہ سے سرور میں بچان اور اساتذہ ہوتا ہے اگر سرور و مہاج ہو تو ایسا سرور و آفریں حال و فضا کی مہاج ہے۔ جیسے عید شادی، ولیمہ، ہدیہ کی یا ایسی کے وقت یا تھوڑے یا بڑے ہوتے اور وقت کے سوچ بچا حفظ قرآن کی تقریب ہوتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ قرأت کیلئے عاری کے ہر درگاہ کے وقت نماز بھی ایسی تھم میں ہے۔ (ازمیر مکتبہ اللہ)

تقریر مذکورہ بالا سے ظاہر ہو گیا کہ گناہ سننا اور گناہ حرام ہے جو گناہ کی معرفت دے رہا ہو اور اللہ کی یاد سے غافل نہ رہا ہو اگر ایمان ہو تو حلال ہے حرام نہیں ہے۔ ہاں یہ بات اللہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ یا صحابہ کا گناہ سننا اور قربت الہی کے حصول کا ذریعہ قرار دینا بہت نہیں ہے اسی لئے ان کا یہ عقیدہ نہ تھا کہ گناہ نہیں سنتے لیکن اس کی تردید بھی نہیں کرتے۔
 بغیر علیہم (علم کا مفعول محذوف ہے۔ حرج) یعنی وہ نہیں جانتا کہ جس چیز کو فریب دے گا وہ کسی ہے یا تجلوت کی کیفیت نہیں جانتا کہ اس نے قرأت قرآن کے عوض لو کو اختیار کیا۔ قتادہ نے کہا یہ آدمی کی بی بی مگر ایسا ہے کہ حدیث حق کو چھوڑ کر وہ کام باطل کو پسند کرے۔

وَيُكَلِّمُنَا رُوحًا
 أَوْ يَكُونُ لَنَا رُوحًا
 وَلَوْ أَشْهَدُ عَلَيْكَ يَوْمَئِذٍ
 وَلَوْ أَشْهَدُ عَلَيْكَ يَوْمَئِذٍ

اور جب اس کے سامنے ہوتی آیت پڑھی جاتی ہے تو فرود سے پشت بھڑکتا ہے (یعنی اس کی طرف توجہ ہی نہیں کرتا) کو یا اس نے آیت کو سنا ہی نہیں۔ ایسا لفظ ہے جیسے اس کے کانوں میں ڈالتی ہوئی ہے۔ ذلت سے مراد بے عقلی و حماقت ہے۔

فَيَسْأَلُ عَنكَ آيَاتِ الْيَوْمِ
 فَسَيَقُولُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوهُ
 خَبَرِي نَحْنُ الْيَوْمَ وَأَنْتُمْ نَحْنُ الْيَوْمِ
 خَبَرِي نَحْنُ الْيَوْمَ وَأَنْتُمْ نَحْنُ الْيَوْمِ

آپ اس کو دردناک عذاب کی خبر دے دیجئے۔ عذاب اللہ کی اطلاع خوش خبری نہیں ہوتی بطور استہزاء اس کو بشارت فرمایا (مطلب یہ کہ وہ ہر بشارت سے محروم ہے کسی بشارت کا مستحق نہیں۔ اگر اس کے لئے بشارت ہے تو نہیں تھا کہ وہ دردناک عذاب میں مبتلا ہو گا۔ حرج)
 إِنَّ الْيَوْمَ لَكُمُ الْمَوْتُ وَنَحْنُ الْيَوْمَ
 وَنَحْنُ الْيَوْمَ الْيَوْمِ

جو لوگ ایمان لائے اور ایک کام کے دن کے لئے بلاشبہ راحت کے پاس ہوں گے جن کے اندر ہمیشہ رہیں گے۔ اللہ نے یہ پکا سچا وعدہ کر لیا ہے اور وہی غالب حکمت والا ہے۔
 وَنَحْنُ الْيَوْمَ الْيَوْمِ
 وَنَحْنُ الْيَوْمَ الْيَوْمِ

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ
 وَنَحْنُ الْيَوْمَ الْيَوْمِ

اللہ نے آسمان مانے بغیر ستونوں کے جو کہ کد کھائی دیے ہوں اور زمین میں ڈال دیے پہاڑ کہ وہ تم کو لے کر ڈالوں اور نہ ہونے لگے۔ رو اسی زمین میں گڑے ہوئے پہاڑ۔
 وَنَحْنُ الْيَوْمَ الْيَوْمِ
 وَنَحْنُ الْيَوْمَ الْيَوْمِ

یہ تو اللہ کی باری ہوئی چیز ہیں اب تم مجھ کو دکھاؤ کہ اللہ کے سوا جو ہیں انہوں نے کیا چیز پیدا کی۔
 وَنَحْنُ الْيَوْمَ الْيَوْمِ
 وَنَحْنُ الْيَوْمَ الْيَوْمِ

یعنی جو کہ تم کو دکھائی دے رہا ہے وہ سب تو خدا کا پیدا کردہ ہے پھر بتاؤ کہ دوسرے معبودوں نے کیا پیدا کیا کہ وہ مستحق عبادت قرار پائے۔
 وَنَحْنُ الْيَوْمَ الْيَوْمِ
 وَنَحْنُ الْيَوْمَ الْيَوْمِ

لہذا جہاں (۲) کوئی استون نہ ہو وہ توں صورتوں میں جملہ صحیح ہے۔

اللہ نے آسمانوں کی بنا استون چمکتی زمین میں پہاڑوں کے بجائے آسمان کی طرف سے بارش کے نزول اور پانی سے ہر عمدہ چیز کی روئیدگی کو ظاہر کر کے اپنی قدرت کاملہ اور ہمہ گیر علم پر استدلال کیا اور اس کو دعوتی توحید کے ثبوت میں پیش کیا پھر دوسرے معبودوں کا بھڑکن التخلیق ظاہر کر کے توحید کو ثابت کیا اور آخر میں مشرکوں کے گمراہوں نے ہر ہریت کردی۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا لَظُنْمًا كَافَّةً
اور ہم نے لقمان کو حکمت عطا کی۔

بنوئی نے لکھا ہے لقمان بن باہر بن باخوری بن جدر بن جدر بنی کو آذر کہا جاتا ہے۔ وہ بنی سب نے کہا لقمان حضرت ایوب کے بھانجے تھے۔ ماقول نے کہا غامد کے بیٹے تھے۔ یسوی نے لکھا ہے لقمان حضرت داؤد کے زمانہ تک زندہ تھے اور فونی دیا کرتے تھے لیکن حضرت داؤد کی بعثت کے بعد فونی دینا چھوڑ دیا اور فرمایا میری ضرورت تمہیں پھر کیوں فونی دینے سے ہٹا رہوں۔ واقعہ یہ کہ لقمان بنی اسرائیل کے قاضی تھے۔ تفسیر درمکر میں ہے کہ ابن ابی شیبہ کی روایت ہے کہ امام احمد نے الزہری میں بھی اس کو بیان کیا ہے اور کتب اہل کتب میں ابن ابی الدنیا نے بھی لکھا ہے۔ نیز ابن جریر، ابن الدہر اور ابن ابی حاتم کا بھی بیان ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا، لقمان ایک حبشی غلام تھے جو یوحنا کا پسر تھے کہ بنوئی نے خالد رقی کی روایت سے بھی یہی لکھا ہے، چاہے کہ لقمان حبشی غلام تھے ہونٹ بڑے بڑے تھے اور دم پچھلے ہوئے تھے۔ سعید بن مسیب نے کہا روای ہے۔ لعل کا قول ہے پھر میں کہہ لیا جاکر کرتے تھے۔

حکمت کا اطلاق انصاف، علم، حلم، نبوت، قرآن اور انجیل سب پر ہوتا ہے کہ ذاتی القاموس۔ حدیث ان من الشعور لحکمة میں حکمت سے مراد علم اور حدیث الاوفی راس حکمت میں حکمت سے مراد عقل ہے آیت مذکور میں سب معنی مراد ہو سکتے ہیں۔ بنوئی نے لکھا غلامہ کا اطلاق ہے کہ لقمان بنی نہیں تھے ایک دانشور عالم تھے۔

مکرر تھا لقمان کی نبوت کے حاکم تھے۔ ابن ابی حاتم کا بیان ہے کہ وہ بنی سب سے دریاہٹ کیا گیا..... کیا لقمان بنی تھے؟ وہ بنی کہا نہیں۔ ان کے پاس وہی نہیں آئی تھی ہاں دانشمند آدمی تھے۔ ابن جریر نے چاہا کہ بھی کسی قول بیان کیا ہے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حضرت لقمان کو اختیار دیا گیا کہ وہ نبوت پسند کر لیں یا حکمت۔ لقمان نے حکمت کو پسند کر لیا۔ بنوئی نے لکھا ہے لقمان دوسرے کو سوراہے تھے۔ خواب میں ہاتف نے ندا دی، لقمان کیا تم جانتے ہو کہ اللہ تم کو زمین میں اپنا غلیظہ بنادے اور لوگوں پر تم کی حکومت کرتے رہو؟ خواب ہی میں لقمان نے ہاتف کو جواب دیا، اگر میرے رب نے مجھے اختیار دیا ہے تو مجھے عافیت پسند ہے (یعنی حکومت کے جھگڑے میں نہیں پڑنا چاہتا) اور اگر یہ اللہ کا قطعی علم ہے تو سوراہہ جتنے کیونکہ میں خوب جانتا ہوں کہ جب اللہ کا یہ قطعی حکم میرے لئے ہو گا تو وہی فیصلہ کرنے میں میری مدد بھی کرے گا اور ظلم سے مجھے محفوظ رکھے گا۔ ہاتف نے پروا نہیں سے اور ذی لقمان ایسا تم نے کیوں اختیار کیا؟ (یعنی عافیت کو کیوں پسند کیا)۔ لقمان نے کہا سخت ترین اور اچھے ہوئے غیر واضح مقامات میں فیصلہ پر ہر طرف سے تاریکی چھائی ہوئی ہے ایسے مقام پر اگر لقمان کا فیصلہ صحیح پڑ گیا تو وہ عافیت کا سستی ہے اور اگر اس سے فیصلہ میں لطفی ہوئی تو جنت کا راستہ کھول دیا جائے گا، یہاں تک کہ وہاں سے بہتر ہے۔ جو شخص آخرت پر دنیا کو ترجیح دیتا ہے اس کے ہاتھ سے دنیا بھی جاتی ہے اور آخرت بھی ہاتھ نہیں آتی۔ سلاطینہ کو لقمان کی خوشگفتاری پر قہر ہوا اس کے بعد لقمان کو کسی روز سوئے میں اللہ نے حکمت عطا فرمادی اور بیدار ہونے کے بعد آپ ہر بات پر حکمت کرنے لگے۔

حضرت داؤد کو اس کے بعد عطا حکمت یا اختیار حکمت کی قسمی ہاتف نے ندا دی تو حضرت داؤد نے بلاشرع اس کو قبول کر لیا۔ اسی کا نتیجہ ہوا کہ آپ کئی مرتبہ لطفی میں چمکے مگر ہر مرتبہ اللہ نے معاف فرمادیا۔ حضرت لقمان اپنی حکمت سے حضرت داؤد کی مدد کرتے تھے۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت میں حکمت سے مراد عقل اور انصاف کے ساتھ کا فیصلہ کرنا نہیں ہے (کیونکہ حضرت لقمان نے اس بار کو اٹھانے سے قواؤد ہی کر دیا تھا)۔

جزی نے نمایاں کیا خوب کہا ہے کہ سب سے اعلیٰ چیز کا سب سے اعلیٰ علم حکمت ہے۔ میں کہتا ہوں سب سے اعلیٰ اور افضل چیز اللہ کی ذات ہے کوئی چیز اس کی طرح نہیں ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے اَلْیَسَّیْہُ کَیْنِیْلَہُ شَیْئِیْہُ دوسری جگہ فرمایا اَنْتَ شَیْئِیْہُ اَکْثَرُہُ شَیْئَاۃً فِی الْاَلَمِ اَنْتَ اَلْحَاقُ اللہ کی ذات ہو جائے۔ اللہ سب سے بڑی شے ہے۔ گویا شے بمعنی موجود کے ہے اور موجود در طرح کا ہے۔ خلق اور خالق یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ شے مصدر ہے شاہ پشاد شینا مستعمل ہے اور مصدر بھی اسم فاعل کے معنی میں آتا ہے بھی اسم مفعول کے معنی میں۔ اول صورت میں شے کا اطلاق اللہ پر ہو گا اور دوسری صورت میں تمام مخلوقات پر۔ بعض علماء نے شے کی تعریف میں کہا ہے۔ مَا یَسْکُنُ اَنْ یَعْلَمَ وَیَخْبِرُ عَنْہُ۔ شے جس کو جاننا اور اس کی حالت بیان کرنا ممکن ہو۔ مترجم اور سب سے اعلیٰ علم جس پر غفلت کا یہ وہ نہیں جو سب کا علم حضور ہے۔ علم حصولی غفلت سے خالی نہیں ہو تا۔ علاوہ تو اس اللہ کی ذات کا علم حصولی ممکن بھی نہیں ہے، علم حصولی نام سے کسی چیز کی تصویر نگاہی میں آجائے گا۔ اور اللہ کی ذات کوئی صورت سے نہ وہ کسی چیز اور نہ ہی اس کے ہاں ہے۔ بلکہ اللہ کی ذات کا علم تو علم حضور سے بھی بالاتر ہے علم حضور جو کسی عالم کو ہو جائے اس کی نسبت الٰہی کے علم کی طرف تو الٰہی ہے جسے علم حضور سے علم حصولی کی نسبت۔ حصولی علم میں ذہن کے آئینہ میں صرف صورت ہوتی ہے اور حضور ہی علم میں ذہن کے سامنے عکس ہوتی ہے۔ مبداء اکشاف عکس شے ہوتی ہے عکس اور صورت کا حصول علم کا ناقص درجہ ہے اور عکس شے اگر ذہن کے سامنے حاضر ہو چسے ہر شخص اپنی ذات کو چاہتا ہے اور سمجھتا ہے میں ایش ہوں یہ علم کامل درجہ ہے لیکن اللہ تو شرک سے بھی زیادہ قریب ہے اس کا علم تو علم حضور کے مقابلہ میں کامل نہیں اصل ہے اعلیٰ اور افضل ہے کیونکہ علم حصولی ہو یا حضور ہی دونوں کا عکس دریاغ اور ذہن سے ہے اور ذات خداوندی کو جاننے کا تعلق قلب سے ہے۔ اسی لئے ایک حدیث قدسی میں آیا ہے کہ مجھے زمین و آسمان اپنے اندر نہیں سمجھتے مگر مومن بندے کامل مجھے اپنے اندر سمجھتا ہے۔

ذات الٰہی کا علم بہت ہی خاص خاص لوگوں کو ہو جاتا ہے حاکم نے اور شعب الایمان میں یہی ہے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ لقمان حضرت داؤد کے غلام تھے، حضرت داؤد اور داؤد زبیر بن جہش تھے لیکن حضرت لقمان حضرت داؤد سے اس کی باہت کوئی سوال نہیں کرتے۔ جب حضرت داؤد نے زور دیا تو اس کو بچن لیا تو فرمایا یہ بہترین جنگی لباس ہے اس پر حضرت لقمان نے فرمایا ماسواش رہا حکمت ہے۔ (تفسیر دریافت کئے زور دینے کی حکمت اور غرض حضرت لقمان کو معلوم ہو گئی) لیکن ایسا کرنے والے کم ہیں۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت لقمان سے دریافت کیا گیا سب سے برا کون آدمی ہے؟ فرمایا آدمی سب سے برا ہے جس میں بات کی پرولہ بھی نہیں کرنا کہ لوگ مجھے گناہ کرتے دیکھ رہے ہیں یعنی (علی الاملان بدکار)۔

انہی لفظ شیعہ و امام احمد اور ابن جریر نے خالد بن ولید کا قول نقل کیا ہے کہ لقمان مجھے غلام تھے، جو معنی ہے ایک ہار آتے علم و ادب ایک بکری زبان کر کے اس کی بہترین دو بولیاں لے کر حضرت لقمان نے زبان دروں لے کر حاضر کر دیا۔ کچھ دنوں کے بعد آتے آتے دو بارہ گھبرا کر ایک بکری کو ذبح کر کے اس کی وہ ترین پارے لے کر حضرت لقمان نے پھر زبان دروں لاکر حاضر کر دیے۔ آتے آتے اس کی وجہ دریافت کی حضرت لقمان نے فرمایا اگر یہ دونوں پاکیزہ ہیں تو سارے اعصاب سے بہتر ہیں اور اگر گندے ہوں تو سب سے زیادہ گندے بھی کیا ہیں۔

اِنَّ الشُّکْرَ یُطْفِئُ کہ اللہ کا شکر کر یعنی ہم نے لقمان کو حکمت دی اور تمہا کو اس عطیہ حکمت کا شکر ادا کر۔ اکثر اہل تفسیر نے ان کو منفرہ قرار دیا ہے۔ کیونکہ عطائے حکمت میں قول کا معنی آجاتا ہے میں کہتا ہوں، عطائے حکمت کا مطلب ہے حکمت سکھانا اور تعلیم حکمت انفر قول ہی کے ذریعہ سے ہوتی ہے اس صورت میں حکمت دینے کا معنی ہو گا شکر گزاری کا علم دینا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حکمت ہی حکمت اور حکمت لانا کہنے کا معنی ہی شکر ادا کرنے کا حکم دینا ہے۔

آیت میں امر سے مراد ہے عفوئی (عقلی، فطری) علم۔ کیونکہ ذکیلی (اور تشریفی) علم تو سب ہی لوگوں کو دیا گیا ہے، لقمان ہی کی خصوصیت نہیں پھر شکر گزاری کا علم دینا (یعنی تعلیمی علم دینا) اس بات کا قطعاً موجب نہیں کہ ہر شخص کو

کرنے پر مجبور ہو اور ضروری شکر کرے۔ البتہ کھجی امر کے لئے مامور یہ کا وجود ضروری ہے اگر امر کھجی سرلو ہو تو پھر شکر گزرنی لازم ہوگی جس طرح طوائف عفت کے بعد حصول عفت لازم ہے اسی طرح شکر کے امر کھجی کے بعد تقبیل کا شکر گزرنے پر مجبور ہو جائے گا۔

عفت سے شکر مراد یہاں بطور مجاز ہے کیونکہ شکر عفت کے لئے لازم ہے اور طردہم سے لازم یا لازم سے طردہم مراد ہو سکتا ہے۔ شکر کا معنی ہے شکر کی نعمت کا (اقرار) لکھا اور کفران کا معنی ہے شکر کی نعمت پر پردہ ڈال دینا چھاپنا (منہم کو محض قرار دینا)۔

صاحب کاموس نے لکھا ہے، شکر کا معنی ہے احسان شناسی۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ لفظ شکر اصل میں کشر تھا۔ کشر کے حروف کو مقدم موخر کرنے سے شکر کر دیا گیا، کشر کا معنی ہے محمول دینا، شکر کا معنی بھی نعمت کو ظاہر کرنا ہے۔ شکر کی تین قسمیں ہیں۔

- (۱) دل سے شکر کرنا یعنی شکر کے اتمام کا تصور کرنا۔
- (۲) زبان سے شکر کرنا یعنی شکر کی نعمت پر اس کی شہادت کرنا۔
- (۳) اعضاء جسم سے شکر کرنا یعنی نعمت کے بدل میں شکر کی اطاعت کرنا۔ بعض علماء کا قول ہے کہ لفظ شکر عین شکر (بھرا ہوا چشم) سے ماخوذ ہے اس قول پر شکر کا معنی ہوگا۔ شکر کی نعمتوں کی یاد سے بھر جائے۔ اسی بنیاد پر اللہ نے فرمایا ہے وَ قُلِّیلٌ مِّنْ عِبَادِیَ الشُّکْرُوْنَ۔ قرآن مجید میں اللہ نے انہیں انہیں کو شکر گزرنے پر آمادہ فرمایا ہے ایک حضرت ابراہیم جن کے حلقے فرمایا ہے۔

شاکر! لَا تَعْلَمُوْهُ دوسرے حضرت نوح جن کے حلقے فرمایا ہے۔ اِنَّكَ اَنْتَ عَبْدٌ شَاکِرٌ۔ نہایت میں چڑھائی نے لکھا ہے، نعمت کے مقابلہ میں شکر زبان سے بھی ہو تا ہے اور عمل سے بھی اور نیت سے بھی۔ زبان سے بھی شکر کی تعریف کرنی چاہیے اور اپنے اعضاء کو بھی بیش اس کی اطاعت میں لگا دیا جائے اور یقین بھی رکھا جائے کہ شکر میرا مولیٰ ہے۔ لفظ شکر شکرۃ الاولیاء (نعمت خوب چکر مولیٰ ہو گئے) سے ماخوذ ہے۔

جو شکر کرے گا وہ صرف اپنے ہی فائدے کے لئے شکر کرے گا۔ وَمَنْ یُّشْکِرْ لِّمَالِکَ اَوْ لِنَفْسِہٖ۔ شکر کرنے سے موجود اور حاصل شدہ نعمت اذال سے محفوظ ہو جاتی ہے اور آئندہ مزید نعمت حاصل ہو جاتی ہے اور اللہ کے قرب اور دہائی جنت کا حصول ہو جاتا ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے لَئِنْ شُکِرْتُمْ لَّاۤ اَزِیْدَنَّکُمْ وَلَئِنْ کُفِرْتُمْ لَّاۤ اَنْقُصَنَّکُمْ اور جو (اللہ کی نعمت کی) شکر کرے گا تو (وہ شکر کا وبال اسی پر پڑے گا) اللہ تو کسی کے شکر کا ضرورت مند اور محتاج نہیں ہے اور (بہر حال) وہ مستحق ستائش ہے۔ خواہ شکر اس کی حمد کرے۔ تمام مخلوق زبان حال اس کی شکر گزرنے پر۔

وَلَاۤ اَقَالُ لِّلْعٰلَمِیْنَ اِلَآ اِنِّہٖ وَکُوْنُ عِظَمٌ یُّدَبِّحُ لَاۤ اَنْتَ شَیْءٌ اَللّٰہُ یَاۤ اَللّٰہُ اِنَّ الشُّکْرَ لَکَ اَعْظَمُ عِظَمًا۔ اور یاد رکھنا کہ جب لقمان نے اپنے بیٹے سے اس کو نصیحت کرتے ہوئے کہا تھا، میرے پیارے بیٹے اللہ کا کسی کو سب سے بڑا شکر ہے۔

لقمان کے بیٹے کا نام نعم یا شکر یا لقمان تھا۔ بعض اقوال میں آیا ہے کہ لقمان کا بیٹا مشرک تھا پھر باپ کی نصیحت کی وجہ سے سزا سن ہو گیا۔ ظلم کا معنی ہے کسی چیز کو اس کے مخصوص (مناسب) مقام کے علاوہ کسی دوسری جگہ رکھ دینا خواہ اس میں کمی کر دی جائے یا بیشی یا مکان میں تعمیر کر دیا جائے یا وقت بدل دیا جائے۔ ظلم کا اطلاق حق سے تجاوز کرنے پر بھی ہوتا ہے۔ تجاوز تصور اہمیت اسی لئے چھوٹے گناہ کو ظلم کہا جاتا ہے اور بڑے گناہ کو بھی اور ظاہر ہے کہ شرک (بڑا گناہ ہے اس لئے) بڑا ظلم ہے۔

جس میں معبود ہونے کی صلاحیت نہ ہو اس کی عبادت کرنا جھوٹا حق سے تجاوز عظیم ہے حقیقی معبود کو اس گئی کے ساتھ برابر قرار دینا جو معبود ہے کی اہمیت نہیں رکھتا یا عظیم (اور بڑی بے جا حرکت) ہے۔

وَوَهَبْنَا لِلْإِنْسَانِ بِأُولَٰئِكَ
 ان کا شکر لو اگر نہ کا عزم دے دیا ہے یہ نقصان کے قول کے درمیان (اللہ کا قول) بطور جملہ معترضہ آگیا ہے۔
 اس کی بنا پر ضعف پر ضعف افہا کر اس کو بیٹ میں رکھ دیا گیا ہے
 ساتھ حسن سلوک کرنے کی اس جملہ میں موانع بدایت ہے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا میرے
 حسن معاشرت (یعنی حسن سلوک) کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے؟ فرمایا: تیری ماں، پھر تیری ماں، پھر تیرا
 باپ اس کے بعد اقارب حسب درجہ۔ (حقیقی طریقہ)

حضرت معمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے قسم دے لئے ماؤں کی باطنی حرام کردی ہے (مشفق
 علیہ) حضرت ابن عباسؓ نے وہنا غنی و فہن کا ترجمہ خنجر پر خنجر کیا ہے۔ شواہد نے ضعف بالا نے ضعف اور جواب نے مشقت
 پر مشقت۔ جب عورت حاملہ ہو جاتی ہے تو اس پر کمزوری اور مشقت طاری ہو جاتی ہے۔ صل کا ضعف خون چھوٹنے (وضع
 صل) کا ضعف اور ۱۱۱۱ چلانے کا ضعف (اس طرح ضعف پر ضعف بدستور جاتا ہے)

فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ
 اور اس کی ۱۱۱۱ پھر اسی ۱۱۱۱ سالوں (کے اختتام) میں ہے اس آیت سے امام شافعیؒ امام
 ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے استدلال کیا ہے کہ ۱۱۱۱ چلانے کی (زیادہ سے زیادہ مدت دو سال ہے۔ ہم نے سورہ بقرہ کی آیت
 وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لَعَلَّ الْوَالِدَ يُرْضِعُ أَوْلَادَهُنَّ كَامِلًا أَوْ إِلَىٰ سَنَتَيْنِ
 آیت اشکرتی و لیلہ الذی یافک
 کہ میرا شکر لو اگر پورے ماں باپ کا۔

اس آیت کی تفسیر میں سفیان بن عیینہ نے کہا جس نے انچوں نمازیں پڑھیں اس نے اللہ کا شکر لو اگر دیا اور جس نے
 نمازوں کے بعد ماں باپ کے لئے دعائے تیری اس نے ماں باپ کا شکر کیا۔
 میری ہی طرف لوگنا ہے اس خیر میں وہ وہ بھی ہے اور وہ عید بھی یعنی میں شکر لو اگر شکر ہی
 اِلَیَّ اَلْحَمْدُ

دونوں کا بدلہ دوں گا۔
 قُلْ اِنْ جَاهِدْكَ عَمَلِي اَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ جَاهِدٌ فَلَا تُخَفِّعْهُمَا
 اور اگر ۱۱۱۱ دونوں تھے یہ زور دالیں کہ میرے ساتھ (عبادت میں) اس چیز کو شریک ٹھہرا جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہیں ہے تو
 ان کا کہنا نہ مان۔

لَکُمْ کُفٌّ بِمَا عَمِلْتُمْ یعنی جس معبود باطل کے شریک ہو چکے علم ایمان نہ ہو اس کو اللہ کی مینودیت میں
 شریک بنانے پر اگر ماں باپ علم میں تو ان کا کہنا نہ مان۔ چہ جائیکہ لو کہ قطعی سے شرک کا باطل ہو تا جب تجھے معلوم ہے تو انکی
 حالت میں ماں باپ کا حکم نہ مانا تو درجہ اولیٰ لازم ہے۔ اللہ کا حق ہر مخلوق کے حق پر غالب ہے اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا مناق
 کی باطنی (کی صورت) میں مخلوق کا حکم باطنی اطاعت ہے۔ دونوں اہم و الناکم من عرفوا و اعلموا ابن عمرؓ و اللہ کی عبادت نے اس
 روایت کی تصحیح کی ہے مجھیں، سنن ابوداؤد و ترمذی میں ایسی ہی حدیث حضرت علیؓ کی روایت سے آئی ہے۔

وَصَدِّ لِحُكْمِ رَبِّكَ
 اور نہ مانا میں ماں باپ کے ساتھ اچھے طور پر (جو عقلاً اور شرعاً پسندیدہ و
 ہو کر ہو۔

مسئلہ :- اس آیت سے ثابت ہو تا ہے کہ ماں باپ خود لو کافر ہوں لیکن اگر صاحب اختیار ہیں تو ان کی ممانعت کرنی اور
 قرابت داری کو نہ توڑنا واجب ہے۔

حضرت ابو بکرؓ کی صاحبزادی حضرت اسماءؓ کا بیان ہے میرے پاس میری ماں آئی اس زمانہ میں وہ مشرک تھی قریش کے

حلقہ میں داخل تھی۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میری ماں آئی ہے اور (مدکی) خواہش ہے کہ میں اس کے ساتھ قریب درمی کا سلوک کر سکتی ہوں؟ فرمایا اس سے قربت کا حلقہ جوڑے دو گھوڑے (مشق ملیہ) تفسیر سورہ عبودت میں بیان کیا جا چکا ہے کہ یہ دونوں آیات حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور ابن ابی الدہاء کے حلقہ ہارل ہوئی تھیں۔

وَ اَنْبِیَہٗ سَبِّحْتَ مِنْ اَنْبِیَہٗ اَلَا تَعْلَمُ
اور اسی کی رو پر چنانچہ میری طرف رجوع ہو۔
سبیل سے مراد وہ ہیں کہ اور سُبِّحَ اَنْبِیَہٗ سے مراد ہیں رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام۔ عطاء نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ سُبِّحَ اَنْبِیَہٗ سے مراد وہ ہیں کہ اللہ کی ہر اور حضرت ابو بکرؓ کی ذات ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ جب حضرت ابو بکرؓ اسلام لے آئے تو حضرت عثمانؓ، طلحہؓ، زبیرؓ، سعد بن ابی وقاصؓ اور عبدالرحمن بن عوفؓ رضی اللہ عنہم نے آنکر حضرت ابو بکرؓ سے پوچھا کیا آپ (مسلمان ہو گئے اور) اس شخص پر ایمان لائے اور اس کو سچا سمجھ لیا۔ حضرت ابو بکرؓ نے جواب دیا ہاں اور سچ ہی تم بھی ان پر ایمان لے آؤ پھر آپ سب کو ساتھ لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچے اور یہ حضرات بھی مسلمان ہو گئے۔ یہی لوگ اسلام کے پیش رو جو حضرت ابو بکرؓ کی راہنمائی سے مسلمان ہوئے اللہ نے حضرت ابو بکرؓ کے حلقہ فرمایا وَ اَنْبِیَہٗ سَبِّحْتَ مِنْ اَنْبِیَہٗ اَلَا تَعْلَمُ۔

مسئلہ: اگر والدین فریضہ مذکور کی کو ترک کرنے یا فاضل حرام کا رکناب کرنے کا حکم دیں تو کیا ان کا گناہ جائز ہے۔
اللہ کے حکم کی تعمیل کے ساتھ ساتھ اس کے خلاف حقوق کے حکم کو ماننا شرک مغضوب ہے۔ ہم حدیث مبارک نقل کر چکے ہیں کہ مخالف کی نافرمانی ہوتی ہو تو حقوق کے حکم کو ماننا جائز ہے ہاں والدین کے حکم کو ماننا اس وقت واجب ہے جب وہ کسی ایسے معاملہ کا حکم دیں جو خلاف عقل و شرع نہ ہو۔

اگر والدین کو ترک کرنا فاضل کو ترک کرنا ضرورت سے زائد مال کمانے کا حکم دیں تو کیا ان کی بات ماننی واجب ہے؟
میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ ایسے حکم کو ماننا واجب نہیں ہے۔ کیونکہ اصحاب ثابت کہ اگر آپ ﷺ نے اس آیت میں حکم دیا کہ آپ کو ترک کرنا اور نبی اللہ کے سوا سب کا ترک اور ہر وقت اللہ سے لوگائال لاہت کا طریقہ ہے۔ یہ حقیقت ناقابل انکار ہے کہ صحابہ کرامؓ نے اپنا وطن چھوڑا، ہجرت کی اور مال باپ کی مرضی کے خلاف راہِ خدا میں اپنی جانی اور مالی قربانی دی۔ اللہ نے فرمایا ہے قُلْ رَاٰی کَانَ اَنَا کُوْکُمُ وَاَنْتُمْ کُوْکُمُ وَاَنْتُمْ کُوْکُمُ الخ آپ کہہ دیجئے کہ اگر تمہارے مال باپ اور بیٹے اور بھائی اور بیویاں اور کنیز والے اور کمانے ہوئے مال اور دولت جس کے بڑ جانے کا نام کوئٹہ ہو اور تمہارے وہ شکایت جن کو تم پسند کرتے ہو تمہاری نعم میں اللہ کے رسول اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ پیارے ہوں تو خطر ہو کہ اللہ اپنا حکم لے آئے۔ (اس سے معلوم ہوا کہ جہاد فی سبیل اللہ کے لئے ترک کل نہ فقط جائز ہے بلکہ فرض ہے) پھر اللہ کی راہ میں شیطان اور نفسِ لہو سے مال باپ کے کہنے سے جہاد ترک کر دینا (یعنی فاضل و ذکر کی کثرت چھوڑ دینا اور ضرورت سے زائد کمانی کی طرف راغب ہونا۔ حرجم) کسی طرح جائز ہو سکتا ہے۔

حاکم نے بواسطہ عمار ابن عبداللہ حضرت عبداللہ بن زبیر کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت زبیرؓ نے فرمایا ابو قحافہ (حضرت ابو بکر کے والد) نے حضرت ابو بکرؓ سے کہیں دیکھ رہا ہوں کہ تم کراہی غلاموں کو آزاد کر دے اور اگر طاقتور غلاموں کو آزاد کر دے تو بہتر ہو گا کہ وہ تمہاری حفاظت کر سکتے اور تمہاری طرف سے (دشمنوں کے مقابلہ میں) لڑے ہو سکتے۔
حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا ہاں اس کو اب کا طلبہ ہوں جو اللہ کے پاس ہے۔ آیت وَ سَبِّحْ بِحَمْدِکَ اَلَا تُفْہِمُ الَّذِیْنَ یُذٰلِقُوْنَ سَاۡلَہٗ یَنْتَظِرُکَیْ ہاں اولیٰ یہ واقعہ اس زمانہ کا ہے جب حضرت ابو بکرؓ نے حضرت جلال، حضرت عمار بن نعیر، حضرت ام محمد اور حضرت زبیرؓ وغیرہ کو (حریہ کر) آزاد کیا تھا۔

حضرت ابو بکرؓ نے پھر زبیرؓ ہم ساتھ لے کر رسول اللہ ﷺ کے ہم راہ ہجرت کی تھی مگر راہوں کے لئے کچھ بھی

چھوڑ کر نہیں گئے تھے اور یہ بات باپ کی مرضی کے خلاف تھی۔ سورہ توبہ کی آیت اِنْ لَا تَنْتَضِرُوا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ الْغَفُورُ
تفسیر میں ہم نے ہجرت کی تفصیل لکھ دی ہے۔

لَا تَنْتَضِرُوا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ الْغَفُورٌ ۝۳۰
اور تم سب کی آمد (یعنی تہارے اور تہارے والدین کی) میری ہی طرف ہوگی۔
پھر تم جو کچھ کرتے رہے تھے میں تم کو تاروں گا۔ یعنی بدلوں کا
تم کو اسلام کی ہزاروں تہارے والدین کو کھڑی کر دوں گا۔

حضرت لقمان کے قصہ میں یہ دونوں نقطہ بطور معترضہ ذکر کر دیے گئے ہیں والدین کے کہنے سے شرک کی ممانعت کا
علم بطور سبب کیا گیا ہے۔ اللہ کے بعد ماں باپ سب سے زیادہ تعظیم و اطاعت کے مستحق ہیں لیکن شرک میں ان کی اطاعت بھی
حرام ہے دوسروں کا توڑ کر دیا گیا ہے۔

يَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي صُفُوفِكُمْ ۖ وَكُلُوا وَشَرُّوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تُسْرِفُوا ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝۳۱
اے میرے پیارے بیٹے بلاشبہ اگر رانی کے دل کے دکان کے برابر کوئی
بھلا اللہ

حکمت ہوگی اور وہ کسی حجر کے اندر یا پہاڑوں میں یا زمین میں ہوگی تو اللہ اس کو لا حاضر کرے گا۔
انہی یعنی کوئی فصلت کوئی بات اچھی ہو یا بری اچھائی کی ہو یا برائی کی۔ قیاد نے کہا انہی کی ضمیر خطا کی طرف راجع ہے
کیونکہ حضرت لقمان کے بیٹے نے حضرت لقمان سے کہا اے میرے باپ اگر میں چھب کر کوئی کتا کروں کر کسی کو اطلاع نہ
ہو تو اس کو کھد اکیسے جان لے گا اس کے جواب میں انہی تک حضرت لقمان نے فرمایا جس کو اللہ نے اس تکہ نقل فرمایا۔
حُذِّیْ سَخْرَةً سے مراد ہے حقیر ترین مخلوق۔ حجر یا آسمان یا زمین کے اندر ہونے سے مراد ہے پوشیدہ ترین اعلیٰ مخلوق
مقام میں ہونا۔ جیسے حجر کا برف یا ب سے لونا مقام آسمان یا زمین کی اعلیٰ پست ترین گرائی۔

قیاد نے کہا سَخْرَةً (حجر) سے مراد ہے پہاڑ۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا سَخْرَةً سے مراد وہ حجر ہے جو ساتوں
زمینوں کے نیچے ہے جس میں کافروں اور بدکاروں کے اعمال کا اندازہ ہوتا ہے۔ آسمان کی نیل کوئی ایسی کے گس کی وجہ سے
ہے۔ سدی نے کہا اللہ نے زمین کو پھیلنے کے لیے پیدا کیا یہ پھیل ہی توں (پھیل) ہے جو آیت ق وَالْقَلَمِ ذُنَابًا یُسْکَرُونَ میں
ذُنَابًا کو ہے۔ یہ پھیل پانی کے اندر حجر کی ایک چٹان کے لیے ہے اور چٹان ایک فرشتے کی پشت پر رکھی ہوئی ہے اور فرشتہ ایک حجر پر
تھم ہے۔ یہ وہی حجر ہے جس کا ذکر حضرت لقمان نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرنے کے وقت میں کیا ہے یہ حجر آسمان میں ہے نہ
زمین میں بلکہ ہوا ہے۔

يَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي صُفُوفِكُمْ ۖ وَكُلُوا وَشَرُّوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تُسْرِفُوا ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝۳۱
اے میرے پیارے بیٹے بلاشبہ اگر رانی کے دل کے دکان کے برابر کوئی
بھلا اللہ

اطاعت سے کوئی پوشیدہ سَخْرَةً میں بھی عذاب نہیں ہر چیز کی حقیقت کو خوب جانتا ہے۔
حسن نے کہا آیت میں ہر جموں کی چیز کا لالہ اطاعت مراد ہے (یعنی ہر چیز کو جموں کی ہوا یا بی اللہ گمیرے ہوئے ہے)
بنوئی نے لکھا ہے بعض کتابوں میں آیا ہے کہ حضرت لقمان کے یہ آخری الفاظ تھے اے رانی سے رانی سے غلطی ان پر

ایسی وجہ اور موت طاری ہوئی کہ پتہ نہ چلتا۔
يَا بَنِي آدَمُ خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي صُفُوفِكُمْ ۖ وَكُلُوا وَشَرُّوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تُسْرِفُوا ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝۳۱
اے میرے پیارے بیٹے
(اپنے گس کی تکمیل کے لئے) انہی کا تم کو راز دہ سوا کی درستی کے لئے ایک (توں کا علم ہے اور بری باتوں کی ممانعت کر۔
اور (مردہ) جس کے دل میں (تو کو جو کہ میں) (اور تعظیم اعلیٰ ہے) اس پر صبر رکھ۔
بلاشبہ یہ (بات) صبر (مگر) اس میں سے ہے یعنی ان امور میں سے
اِنْ ذَلِكُمْ مِنْ عَمَلِ الْمُتَّقِينَ ۝۳۲

ہے جو اللہ نے فرض کر دیے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا خَيْرُ الْأُمُورِ عَوَالِ الْمُتَّقِينَ یعنی بہترین امور وہ ہیں جن کا کرنا

اللہ نے قرع کر دیا ہے۔

لغت میں قرع کا معنی ہے کسی کام کو کرنے کا اہل ارادہ اس تشریح پر کہیت میں قرع (مصدقہ) بمعنی معزوم (مسموع) (مفعول) کے ہو گا۔

وَلَا تَصْغُرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ
اور اپنے گال لوگوں کے لئے نہ پھلا یعنی نہ سے رخ نہ سوز لوگوں سے اعراض نہ کر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یعنی غرور نہ کر دوسروں کو حقیر نہ سمجھ کہ وہ تجھ سے ہات کریں اور تو ان کی طرف سے منہ پھیر لے۔

وَلَا تَمِيلْ فِي الْأَرْبَعِينَ مَسْجِدًا
اور زمین پر اتنا کہ نہ چل
إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْبُثُ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ
بلاشبہ اللہ کسی اترا کر چلنے والے شخص باز کو پسند نہیں کرے۔
مُخْتَالٍ اتْرَاكَ مَلْعُورًا
فَخُورٍ دوسرے لوگوں پر فخر کرنے والا۔

فَا قَصِدْ فِي مَسْجِدِي
اور اپنی چال اور چالیں رکھو یعنی نہ ریختے چلو کہ یہ غرور کی علامت ہے اور اہل غرور کی چال ہے نہ دست لپک کر چلو کہ یہ چھوڑوں کی چال ہے۔ وہ غرور کو زائل کرتی ہے۔
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سر عت رفد مؤمن کے وہ غرور کو زائل کر دیتی ہے۔ اگرچہ ابن ہدیٰ ابو قیس فی الطلیحہ من الہی برہ (وآخر ج ابن ہدیٰ من حدیث ابی سعید ابن عمر)

جس تیز رفتاری کی ممانعت کی گئی ہے اس سے مراد دوسرے عت رفد ہے جو طبعی چال سے بڑھ کر کوشش کر کے اختیار کی جائے۔ معمولی تیزی رفتاری کی ممانعت کی گئی ہے۔ ابن سعد نے حضرت یزید بن مرجم کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب چلتے تھے تو اتنی تیزی سے چلتے تھے کہ آپ کے پیچھے لپکے والا آپ تک پہنچ نہ سکتا تھا۔ طبرانی اور بیہقی نے حضرت ابو موسیٰ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا غرور کو (چال میں) قائم رکھو اور جتانے لے جائے میں میان روی کو اختیار کرو۔ صحاح ستہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جتانے کو تیز لے جاؤ کیونکہ اگر وہ نیک ہے تو تم اس کو پیلے پینچا دو گے اور اگر بد ہے تو اپنے کدھوں سے (جلد) اچھڑا دو گے۔ ابن تمام حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رفتاری تیزی حسب عادت صحیح نہیں ہے اور قصد سے مراد تیزی رفتاری ہے جو دھڑ سے کم درجہ کی ہو۔

وَاعْظُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنْ أَتَلْتَ الْأَكْثَانَ لَصَوْتِ الْحَبِيرِ
اور اپنی آواز نیچی رکھ
طاغیث و شیر بڑی تگور اور کدھوں کی آواز جیوتی ہے۔

مخاض نے اعظض من کا ترجمہ کیا ہے پست رکھ یعنی کدھوں کی آواز پست ہی سمجھو ہوتی ہے بالکل چھٹی ہوئی سوزنیوں کی آواز بھی کدھوں کی آواز کی طرح جیوتی۔ ابتدا میں زبیر اور اختتام پر شمیم۔ (سیدہ کے اندر ہی اندر گونگائی آواز) سفیان ثوری نے گیت مذکورہ کی تخریج میں کہا اس سے مراد چھٹیک کی دہشت آواز ہے۔ وہب نے کہا لقمان نے اپنے کام میں حکمت کے بارہ جز لہر دواتے کھول دیئے (یعنی بارہ جز لہر دواتے کھول دیئے) ابن کثیر نے کہا لوگوں نے اپنے کام اور معاملات میں مشاغل کر لیا ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مِمَّا فِي السَّمُوتِ وَمِمَّا فِي الْأَرْضِ
کیا تم لوگوں کو معلوم نہیں کہ جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے سب کو اللہ نے تمہارے کام پر لگا رکھا ہے۔

مِمَّا فِي السَّمُوتِ یعنی آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے سب کو اللہ نے تمہارے کام پر لگا رکھا ہے۔ وِمِمَّا فِي الْأَرْضِ اور زمین میں جو کچھ ہے اس کو بھی تمہارے کام پر لگا رکھا ہے۔ موجودات لارضی سے مراد لوگوں کا نہیں، نباتات اور حیوانات اس سب کو اللہ نے برہر است یا بالواسطہ انسانوں کے کام پر لگا دیا ہے یعنی انسانوں کو یہ قدرت عطا فرمادی ہے کہ بالواسطہ یا بالواسطہ ان سے

فانکوالدوہول۔
وَأَسْمِعْ عَلَیْكَ لِعَمَلِهِ تَاجِزَةً وَبَاطِنَةً
اور اس نے اپنی ظاہری اور باطنی نعمتیں تم کو

پوری دے رکھی ہے۔
ظاہری نعمتوں سے مراد ہیں محسوس نعمتیں خوبصورتی، اعضاء کی درستی، ذوق، سعادت اور دوسری نعمتیں۔ ان کے
علاوہ شہنوں پر غلبہ، اسلام، رسول، قرآن، ضوابط شریعت کا قائل نہ ہونا، ایمان رسول کی توفیق، اسلام کا غلبہ وغیرہ یہ سب بھی
ظاہری نعمتوں میں شامل ہیں۔

باطنی نعمتوں سے مراد ہے دل، عقل، باطنی حواس، حسن اخلاق، اعتقاد حق، دل میں صحیح اعتقاد ڈال دینا گناہوں کی فوری
پکڑ نہ ہونا، لنگہ کے ذریعہ سے مدد پہنچا کر معرفت الہی کا نور اللہ اور اللہ کے رسول سے محبت اور رسول کی شفاعت وغیرہ۔
وَمِنْ الثَّانِي مَنْ يُجَادِلُ فِي الْإِلَهِيَّةِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا كَيْفَ يُعَذِّبُ
اور بعض لوگ اللہ کے بارے میں بد دلیل اور بغیر (ظہیر کی کہ جہاں کے اور بدوں کسی روشن کتاب کے بھٹو کرتے ہیں۔
مُجَادِلُ الْعَلِيِّ لِلَّهِ الْكَرِيمِ سے بھٹو کرتے ہیں۔

یعنی اللہ اللہ کی توحید اور صفات کے بارے میں۔
بِغَيْرِ عِلْمٍ کسی استدلال سے حاصل شدہ علم کے بغیر۔ یعنی نے کھسا ہے کہ اس آیت کا رد اول لغز بن عمارت اور ابی بن
خلف اور بن جیسے لوگوں کے حق میں ہوں

وَلَا يُحَدِّثُ لِرَسُولٍ كِي حَاثِيَةِ الْغَيْبِ
وَلَا كَيْفَ شَيْخٍ لِرَسُولٍ كِي حَاثِيَةِ الْغَيْبِ
محض باپ دوا کی ہی دیتی ہے (ان کو عقلی علم حاصل ہے نہ عقلی)

وَلَا ذَا قِبَلٍ لِحَقِّهِمْ مَّا أَتَى اللَّهُ فَالْوَا بِلَ نَكْبِيهِ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ أَنْبَاءًا
اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس حج کا انجام کرو جو اللہ نے چل فرمائی ہے وہ کہتے ہیں کہ (فیس) ہم تو اس پر چلیں گے
جس پر ہم نے اپنے باپ دوا کو (جلیے) پایا۔

یعنی ہم اللہ کی اطاعت کی کتاب کی ہی دیتی ہیں جس کے بلکہ جس (دین پر ہم نے اپنے باپ دوا کو پایا اسی پر ہم چلیں
گے۔ آیت میں اصول دین میں عقیدہ کی ممانعت ہے (لہذا وہی اجتہادی مسائل میں عقیدہ کی ممانعت نہیں ہے)
أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ اللَّهِ فَيَسْتَعْجِلُ
کیا اگر شیطان ان (کے باپ

دوا) کو بھڑکاتی آگ کے عذاب کی طرف بلاتا ہے تو وہ (جب بھی یہ لوگ باپ دوا کے پیچھے چلے جائیں گے)
عذاب و عذرا کی دعوت یہ ہے کہ شیطان عقیدہ یا شرک کی تحریکوں کے دلوں میں ڈال دیتا ہے سوال الہی کی بھی ہے۔
وَمَنْ يَلْمِزْهُ فَإِنَّ اللَّهَ دَعَا إِلَى الْغُرُورِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ

اور جو شخص اپنا رخ اللہ کی طرف چھوڑے اور غلطی بھی ہو تو اس
نے یہاں مضبوطی قائم کر لی اور آخر سب کاموں کا اللہ ہی کی طرف پہنچے گا۔
وَمَنْ يَسْلُبْهُمُ آلَهُمْ فَيُضْلِلْهُمْ يَفْعَلْ اللَّهُ بِهِمْ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ

یہاں کہہ رہا ہے کہ اللہ نے اپنے اپنے کام کو کرنے میں اللہ کی خوشنودی کا حصول اس کے پیش نظر ہو۔
وَهُوَ مُحْسِنٌ لِرَسُولِهِمْ اِمْلًا مِّنْ تَحْتِمْ لَہُ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ نے فرمایا احسان (اعمال کی خوبی) یہ ہے کہ تم اللہ کی
عبادت اس طرح کرو کہ گویا (عبادت کے وقت وہ تمہاری آنکھوں کے سامنے ہے اور تم اس کو دیکھ رہے ہو یعنی کامل حضور
قلب کے ساتھ۔

قَدْ اَشْتَقْتُكَ یعنی اس نے مضبوط ترین قبضہ پکڑ لیا اور ایسا محکم ذریعہ اپنی گرفت میں لے لیا جس کے ٹوٹنے کا احتمال بھی نہ ہو۔ یہ نہایت لطیف تشبیہ ہے، متوکل کو اس شخص سے تشبیہ دی ہے جس نے کوئی مضبوط قبضہ پکڑ رکھا ہو۔

ہر کام کا آخر انجام اللہ ہی کی طرف سے یعنی سب کو آخر میں اللہ ہی کے پاس جاتا ہے۔
وَمَنْ لَّغَرَ فَلَا يَحْزَنُ لَكَ لَغْرًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَرْجِعُهُمْ فَيَنْبِتُ لَهُمْ رَبِّعًا نَّوْمًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿۱۰﴾
اور جو شخص (اللہ کی طرف اپنا رخ نہ کرے اور) انکار کر دے تو اس کے

انکار سے آپ کو رنجیدہ نہ ہونا چاہئے ان سب کی واپسی ہماری ہی طرف ہوگی۔ پھر ہم ان کو ان کے گئے ہوئے اعمال بتائیں گے (یعنی عذاب دیں گے) بیشک اللہ دلوں کی باتوں سے واقف ہے۔
فَلَا يَحْزَنُ لَكَ كَلْمًا يَدْعُوهُمَ اس طرح قہار شخص نکر کرے مجھ واپنا نقصان خود کرے گا۔ آپ کو کچھ ضرر نہ پہنچائے گا نہ دنیا میں نہ آخرت میں۔ عدم ضرر عدم حزن کا سبب ہے اس لئے عجا کے عدم ضرر کے عدم حزن کا ذکر کیا۔
عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ یعنی دلوں کے اندر چھپے ہوئے عقائد اور اندرونی خیالات سے اللہ بخوبی واقف ہے ظاہر کا تو ذکر ہی کیا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ ہر شخص کے عقیدے اور عمل کے مطابق بدلہ دے گا۔
فَيَنْبِتُ لَهُمْ رَبِّعًا ہم ان کو کچھ مدت تک (یعنی اہل مقرر آنے تک یا کسی قدر قہار سے) حرسے اڑانے دیں گے۔ یعنی قہوڑی مدت تک ان کو مصلحت دیں گے۔

ثُمَّ نَعْلَمُ كَلْمَهُمْ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴿۱۱﴾
پھر ہم مجبور کر کے ان کو بھاری عذاب کی طرف لے جائیں گے یعنی عذاب کے عذاب کی طرف۔
عذاب لطیفہ بھاری عذاب زیادہ بھاری چیزوں کا جس طرح دباؤ پڑتا ہے۔ سخت عذاب کا بھی ایسی بھاری باران پر چرے گا۔

وَلَكِنَّ سَأْلَ النَّاسِ لَمَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ
(کافروں) سے دریافت کریں کہ آسمانوں کو زمین کو کس نے پیدا کیا تو شاید کہیں گے کہ اللہ نے (ان سب کو پیدا کیا)
یعنی دوسروں کی طرف علاقیت کی نسبت کرتے سے روکنے والی حاجی واضح دلیلیں موجود ہیں کہ جن کی روشنی میں ان کو صرف اللہ کی علاقیت کا اقرار کرنا چاہئے۔

قُلِ الْعَبْدُ لِلَّهِ
علاقہ اقرار کرنے پر مجبور کر دیا۔
بَلَىٰ أَلَمْ يَخْلُقْكُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۲﴾

ہے اور جب ان کو متنبہ کیا جاتا ہے تو متنبہ نہیں ہوتے)
يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
کا خالق اور مالک ہے اس لئے معبود ہونے کا مستحق بھی اس کے سوا کوئی نہیں۔
إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿۱۳﴾
یہ سچی حقیقت ہے کہ ہر (تعریف کرنے والے کی) تعریف سے اللہ بے نیاز ہے اور وہ (فی حصر) ہر حمد کا مستحق ہے (خواہ کوئی اس کی تعریف کرے یا نہ کرے)

ابن اسحاق نے عطاء بن یدار کے حوالہ سے بیان کیا اور بنوئی نے بھی یہ یاد کر لیا ہے کہ آیت وَمَا أُولَئِكَ بِمِنَ الْعَالَمِينَ (الْقُرْآنِ) میں نازل ہوئی، پھر جب رسول اللہ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ تشریف لے گئے تو طلحہ بن عبید نے حاضر ہو کر دریافت کیا ہم کو اطلاع ملی ہے کہ آپ وَمَا أُولَئِكَ بِمِنَ الْعَالَمِينَ (الْقُرْآنِ) کہتے ہیں اس سے مراد آپ کی اپنی قوم ہے (جو واقعی باطل اور اٹی ہے) یا ہم لوگ مراد ہیں (ہم تو بڑے بڑے علماء ہیں) حضور ﷺ نے فرمایا سب لوگ مراد ہیں (فرمیں بھی اور تم بھی) یہودی

إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى

الہی احسنی فیما یتوکل علیہ

کیا آپ کو ہمیں معلوم کہ اللہ ذات کو ان میں داخل کرتا ہے اور ان کو ذات میں داخل کرتا ہے اور سورج و چاند کو اس نے فرمایا اور انہیں کہا ہے ہر ایک مقررہ وقت تک چلتا رہے گا یعنی روز قیامت تک۔

وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٠﴾

ہے۔
ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ
وسعت اعطای قدرت اور ثمرت صنعت (اس سب سے ہے کہ اللہ ہی حق ہے) یعنی اس کا وجود اور تمام صفات کمالیہ محقق اور ثابت ہیں یا اس کی الوہیت ثابت شدہ ہے) اور اللہ کے سوا جن معبودوں کو وہ پکارتے ہیں وہ باطل ہیں (یعنی معدوم الاصل ہیں یا ان کی الوہیت کا دعویٰ بے حقیقت ہے)
وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ الْعِلْمُ الْأَكْبَرُ
پر مگر والا ہے اس کی بزرگی اور عظمت ظاہر ہے اور جس ذات کی یہ عظمت پہنچتا اس کے علم و قدرت کے اعطائے کوئی چیز باہر نہیں ہو سکتی۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْعِلْمَ كَانَ فِي الْبَحْرِ يَنْبَعُثُ إِلَيْنَا يُرِيكَ صُورَ الْيَلْبُوتِ

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَتُوبُ اِلَيْكَ تَوْبَةً نَّجْوًى فِى الْبَحْرِ يَنْبَغِى لَكَ الْوَلَوُفُ بِحَبْرٍ مِنْ اَيِّدِيْ
 کیا آپ کو ہمیں معلوم کہ سمندر میں کشتیاں اللہ کے کرم سے چلتی ہیں تاکہ اللہ کو کوئی قدرت کی کچھ نشانیاں دکھا سکے
 اللہ کی قدرت و کرم کے عموم پر یہ دوسری دلیل ہے۔ نعمت سے مراد ہے اسماں یعنی اللہ کا یہ کرم کہ ان نے اسباب
 نعمت فراہم کر دیئے۔

وہی اُجاڑے میں من البعیضیہ ہے یعنی سمندر کے اندر بعض عجائب قدرت۔

۱۰۴

بے شک اس میں ہر ایسے شخص کے لئے جو صابر و شاکر ہو بہت نفع ہے۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۱۰۴﴾

وہی آیت ہے جس سے عینِ مسند کے اندر بھی غائب درد شد۔

سارے ہوتے سب سے پہلے۔
 حشر ہے وہ شخص مرنے کو جس کو آفاق اور انفس (یعنی اندرون و بیرون یا مادی و ذات اور سارے جہاں) کا گھر اصطلاح کرتا ہے
 اور اسی سوچ و چار میں تھیں برہوت کرتا ہے اور دشمنوں وہ شخص جس کو اللہ کی نعمتوں کو پہچانے اور خیریں عطا فرمانے والے کا شکر ادا
 کرتا ہے۔ یا شکر و دشمنوں سے مراد ہیں اہل ایمان کیونکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایمان کے دو
 نصف ہیں۔ آدھا ایمان صبر میں ہے اور آدھا شکر میں۔ روایا صحیحی فی شعب الایمان یعنی مومن مکہ میں شکر کرتا ہے اور دیکھ میں
 صبر کرتا ہے (اور انسان کی زندگی دیکھ اور شکر کا ہی نام ہے)

وَلَا عِشَّةَ لَكُمْ مَوْجِبَ كَلَامِ الْحَكِيمِ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ فَلَمَّا بَلَغَهُمُ الْحُلُومَ عَلَّمَهُ الْقُرْآنَ لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ ۚ وَكَانَ صِرَاطُكُمْ إِلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۖ

وَلَا تَأْكُلْ أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالطَّلَاقِ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَبَذَ فِي السَّمَاءِ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ
اور جب ان پر کوئی امر سابقہوں کی طرح چھو جاتی ہے تو اللہ کو خاص اطاعت کے
ساتھ پکارتے ہیں پھر جب اللہ ان کو بیکار فسخل تک پہنچا دیتا ہے تو (اس وقت) کچھ تو ان میں سے اعتدال پر رہتے ہیں۔
عَشْرَةَ كُفْرًا ان کو اڑھائی گئی ہے ان کے نو پر آجاتی ہے طَلَلٌ ظِلَّةٌ کی جمع ہے (ظللہ سائبان) سرو پہلا (مستاصل)
بدل (طبی)

مُحَلِّصِينَ لَدُنَّ الدِّينِ یعنی اللہ کے سوا کسی دوسرے کو نہیں بچا رہے کیونکہ ان کے دماغوں میں فطری طور پر یہ بات لگی ہوئی ہے کہ صلیبوں کو دور کرنے والا اللہ کے سوا اور کوئی نہیں سخت خطرے اور خوف کے وقت وہ میلان نفسانی اور تحلیلی اسلاف جو فطرت پروردگار کے ہونے کی یکدم نہ انکس ہو جاتی ہے۔

طرح تمام اہل اللہ ان کو بھرا کر حقیقی تک لے آتا ہے تو ان میں سے کچھ لوگ اللہ کی نعمت کا شکر ادا کرتے ہیں اور کچھ ناشکر رہ جاتے ہیں اور کچھ درمیانی حالت پر رہ جاتے ہیں سخت ناشکری میں کرتے کسی قدر کافر نعمت ہو جاتے ہیں کافروں کے کفران نعمت کے درجہ جات بھی مختلف ہوتے ہیں۔ لاش کافر کفران نعمت میں دوسروں سے زیادہ سخت ہوتے ہیں۔ طبیعتی مفسر کا یہ معنی بیان کیا ہے (یعنی متوسط درجہ کافر) لیکن اکثر اہل تفسیر نے کہا کہ مفسرین سے مراد ہے درمیانی درجہ پر قائم رہنے والا یعنی توحید پر قائم رہنے والا (فَقَدْ الشَّيْطَانُ) درمیانی درجہ پر قائم رہنے والا مستقیم یعنی رلو توحید) اس تفسیر کی وجہ یہ ہے کہ آیت کا نزول حضرت مکرمہ کے متعلق ہوا۔ رلو تک کے وقت حضرت مکرمہ بن ابوجہل مکہ سے ہماگ کر مسندہ کے کنارے پہنچ گئے اور ایک شہابی میں سوار ہو گئے۔ راستہ میں طوفان آیا حضرت مکرمہ نے کہا اگر اللہ مجھے اس طوفان سے محفوظ رکھ کر کنارے پر پہنچا دے گا تو میں اپنا ہاتھ محمد ﷺ کے ہاتھ میں جا کر دیدوں گا۔ حضرت مکرمہ کے اس قول سے طوفان رک گیا اور مکرمہ مکہ واپس آکر مسلمان ہو گئے اس تحریر پر رلو کا ماس طرح ہو گا۔ کچھ ان میں سے اعتقاد پر رہتے ہیں اور کچھ کافر ہو جاتے ہیں۔

وَمَا يَتَّبِعْهُ إِلَّا جَلْدٌ كَثِيرٌ وَلَا يَتْلُو شَيْئًا

یہ کر رہا ہے۔
خُتَابِ بَعْدَهُ۔ عمدہ سخن اور عمدہ فطری کو تولد والا ہے یا وہ شخص مراد ہے جس نے صحبت کے وقت اللہ سے وعدہ کیا تھا اور مصیبت دور ہو گئی تو وعدہ توڑ دیا۔

ایکات سے مراد ہیں ایکات مائل شدہ یعنی ایکات قرآنی کے حق ہونے کا انکار صرف عمدہ سخن یا شکر اگر تاجبیا ایکات سے دلائل قدرت مراد ہیں۔ لکھ دیکھ دلائل قدرت کے طوفان سے نجات دینا بھی ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْكُرُونَ ۚ يَوْمَ لَا يُخَالِفُكُمْ إِلَهُ إِلَّا هُوَ يُبَدِّلُ عَنَّا دِينَهُمْ وَأَنَّا هُمُ نَزَّلْنَا الْوَحْيَ عَلَىٰ رُسُلِنَا ۚ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَوْدَانُ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ ۚ

اے لوگو! اپنے رب سے خوف کرو اور ذرا اس دن سے جب کوئی باپ اپنی اولاد کی طرف سے بدلہ نہیں دے گا اور نہ کوئی بیٹا اپنے باپ کی طرف سے کچھ بدلہ دینے والا ہو گا۔

یعنی مومن باپ کافر بیٹے کی طرف سے اور مومن بیٹا کافر باپ کی جانب سے معاوضہ نہیں دے گا۔ البتہ مومن مومن کی شفاعت کرے گا۔ اللہ نے فرمایا ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْمِلُكُمْ ذُنُوبُهُمْ يَوْمَ تَكُونُ الْأَفْئِدَةُ بِالنَّفْسِ الْخَفِيَّةِ يَوْمَ تَكُونُ الْأَفْئِدَةُ بِالنَّفْسِ الْخَفِيَّةِ ۚ وَذُنُوبُهُمْ وَأَنَّا هُمُ نَزَّلْنَا الْوَحْيَ عَلَىٰ رُسُلِنَا ۚ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَوْدَانُ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ ۚ

بجائے والد کے مولود کا لفظ ذکر کرنے سے مقصود نفی معاوضہ کا یہ زور اٹھانے سے کہ مولود تو صرف بیٹے کو کہتے ہیں اور والد کا اطلاق ہوتے، پڑ پوتے پر بھی ہو سکتا ہے۔ پس جب صلی حقیقی بیٹا اپنے باپ کے کام نہیں آئے گا تو پوتے کا اپنے والد کے کام نہ آنا ظاہر ہی ہے۔ والد کا اطلاق بیٹے پوتے پڑ پوتے پر بھی ہو سکتا ہے۔ واللہ اعلم باللہ اللہ نے فرمایا ۚ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَوْدَانُ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ ۚ

ہوں تو کل ترکہ میں سے ایک قرآنی ماں کا ہو گا۔
خطاب آیت رسول اللہ ﷺ کے زمانے کے مومنوں کو ہے اس زمانہ میں بیشتر مسلمان وہ تھے جن کے باپ اور ان کی حالت پر مرے تھے اس لئے نہایت ہتھ پڑنے پر اور پر زور تاکید کے ساتھ فرمایا کہ تم لوگ اپنے باپ والد کے کام نہیں آ سکو گے اور کافر باپ والد کی شفاعت نہ کر سکو گے۔

بے شک اللہ کا وعدہ (یعنی قیامت حشر نشر اور ثواب عذاب کا وعدہ) حق ہے۔ یعنی اس کے خلاف ہونا ممکن نہیں۔
وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَاۥَ الَّتِي لَا لَهَا بَأْسٌ ۚ

یہی دلیل دے گی کہ تم کو قریب نہ دے دے کیونکہ دنیا فانی ہے۔
اس کا پیش بھی مصاب آگیا ہے۔

وَلَا يَلْمُكَ اللَّهُ بِالَّذِي عَمِلْتَ فِيهِ ۚ ﴿٦١﴾
 اسے پائے۔ یعنی اللہ کے علم اور عذاب کی تاخیر سے یہ دھوکہ نہ کھانا چاہئے کہ عذاب نہیں ہوگا، غرور سے مراد ہے شیطان۔
 شیطان اللہ کی (عمومی) مغفرت دیکھا کرتا ہوں کی جرات دلاتا ہے (یہ اس کا فریب ہوتا ہے کہ اس کے قریب میں نہ آجائے)
 ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے مجاہد کی مرسل روایت نقل کی ہے کہ صحرا الثمین لوگوں میں سے ایک شخص رسول
 اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ یحییٰ نے اس شخص کا نام عمارت بن عمرو بن عمارت بن عبد بن حصہ بتلایا ہے اور اس نے رسول
 اللہ ﷺ سے قیامت کے متعلق دریافت کیا یعنی یہ پوچھا کہ قیامت کب ہوگی؟ اس شخص نے یہ بھی کہا کہ میری بی بی ملیہ ہے
 جانیے کیا پیدا ہوگا (لا یزال ی؟) اور ہر ملک ملک سال میں دو بار جلتا ہے بتائیے بارش کب ہوگی؟ اور جس زمین پر میں پیدا ہوا تھا وہ تو
 مجھے معلوم ہے لیکن کس جگہ مروا گیا ہے آپ بتائیے۔ اس پر آیات فیہ نازل ہو گئی۔
 إِنَّ اللَّهَ وَحْدَهُ عَلِمَ الشَّاعِرَ ﴿٦٢﴾
 (وقت کا) (متنبی) علم

اور وہی (عجب چاہتا ہے) بارش نازل کرتا ہے (اس کے سوا بارش کے وقت کو کوئی نہیں
 وَبِتَرْتِلٍ الْغَبِيَّةِ ﴿٦٣﴾
 (بارش کا)
 اور رزم کے اندر کی چیز کو بھی دہی جانتا ہے (کہ وہ لڑکا ہے یا لڑکی اس کے سوا
 وَيَعْلَمُ مَا فِي الْوَحْشِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا فِي السَّمَاءِ ﴿٦٤﴾
 کوئی نہیں جانتا)

اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ کل کیا کرے گا۔
 وَمَا كَانَ يَرَىٰ نَفْسَهُ إِلَّا قَلْبًا مِّنْ عَدَاةٍ ﴿٦٥﴾
 اور کوئی نہیں جانتا کہ وہ کس زمین میں مرے گا۔
 وَمَا كَانَ يَرَىٰ نَفْسَهُ إِلَّا قَلْبًا مِّنْ عَدَاةٍ ﴿٦٥﴾
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا قیامت کے خزانے پانچ ہیں جن سے سوائے خدا کے کوئی واقف
 نہیں۔ سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا کہ کل کیا ہوگا، سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا کہ رزم کے اندر کیا ہے، سوائے خدا کے کوئی
 واقف نہیں کہ قیامت کب پیدا ہوگی، سوائے خدا کے کوئی شخص نہیں جانتا کہ اس کی موت کس سرزمین پر آنے کی اور سوائے
 خدا کے کوئی نہیں جانتا کہ بارش کب آئے گی۔ روا احمد و البخاری۔
 یحییٰ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس آیت کی تفسیر میں حدیث مذکور الفاظ ذیل کے ساتھ بیان کی ہے۔ رسول
 اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے خزانے (پانچ) پانچ ہیں پھر حضور ﷺ نے آیت إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ الشَّاخِصَ مِنْ تَحْتِ الْأَرْضِ
 لَيَعْلَمَ تَحْتَ السَّحَابِ ﴿٦٦﴾

تفسیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے سوال جبر علی دالی حدیث میں آیا ہے۔ یہ پانچ چیزوں میں سے ہے یعنی قیامت
 کا علم ان پانچ چیزوں میں سے ہے جو آیت إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ الشَّاخِصَ مِنْ تَحْتِ الْأَرْضِ ﴿٦٦﴾
 ابن ابی شیبہ نے اس حدیث میں تفسیر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ملک الموت حضرت سلیمان کے پاس آئے اور حضرت
 سلیمان کے پاس جو لوگ بیٹھے ہوئے تھے ان میں سے ایک شخص کی طرف گھور کر دیکھنے لگے۔ اس شخص نے پوچھا یہ کون شخص
 ہے۔ حضرت سلیمان نے فرمایا ملک الموت ہے۔ اس شخص نے کہا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ مجھے (لڑکا) چاہتا ہے آپ ہوا کو علم
 دیجئے کہ وہ مجھے اٹھا کر ہندوستان پہنچا دے۔ حضرت سلیمان نے ہوا کو علم دے دیا (تو اس نے اس شخص کو ہندوستان پہنچایا) ملک
 الموت نے کہا میں تم سے اس شخص کو براہ روک رہا تھا کیونکہ یہ آپ کے پاس موجود تھا اور مجھے علم دیا گیا تھا کہ ہندوستان میں
 اس کی روح قبض کر دوں۔ (واللہ اعلم)
 اللہ نے اپنے علم کو ظاہر کرنے کے لئے قَطَعَ عِلْمَ الشَّاعِرِ لَوْ يَعْلَمُ الْفَارِجَ الْأَذْخَالَ ﴿٦٧﴾ فرمایا اور مخلوق سے علم کی نفی کے
 لئے مانتا رہی فرمایا علم اور روایت میں کیا فرق ہے؟

درایت اگرچہ علم ہی کو کہتے ہیں لیکن ذہانت کے اندر تدبیر کا مضمود داخل ہے یعنی کسی تدبیر سے علم حاصل کرنا
صاحبِ دوس نے لکھا ہے: ذوق (یعنی) علمتہ بضرورت من العبدۃ میں نے کسی تدبیر سے اس کو جان لیا۔ گویا (اہلِ سن
اثر وہاں طرف کیا گیا کہ) فکر کوئی تدبیر کہتے ہیں یعنی حالت ممکن ہو صرف کر دے پھر بھی اس کو مضموم نہیں ہو گا وہ کہ
کرے گا اور اس کا خاتمہ کہ (اور کہاں) ہو گا دوسروں کے علم اور موت کو جاننے کا تو ذکر ہی کیا ہے پس اگر اللہ کے دشمنوں کے
ذہن سے یاد لائیں کہ وہ شئی میں اللہ اس کو علم عطا فرمادے تو یہ صورت ممکن ہے۔

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا تُعْمَلُونَ (تہم چہ دل سے کو اکتف ہے۔)

خبرِ حق ﷺ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا خبر ہے۔ ہر چیز کے ظاہر و باطن سے واقف ہے۔

ایک دکانیت ہے کہ مضمود (عہد خلیفہ) نے خواب میں ملک الموت کو دیکھا، مضمود نے اس سے اہلِ عمر کی مدت
درایت کی۔ ملک الموت نے اہلِ باطنی اکیلاں دکھائیں۔ لکن تمہیر سے تمہیر دریافت کی تو کسی نے کہا باطنی کسی نے کہا باطنی
میں کسی نے کہا باطنی۔

لاحقاً حقیقہ سے دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا: اشرہ ہے اس اہمیت کی طرف کہ یہ نبیوں کی سوائے خدا کے کوئی
نہیں جانتا۔

بھلا اللہ سورۃ لقمان کی تفسیر ۲۲ رجب ۱۲۰۵ھ اور اس کا ترجمہ ۱۲ ربیع الثانی ۱۲۰۹ھ کو غفر ہوا۔

سورة السجدة

یہ سورۃ کی ہے اس میں ۳۰ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللَّهُمَّ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَكَ أَلَمٌ لِّمَنْ ذُكِرَتِ الْعِلْمُ ۝
 العالمین کی طرف سے اتاری ہوئی کتاب ہے اس میں کوئی شک (کی بات) نہیں ہے۔
 اَمْ يَكْفُرُونَ اَفْتَرَيْنَاهُ قِيلَ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ
 دل سے نکالیا ہے (ایسا نہیں ہے) بلکہ یہ سچی (کتاب) ہے آپ کے رب کی طرف سے۔
 لَنْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ كَلَامٌ سَابِقٌ كَيْدُكَ ۝
 کے معجزہ ہونے کی طرف اشارہ کیا (یعنی قرآن مجید کی ہر آیت اور عبارت کی ساخت انہی حروف سے جو عام لغت عربی کی بنیاد
 ہیں لیکن اسلوب اور اور طرز ترکیب ایسا ہے کہ کوئی مخلوق ایسا کلام نہیں بنا سکتی معلوم ہو کہ ایسا کلام بنا طاقت بشری سے خارج
 ہے اسی کا نام معجزہ ہے۔ حیرت انگیز اور عجیب الہامی کی طرف اشارہ کر دیا تو لازمی یہ نتیجہ نکلا کہ یہ اللہ کی طرف سے نازل کردہ ہے۔
 حُزِلَ مِنَ الْإِنَّمِ هَوْنٌ كَيْدُكَ ۝
 کر ہلوا انکار بھی کے کافروں کا قول نقل کیا جو قرآن کو رسول اللہ ﷺ کا خود ساختہ قرار دیتے تھے، پھر کافروں کے اس قول
 پر تعجب آمیز اللہ کے بعد قرآن کی حقانیت اور حُزِلَ مِنَ الْإِنَّمِ ہونے کی صراحت فرمادی، اس سے آگے کی آیت میں غرض
 حُزِلَ مِنَ الْإِنَّمِ بیان فرمائی ہے۔ اور ارشاد فرمایا:

لِيُنْذِرَ لِقَوْمٍ إِذَا دُكِرَتِ الْقُلُوبُ لَعَلَّهُمْ يُفْقَهُونَ ۝

کہ آپ ان لوگوں کو ڈرانا جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی تحذیر نہیں آیا تاکہ (آپ کے ڈرانے سے) وہ ہدایت پالیں۔
 حضرت عیسیٰ کے بعد رسول اللہ ﷺ کی بعثت تک (عرب میں) کوئی تحذیر نہیں آئی یہ دور فترت کا دور نکلا ہے۔
 اللَّهُ الَّذِي فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فِىْ سِتَّةِ اَيَّامٍ ۝
 اللہ وہی تو ہے جس نے آسمان و زمین اور دونوں کے درمیان کی کائنات چھ روز میں پیدا کی اور ان کے دن آغاز تحقیق کیا اور جمعہ
 کے دن فراغت۔

ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ ۝

سورہ یونس اور سورہ اعراف میں ارستواء علی العرش کی عمل تشریح کر دی گئی ہے۔
 مَا اَلَكُم مِّنْ دُوْنِهِ مَرْثٌ ۚ قُلْ اِنَّ وَكُلَّ شَيْءٍ عِنْدَ ۝
 جب تم اللہ کی مرضی کو چھوڑ دو گے اور رضائے الہی سے ہٹ جاؤ گے تو ضرورت حد کے مقام پر کوئی تمہارا دکھانہ ہوگا نہ
 سلامتی۔

سو کیا تم سمجھتے نہیں ہو۔

اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ۝

تو حریف عطف ہے اس کا عطف ایک محذوف جملہ پر ہے پورا کلام اس طرح تھا اَلَّا تَتَذَكَّرُوْنَ فَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ کیا تم

کے۔ دہی آیت تَبْعُجُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحُ الخ تو اس میں بھی قیامت ہی کا دن مر لو ہے لیکن بخاری و مسلم نے یحییٰ میں حضرت ابو ہریرہؓ روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو خزن والا اپنے خزن کی ڈک چھو اٹھیں گے گا اس کا خزن جہنم کی آگ میں پھینکا جائے گا۔ پھر اس کی چٹائی چٹائی جائے گی اور چٹانوں سے اس شخص کے دونوں پہلوؤں اور پیشانی پر دل لگائے جائیں گے (اور ایسا) اس وقت تک ہو تا رہے گا جب تک اللہ اپنے بندوں کا فیصلہ اس دن کرے گا جس کی حد پر پچاس ہزار ہر جس کی مدت کے برابر ہوگی (اس حد سے بھی معلوم ہوا کہ قیامت ہی کا دن پچاس ہزار ہر جس کے برابر ہو گا لیکن ترجمہ کی روایت محدث و محدث اور اس روایت میں مدت کا اختلاف ہے، اول روایت میں ایک ہزار اور اس روایت میں پچاس ہزار ہر جس کے برابر قیامت کے دن کی مدت بیان کی گئی ہے (دونوں حدیثوں کے تقدس کو دور کرنے کے لئے کہا جاتا ہے کہ مدت کا اختلاف اختلاف اس کے تاثر کے اختلاف پر مبنی ہے۔ بعض لوگوں کے لئے دو پچاس ہزار ہر جس کا دن ہو گا اور بعض کے لئے ایک ہزار ہر جس کا دن بعض لوگوں کے لئے دنیا کے اس دن سے بھی کم مدت محسوس ہوگی۔ حاکم اور بیہقی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے مرفوعاً اور موافقاً بیان کیا ہے کہ مؤمنوں کے لئے قیامت کے دن کا طول اتنا ہو گا جتنی مدت ظہر و عصر کے درمیان ہوتی ہے۔

جنوی نے برابر اہم صحیح کا قول بھی نقل کیا ہے اور ابو یعلیٰ و ابن حبان و بیہقی نے حسن سند کے ساتھ حضرت ابو سعیدؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس دن کے متعلق دریافت کیا گیا جس کی مدت پچاس ہزار ہر جس کی ہوگی اور عرض کیا گیا یہ تو بڑا البان ہو گا۔ حضور ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے مؤمن کے لئے تو وہ اس فرض نماز سے بھی زیادہ خفیف ہو گا جو دو نیشاں دو پڑھا کر قائل۔

بیہقی نے لکھا ہے کہ ابن ابی مہزیہ نے بیان کیا میں اور حضرت عثمانؓ کے آکر کہ وہ غلام عبداللہ بن فیرہؓ حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس آیت نیز خَمْسِينَ اَلْفَ سَنَةٍ والی آیت کی بابت دریافت کیا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جن پیام کا اللہ نے ذکر کیا ہے مجھے ان کی بابت کچھ معلوم نہیں اور بغیر جانے اللہ کے کام کے متعلق کچھ کہنا میں مناسب نہیں سمجھتا۔

جلال الدین محقق نے اپنی تحریر میں اسی روایت کو پسند کیا ہے۔ بعض علماء نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ (کلام) ایک ہزار تک ہونے والے امور کے فیصلے اللہ ایک وقت میں کر دیتا ہے۔ فرشتہ اس فیصلہ کو لے کر آتا ہے پھر ہزار ہر جس گزارنے کے بعد دوبارہ آئے اے ہزار کے فیصلے حاصل کرنے کے لئے لوہ کو پختہ ہے۔

یہی (خالق) ہر عالم مخلوق سے پوشیدہ امور کو اور ان امور کو بھی جو ذَٰلِكَ مَلِكُ الْعَالَمِ وَالْقُدْرَةُ مخلوق کے سامنے حاضر ہیں جانتے والا ہے۔ اور اپنی حکمت کے موافق تمام امور کا انتظام کرتا ہے۔

الغالب (اپنے امر پر) غالب ہے۔

الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ اپنی تدبیر و انتظام میں بندوں پر (ذہر و است) مہکت مرمان ہے۔

اس نظم میں اللہ سے اس بات کی طرف کہ اللہ اپنی مرمانی اور حمایت سے معارف عباد کا لحاظ رکھتا ہے۔

الْاِذَا قِيْلَ احْسِنْ كَلَّمَكَ خَلْقَكَ (اللہ) جس نے جو چیز چاہی خوب بنائی۔ یعنی ہر چیز کی استعداد اور

قائمت کے مطابق اللہ نے اس کی تخلیق با حسن و جود کی۔ قنود نے بھی مطلب بیان کیا لیکن حضرت ابن عباسؓ نے احسن کا ترجمہ احکام و انفس کا یعنی اللہ نے ہر چیز کو حکم بخلا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا بندوں کے سرینوں کا عطف اللہ نے

فرموا سورت میں بخلا بلکہ حکم بخلا ہے۔ مقال نے احسن کا ترجمہ عظیم کیا یعنی اللہ جانتا ہے کہ ہر چیز کو کس طرح پیدا کر تا ہے۔ عرب کہتے ہیں دلائل بحسن کذا۔ ظاہر شخص خوب جانتا ہے کہ ایسا کام کس طرح کرے۔

اور آدمی کی ابتدا لای پیدا اٹھ اٹھ سے کہ۔ اَلْاِنْسَانِ سے مراد

وَبَدَا خَلْقَ الْاِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴿۱﴾

حضرت آدمؑ ہیں۔

لَكُمْ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِمَّنْ لَمْ تَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُمْ غَايِبُونَ ﴿٥﴾

پھر اس کی نسل کو ایک خلاصہ سے یعنی

حقیر مانی سے بنایا۔

معنی ہے کہ میں نے اپنے والدین کو اللہ سے ملنے کے لیے بھیجا ہے۔

پھر اس کو (اعضاء کی شکل دیکر) ٹھیک کیا۔

پھر اس میں ایسی رہنمائی ہو گی۔

وَلَقَدْ خَرَفْتَهُ مِنْ لُجُوجِهِ

ہیں۔ دُعا میں اضافتِ تحقیقِ انسانی کی عزت و بزرگی کو بتا رہی ہے۔ اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ انسان کی تخلیق ایسی عظیم الشان ہے جس کی نسبت ایسا چرچ کی طرف سے جس کی کوئی نظیر نہ ہو کوئی کیفیت۔

اور تمہارے کان اور آنکھیں اور دل

وَجَعَلَ لِكُلِّ شَيْءٍ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ۚ وَهُوَ عَلِيمٌ ذِكْرًا

یعنی محلے تم نطفہ لے

تم بہت کم شکر ادا کرتے ہو۔ یعنی تھوڑا شکر کرتے ہو یا تھوڑے وقت شکر

کرتے ہیں۔

سنا (زائد سے) غفلت کے معنی کی تائید کر رہا ہے۔ مطلب یہ کہ تم نون فقیہیں عطا کرنے والے کا شکر بہت کم ادا کرتے

ہو، اس کی توجہ کا اقرار کم کرتے ہو اور اس کی عبادت کم کرتے ہو۔

اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ:

وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ الْحِجَابِ

جب ہم زمین میں بیست و ناپود ہوئے تو کیا ہم پھر کے جسم میں ایسے، -جی جب ہم زمین میں بیست و ناپود ہو جائیں گے اور جی ہاں۔

کر مٹی میں مل جائیں گے، تو زمین کی خاک میں اور پہاڑ کی خاک میں کوئی فرق نہیں ہے۔

فضل العلماء في المناسبات والاحتفالات

یہ قول ابی بن خلف کا تھا لیکن ہر سب لوگ اس کے موید تھے اس لئے سب کی طرف قول کی نسبت اردی۔ استقام

انٹاری ہے کھنڈ سولہ میں ہے

(۱) اے صوفیاء! تم کو بھی اس کا اندازہ ہو کہ:

بَلْ هُمْ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ كَفِرُونَ ﴿٥﴾ (یہ لوگ صرف دوسری زندگی کا انکار نہیں کرتے)

بلکہ اپنے رب کی پیشی کے منکر ہیں یعنی آخرت میں ہونے والی ہر چیز کو منکر ہیں۔

ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ مَلَأَ الْعَوْبَ الَّذِي فِيهِ كُلُّ بَلَدٍ

تہمدی جانیں بھل کر لے گا جو تہمدے کے لئے مقرر کیا گیا ہے۔

بمعنی یسوع مسیح ہے باب تعقل اور استعمال باہم ایک دوسرے کی جگہ استعمال کر لئے جاتے ہیں۔ جیسے

نَفْسِي لَوْ اسْتَخْفَيْتُهُ، اَعَجَلْتُهُ لَوْ اسْتَغْجَلْتُهُ یعنی موت کا قریب ہونے سے تمہاری جانوں کو پورا پورے لئے مجھ جان کا کوئی حصہ نہیں

چھوڑے گا یا کسی کو نہیں چھوڑے گا۔

موت کے غریشہ سے مراد عزرائیل ہیں۔ بغوی نے لکھا ہے کہ عکرمہ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمام مرد و اکھ موت کے قاصد ہیں۔ جب وقت مقرر آجائے تو موت کا فرشتہ آپہنچتا ہے اور کہتا ہے اے

بندے کتنی ہی خبروں کے بعد خبریں آنے لگیں، قاصدوں کے بعد قاصد اور پیاموں کے بعد پیام بھی آتے رہے اب میں آخری

خیر ہوں میرے بعد (حجے سے اس) کو کوئی خبر نہیں آئے گی میں (آخری) قاصد ہوں میرے بعد کوئی قاصد نہیں آئے گا۔ اپ چارہ

جبرائیل علیہ السلام سے پہلے نبیوں کی زندگیوں کی مثالیں

ہے کہ ملک الموت کے دخل کے بغیر اللہ خود ان کی زندگیاں ختم کر دیتا ہے۔

میں کہتا ہوں آدمیوں کی رو میں قبضی کرنے کے لئے ملک الموت اور اس کے مددگاروں کی وساطت مومنوں کی عزت افزائی اور کافروں کی توہین و سزا کے لئے قائم کی گئی ہے۔

خطیب نے اپنی تفسیر میں بواسطہ شہاک حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ملک الموت کو آدمیوں کی رو میں قبضی کرنے کے لئے مقرر کیا گیا ہے اور ایک فرشتہ جنت کے لئے مقرر ہے اور ایک فرشتہ شہائین کی موت پر اور ایک فرشتہ جہنم کے لئے مقرر ہے اور چوتھوں کی موت کے لئے مقرر ہے یہ چار فرشتے ہیں (تمام) فرشتے پہلی بے ہوشی میں (یعنی سوا صور پھونکتے ہی) سر جاتیں گے۔ ملک الموت ان کی رو میں قبضی کرنے پر مقرر ہے پھر ملک الموت (خود) سر جائے گا لیکن (جدا پر جانے والے) وہ لوگ جو سمندر میں شہید ہوتے ہیں اللہ ان کی رو میں خود قبضی کرتا ہے ان کی عزت افزائی کے پیش نظر ملک الموت کو ان کا معاملہ سپرد نہیں کرتا اور نہ خدا میں نکتے والے ہوتے ہیں۔ جو سمندر میں شہید ہو جاتے ہیں اس روایت کی سند میں جو یہ انتہائی ضعیف روایت ہے، پھر شہاک کا حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا بھی ہے، الیہ اشہد کہ آخری حصہ کا ایک شاہد مرفوع ہے۔

ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے ملک الموت کو سوائے شہداء بکر کے سب کی رو میں قبضی کرنے پر مقرر فرمایا ہے۔ شہداء بکر کی رو میں قبضی کرنے کی ذمہ داری اللہ نے خود (اپنے ہاتھ) میں لی ہے۔ میں کہتا ہوں مطلق و معرفت کے سمندر میں ڈوبنے والے کو اس عزت افزائی کے زیادہ مستحق ہیں۔ واللہ اعلم۔

پھر تم سب اپنے رب ہی کی طرف لوٹنے جاؤ گے۔

﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾

یعنی مرنے کے بعد مومن کی روح کو رمت کے فرشتے آسمانوں پر چڑھا لے جائیں گے اور ملک کو ساتویں آسمان تک پہنچا دیں گے، اور کافر کی روح کو مذہب کے فرشتے لے کر جہنم لے جائیں گے اور جب پہلے ہی آسمان تک پہنچ کر (دور از رو) کھول دیا جائے گا تو کافر کی روح کے لئے آسمان کا دروازہ نہیں کھولا جائے گا، بلکہ اوپر سے اس کو پھینک دیا جائے گا (کہ وہ مقام جہنم میں پہنچ جائے گی) پوری حدیث سورہ النعام میں نقل کی جا چکی ہے۔

یابہ مطلب ہے کہ قبروں سے انکار زندقہ کے تم کو مقام حساب تک لے جایا جائے گا اور حساب کے بعد ہر شخص کو اس کے اعمال کا بدلہ دیا جائے گا۔ حشر کے بعد کیا مال ہو گا؟ اس کا ذکر اللہ نے اگلی آیت میں فرمایا ہے۔

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُؤْمِنُونَ تَأْتِيهِم مِّنْ أَرْوَاحُهُمْ قَالُوا هَٰؤُلَاءِ نَفْسُنَا الَّتِي نَقُتُّهَا﴾

اگر آپ (اور منظر) دیکھیں گے (تو یہ روایت تاک منظر آپ کو دکھائی دے گا) جب کہ مجرم (یعنی وہ مشرک جو کما کرتے تھے کہ جب ہم خاک میں مل جائیں گے تو کیا نئے جنم میں اٹھ سکیں گے عداوت اور قہم کے بارے میں اپنے رب کے سامنے سر جھکانے حاضر ہوں گے۔

﴿رَبَّنَا أَبْغِزْنَا وَأَبْغِزْنَا وَأَنْتُمْ أَهْلُهَا﴾ (تیسری آیت)

ہمارے مالک ہم نے دیکھ لیا اور سن لیا اب ہم کو (دنیا کی طرف) لا جاوے ہم تک کام کریں گے اب ہم کو یقین آ گیا۔

اَبْغِزْنَا یعنی تو نے جو ہم کو عید سنائی تھی اور ہم اس کی تکذیب کرتے تھے وہ عید آج ہم نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لی۔

سُيِّغْنَا یعنی تو نے اپنے پیغمبروں کی تصدیق کر دی جن کو ہم جھوٹا کہتے تھے۔ ہم نے آج تیری طرف سے تصدیق سن لی۔ اَبْغِزْنَا اور سُيِّغْنَا کا یہ مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ ہم نے اپنے گناہ کچھ لے کر ہمارے مصلحت جو کما گیا ہم نے سن لیا۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَا كُفِّرَتْ عَنْكُمْ﴾

اور اَبْغِزْنَا اور سُيِّغْنَا کا یہ نفس ہمارا تھا اور لیکن حق القول میری آزمائش تھی جَعَلْتُمْ مِنَ الْيَتِيمِ وَالْيَتِيمِ

اور اگر ہم پہنچے تو جنہوں نے اس سے ہر

اجتمعین ﴿﴾

عذاب کا سبب نسیان قیامت و حساب اور انجام پر عدم فکر و تدبیر کو قرار دیا ہے گویا اس سے منہدہ اس امر کی طرف ہے کہ نسیان قیامت اور لڑکھاپ بچات دونوں موجب عذاب ہیں۔

اس آیت میں جبر یہ اور قدر یہ کے مسلک کے خلاف دلیل موجود ہے (جبر یہ انسان کو مجبور محض جبری طرح قیال کرتے ہیں اور قدر یہ انسان کو اپنے اعمال کا خود خالق قرار دیتے ہیں۔ مخرجہ کہنا نسبتاً سہولت سے جبر یہ فرق کی تردید اور یہ ہے۔ انھوں نے نسیان قیامت کو موجب عذاب قرار دیا ہے، معلوم ہوتا ہے کہ تدبیر و فکر کو پھوڑا اور ایمان کو ترک کرنا اور معاصی کا ارتکاب کرنا انسان کے اختیار میں ہے۔ قدر یہ قائل ہیں کہ اللہ بندوں سے ایمان اور نیک اعمال چاہتا ہے مگر انسان خود اپنی مشیت و اختیار سے ایمان اور اعمال صالحہ کو ترک کرنا ہے اور اپنی بد اعمالی کا خود خالق ہے اس کی تردید آیت وَلَوْ شِئْنَا لَكُنْتُمْ أَكْثَرُ مُسْلِمِينَ ہندھا سے ہو رہی ہے اور حجت ہو رہی ہے کہ انسان کا کوئی عمل اللہ کی مشیت کے بغیر نہیں ہوتا، بلکہ کامل جبر کا قول صحیح ہے نہ تو یہی مطلق کا بلکہ دونوں کے صحیحی اور سیدھی ہے (یعنی کا سبب بندہ ہے اور خالق اللہ ہے۔ انسان کفر و معاصی اللہ کے حکم کے خلاف کرتا ہے۔ مشیت خداوندی کے خلاف نہیں کر سکتا۔ مخرجہ)

وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ أَذْكَرَ لَكُمْ أَمْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ الْآخِرَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

پس اہلری آیتوں پر تو وہ لوگ ایمان لاتے ہیں کہ جب ان کو وہ آیتیں یاد دلائی جاتی ہیں تو وہ سمجھتے ہیں کہ یہ آیتیں ہیں اور اپنے آپ کی تضحیق و تمجید کرنے لگتے ہیں اور وہ تکبر نہیں کرتے۔
وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فَلْيُجِدْ فِيهِ خُلُقًا نَفْسًا ۖ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
مَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فَلْيُجِدْ فِيهِ خُلُقًا نَفْسًا ۖ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
مَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فَلْيُجِدْ فِيهِ خُلُقًا نَفْسًا ۖ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
مَنْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فَلْيُجِدْ فِيهِ خُلُقًا نَفْسًا ۖ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

یَحْمِلُوا رِجَالَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۚ
نَصِيبُ كِي، مطلب یہ کہ وہ (دل کی شدت کے ساتھ زبانوں سے) سبحان اللہ و تحمید کہتے ہیں۔
لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۚ وَهُمْ يَخْشَوْنَ ۚ

تَتَجَلَّىٰ فِي مَجْزُوعِهِمْ خَيْرٌ مِّنَ الْمُصَلِّينَ ۚ لِيُؤْمِنُوا بِرَبِّهِمْ ۚ وَهُمْ يَخْشَوْنَ ۚ
ان کے پہلو خواب گاہوں سے دور رہتے ہیں وہ اپنے رب (کے عذاب دہرا مصلی) کے خوف سے اور (رحمت و ثواب کی) امید رکھتے ہوئے اس کو پہناتے ہیں۔

خواب گاہوں سے پہلو دور رکھتے سے مراد یہ ہے کہ وہ استراحت سے جدا ہو جاتے ہیں۔ حضرت اسامہ بنت جریہ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، قیامت کے دن اللہ ایک ہولنا میدان میں لوگوں کو جمع کرے گا، پہلارے والے کی آواز سب کو (ایک جھنسی) سنائی دے گی اور چہنگہ در میدان میں کوئی چیز حاکم نہیں ہوگی اور تیب و فراز نہیں ہوگا اس لئے ہر سب کے پار جائے گی۔ منادی پہلارے گا کہیں ہیں وہ لوگ جو کہ سکھ میں اللہ کی حمد کرتے تھے یہ آواز سن کر کچھ تھوڑے سے کھڑے ہو جائیں گے اور بلا حساب جنت میں داخل ہو جائیں گے۔ پھر منادی پہلارے گا کہیں ہیں وہ لوگ جن کے پہلو خواب گاہوں سے الگ رہتے تھے یہ آواز سن کر کچھ تھوڑے سے لوگ کھڑے ہو جائیں گے اور بلا حساب کے جنت میں چلے جائیں گے اس کے بعد باقی مخلوق اٹھے گی اور دن سے حساب لیا جائے گا (پہلارے) کہیں راہو یہ اور ابو بکر علی نے اپنی مستندوں میں بھی حضرت اسامہ کی روایت سے حدیث مذکور اسی طرح بیان کی ہے اس روایت میں اتنا تصریح ہے کہ منادی بول لینی آواز سے جو سب لوگوں کو سنائی دے گی یہ الفاظ پہلارے کر کے اس سے جمعہ والوں کو بھی معلوم ہو جائے گا کہ کرم کا سب سے زیادہ مستحق کون ہے۔

حسن بصری، مجاہد، امام مالک، ابو داؤد اور علاء کی ایک جماعت کا قول ہے کہ آیت تَتَجَلَّىٰ فِي مَجْزُوعِهِمْ میں تہجد گزار لوگ مر لو ہیں جو تہجد کی نماز کے لئے اٹھتے ہیں۔

لام احمد ترمذی، ابنی، نہ دین الی شیعہ، مابین راہوں پر اور عالم نے حضرت مسعود کی روایت سے بیان کیا ہے۔ حضرت معلّا نے فرمایا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے کوئی ایسا عمل بتا دیجئے جو مجھے جنت میں لے جائے اور نہ سے دور رکھے، فرمایا تو نے بڑی بات دریافت کی اور اللہ جس کو توغیر سے اس کے لئے دشوار بھی نہیں تو اللہ (یعنی) کی عبادت کر اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ قرار دے۔ فلا تا تم کہ مذکورہ اور مضاف کے روزے رکھ کر کعبہ کا حج کر، پھر فرمایا، کیا میں تجھے خیر کے دروازے نہ بتا دوں مگر روزہ وصال ہے گناہوں سے اور روزہ سے بچانے والا۔ حرم (حرم) خیرات گناہوں کو اس طرح بچا دیتا ہے جیسے پانی آگ کو اور مسارات میں لگا دینا بھی خیر کا دروازہ ہے، اس کے بعد حضور ﷺ نے آیت تَنَجَّاهُمُ جُنُودُ نَبُتُمْ یُعْتَمِلُونَ تک تلاوت فرمائی، پھر فرمایا کیا میں تجھے امر و نہی، حرم و حلال اور ستون اور کوبان کی پوری نہ بتا دوں۔ میں نے عرض کیا کیوں نہیں۔ فرمایا امر (دین) کاسر اسلام سے اور اس کا ستون نذہ ہے اور اس کے کوبان کی چوٹی جہاد ہے۔ اس کے بعد فرمایا، کیا میں تجھے اس سب کی جڑ بتا دوں! میں نے عرض کیا کیوں نہیں۔ حضور ﷺ نے اپنی زبان کاڑ کر فرمایا اس گورو کے رکھ۔ میں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول ﷺ اکابر یا ن سے بات کرنے پر بھی ہمدی کاڑ ہوگی۔ فرمایا سنا تجھے تیری ہمدی روئے منہ کے علی پاک کے علی لوگوں کو اور نہ میں ڈالنے والے کی زبانوں کے زبان (یعنی اللہ) ہی تو ہوں گے۔

حضرت ابو مالک اشعرؓ فرمادی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جنت میں کچھ بالا خانے ایسے ہیں جن کا اندرون باہر سے اور بیرون اندر سے نظر آتا ہے۔ اللہ نے یہ ان لوگوں کے لئے تیار کئے ہیں جو کلام میں نرمی اختیار کرتے ہیں، حاجت مندوں کو کھانا کلاتے ہیں، بلا نذر روزے رکھتے ہیں اور رات میں ایسے وقت نمازیں پڑھتے ہیں جب دوسرے لوگ سوئے ہوتے ہیں۔ رواہ الترمذی فی شعب الایمان۔ ترمذی نے یہ حدیث اسی طرح حضرت علیؓ کی روایت سے بیان کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا در مضاف کے بعد سب سے افضل روزے خدا کے پیسنے یعنی محرم کے روزے ہیں اور فرض نذہ کے بعد سب سے افضل نمازات کی نذہ۔ رواہ مسلم۔

لام احمد کی روایت میں حدیث کے آخری حصہ میں لکھا ہے کہ فرض کے بعد سب سے افضل نماز حرف شب کی نذہ ہے۔ بنوئی نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اللہ دو آدمیوں کو مست پند فرماتا ہے ایک تو وہ جو اپنے بستر و لحاف میں سے نکل کر محیوب بیوی بچوں کو چھوڑ کر نماز کو اٹھ کھڑا ہوتا ہے، اللہ ملاگ سے فرماتا ہے میرے بندے کو دیکھو جو اپنے بستر و لحاف کے اندر سے نکل کر محیوب بیوی بچوں کو چھوڑ کر میرے ثواب کا امیدوار ہو کر اور میرے عذاب سے ڈر کر اٹھ کھڑا ہوا ہے دوسرا وہ شخص جو اللہ کی راہ میں لڑتا ہے، پھر شکست پا کر اپنے ساتھیوں کے ساتھ بھاگ کھڑا ہوتا ہے، پھر فرار کی حالت میں اس کو خیال آتا ہے کہ جہاد سے بھاگنا کتنا بڑا جرم ہے اور لوٹ کر جہاد میں شریک ہونا کتنی بڑی نیکی ہے یہ خیال کرتے ہی وہ لوٹ پڑتا ہے (جہاد میں جا کر شریک ہوتا ہے) آخر اس کا خون بہا دیا جاتا ہے یعنی شہید ہو جاتا ہے اللہ ملاگ سے فرماتا ہے کہ میرے بندے کو دیکھو کہ کس طرح وہ میرے ثواب کی طلب میں اور میرے عذاب سے ڈر کر (جہاد کی طرف) لوٹ پڑا یہاں تک کہ اس کا خون بہا دیا گیا۔

بنوئی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے حضرت عبداللہ ابن رواحہؓ (محدثی انصاری صحابی) کے یہ شعر نقل کئے ہیں۔

وفینا رسول اللہ یملو کتابہ اذا انشق معروف من الفجر ساطع

ارانا الہدی بعد العمی قتلونا یہ موقنات ان ساقاں واقع

بیمیت ہجافی جنبہ عن فرائضہ اذا استجلب بالکافرین المضامع

ہم میں اللہ کے رسول ﷺ ہیں کہ صبح کو پوچھنے کے وقت وہ اللہ کی کتاب پڑھتے ہیں ہمارے اندھے پن کے بعد انہوں نے ہمیں راستہ دکھلایا۔ ہمارے دلوں کو یقین ہے کہ جو کچھ انہوں نے فرمایا وہ سچ ہے و ہدایت کو اپنا پہلو بستر سے ہمارے کھتے ہیں جب کہ کافروں کے بستر کافروں کے (پارے) سے بوجھل پڑے ہوتے ہیں۔

سورہ نحل کی تفسیر میں ہم نے نماز تہجد کی فضیلت کو ظاہر کرنے والی حدیثیں ذکر کر دی ہیں۔
ترمذی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بیان کیا ہے کہ اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے کہ گیت تَتَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنْ
الْمَضَاجِجِ۔ ان لوگوں کے پاس سے باہر میں باہر ہوئی جو (مغرب کی نماز پڑھ کر) غُتَّہ یعنی عشاء کی نماز کے انتظار میں رہتے تھے۔
بلوئی نے حضرت انس کا قول نقل کیا ہے حضرت انس نے فرمایا یہ آیت اہل گروہ انصار کی بابت نازل ہوئی ہم مغرب
کی نماز پڑھ کر گھر لوں کو نہیں لوٹتے تھے (اور مسجد میں انتظار کرتے رہتے تھے) یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عشاء کی
نماز ادا کرتے تھے (پھر گھر لوں کو لوٹتے تھے)۔

یہ بھی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس آیت کا نزول کچھ صحابہ کے متعلق ہوا تھا جو مغرب کی نماز پڑھ کر عشاء کی
نماز تک مسجد میں رہتے تھے۔ یہ روایت ابن مردودہ نے نقل کی ہے اس کی اصل سنن ابوداؤد میں موجود ہے۔ ابن ابی حاتم اور حماد
بن سلمہ کا بھی یہی قول ہے ان دونوں پر گویا کافل ہے کہ (آیت میں جس نماز کا ذکر ہے وہ صلوات پانچ ہے۔
بڑا بڑا کفر و منکر سے بیان کیا ہے کہ حضرت بلالؓ نے فرمایا ہم مجلس میں بیٹھے ہوتے تھے اور کچھ صحابی مغرب سے عشاء
تک نماز پڑھتے رہتے تھے اس پر آیت مذکور نازل ہوئی۔

بلوئی نے لکھا ہے کہ حضرت ابوداؤد اور ابوہریرہؓ اور حضرت عمار و ابن مسعودؓ عشاء اور فجر کی نماز رسول اللہ ﷺ کے ساتھ
جماعت سے پڑھتے تھے۔ مسلم اور امام احمد نے حضرت عثمان کے عوالہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے عشاء کی
نماز جماعت سے پڑھی اس نے آدھی رات نماز پڑھی اور جس نے فجر کی نماز جماعت سے پڑھی اس نے گویا پوری رات نماز میں
گزار دی۔

حضرت ابوہریرہؓ فرمادی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر لوگ لڑائی دینے اور پہلی صف میں شریک ہونے کا ثواب
چاہتے اور پھر بغیر قرعہ اندازی لڑائی لڑنا اور پہلی صف میں شریک ہونا کو میسر نہ آتا تو ضرور قرعہ اندازی کرتے۔ اور اگر عسکر
کی (یا جماعت) نماز کا ثواب ان کو معلوم ہو جائے تو دوڑتے ہوئے پہلے پہنچنے کی کوشش کریں اور اگر جماعت عشاء اور فجر کی
نمازوں کے ثواب سے وہ واقف ہو جائیں تو سرخیوں کے غلے سمیٹ کر بھی نہ چھینیں۔ (رواہ ابن ماجہ فی النکاح و احمد و الترمذی)۔

وَقَدْ سَأَلْنَا عَنْهُ يَتَفَقَّهُونَ ⑤ اور وہاری ہی ہوئی روزی میں سے کچھ روز خدا میں صرف کرتے ہیں۔

بعض اہل علم نے کہاں سے مراد فرض ذکر ہے۔ بعض کے نزدیک ہر صریح خیر مراد ہے۔

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ⑥ کوئی نہیں جانتا کہ کیا کیا آنکھوں کی

لطفات ان کے لئے پوشیدہ رہی گی ہے۔

نَفْسٌ یَّحْنِي لَهَا مِزَانُ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ ⑦ حضرت ابوہریرہؓ فرمادی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ فرماتا ہے کہ

میں نے اپنے صالح بندوں کے لئے ایسی نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جو نہ کسی انکو نے نہیں کسی کان نے ان کا ذکر نہ کیا کسی انسان

کے دل میں ان کا تصور کیا، اگر تم چاہتے ہو تو پڑھو۔ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ الْح۔ (متن)

علیہ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا وہ نعمت ہے جس کی کوئی عسکر یا نہیں بیان کی گئی۔

جَزَاءُ مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ⑧ ان اعمال کے بدلے میں جو انہوں نے کئے تھے۔

واحد ی اور ابن مسعودؓ نے سعید بن جبیرؓ کی وساطت سے حضرت ابن عباسؓ بیان نقل کیا ہے کہ حضرت علیؓ اور ابوبکرؓ

بنی ابی معیط کے درمیان کئی بات پر کچھ جھگڑا ہوا کہ ابوبکرؓ نے حضرت علیؓ سے کہا تو مجھ سے کہہ دو کہ ان کی قسم میں تم سے

زیادہ عزیز زبان اور حیثیت اور لشکری پہلوں ہوں۔ حضرت علیؓ نے فرمایا یہ وہ کلمہ تھا کہ فرماں ہے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا ⑨ سو کیا جو مومن ہے وہ اس فاسق کی طرح ہو سکتا ہے جو کافر ہے۔

امین جریر نے عطاء بن یدر کی روایت سے بھی واحدی اور ابن عساکر کی طرح تخریج کی ہے۔ خطیب نے ہرجی میں نیز ابن عدی نے بوساطت کلبی از ابو صالح حضرت ابن عباس کا بیان اسی طرح نقل کیا ہے۔ خطیب اور ابن عساکر نے بوساطت ابن سلیمہ بنو عمرو و بنو ہریرہ حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت علی اور عتبہ بن ابی معیط کے حق میں ہوا اور دونوں میں کچھ کالم گونج ہوئی تھی۔

فَإِسْقَا سَ عَرَابَ عَدَنَ إِذْ إِيمَانٌ كَانُوا فِيهَا

لَا يَسْتَوُونَ ﴿٥٦﴾ یہ سب (شوق اور ثواب میں) برابر نہیں ہیں، عدم استواء کی تفصیل آئندہ آیات میں مذکور ہے۔

أَمْ أَلِیْ یُنِیْنَ أَعْمُوًّا وَعَبْدُوهُ الطَّالِیْحَتِ فَأَنْهَجَهُ جَبَلُ الْمَوْصِیْ ۚ لَوْلَا اِیْمَانُکَ اَنْتَا اِیْمَانُکَ ﴿٥٧﴾ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے سو ان کے لئے بیش کا ٹھکانہ جنت میں ہے جو ان کے اعمال کے بدلہ میں بطور ان کی سہیلی کے ہیں۔

وَأَمَّا اَلِیْ یُنِیْنَ فَسَقَطْنَا لَهُمْ وُجُوهَ النَّارِ لَمْ یَلْمِزُوا اَرْءَا ذُلًّا لَّنْ یُخْرِجُوْهُنَا اِنْ اَعْتَبْنَا وَارِیْہَا وَفِیْہَا لَھُمْ دُؤْلُوْا عَذَابَ

النَّارِ اَلِیْ یُنِیْنَ لَمْ یَلْمِزُوْهُ لَکَلِّہِمْ اَلْوَنَ ﴿٥٨﴾

اور جنہوں نے کفر کیا ان کا ٹھکانہ دوزخ ہو گا جب اس سے نکلتا چاہیں گے تو دوبارہ اسی میں لوٹا دیئے جائیں گے اور ان سے کہا جائے گا کہ جس عذاب آتش کی تم تکذیب کرتے تھے (آج) اس کا سزا و پھل۔

اصل قیام گاہ جنت ہے، دنیا تو رہ گزرے مسوئوں کا ٹھکانہ جنت میں ہی ہو گا اور کافروں نے چونکہ شرک اختیار کیا ہے اس لئے کبھی جنت میں داخل ہونے سے منکر ہو گئے۔ اور دوزخ کو جنت کے بدلہ میں لے لیا۔

اَعْتَبْنَا وَارِیْہَا سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے۔

وَفِیْہَا لَھُمْ النَّحْلُ یعنی کافروں کو میل کرنے اور شدت قسب میں جلا کرنے کے لئے ان سے یہ بات کہی جائے گی۔

وَلَمْ یَلْمِزُوْا لَھُمْ فِیْہَا الْعَذَابَ الَّذِیْ دُوْنَ الْعَذَابِ اَلَا لَکُمْ لَعْنَتُھُمْ یَرْجِعُوْنَ ﴿٥٩﴾

اور بڑے عذاب (یعنی عذاب آخرت) سے پہلے ہم ان کو کچھ عذاب دینا چاہتے تھے تاکہ وہ (ایمان کی طرف)

لوٹ آئیں۔

حضرت ابی بن کعب، ضحاک، حسن اور ابراہیم نے کہا عذاب دنیا سے مراد ہیں دنیاوی مصائب اور بیماریاں۔ والی کی روایت میں حضرت ابن عباس کا بھی یہی قول آیا ہے۔ مگر مرنے کا بعد دوسرا ہیں۔ مقابل نے کہا اس سے مراد وہ وقت سال قیام ہے جس میں اہل مکہ جلائے گئے تھے یہاں تک کہ مرد اور بڑیاں اور کتوں تک کو کھا گئے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا: بدر کے دن کافروں کا دار اہتمام ہو۔ قزو اور سعدی کا بھی یہی قول مروی ہے۔

ایمان کی طرف لوٹ آئے کا یہ مطلب ہے کہ جو لوگ قتل اور بدر میں مارے جانے سے بچا رہے وہ شاید ایمان لے آئیں۔

وَمَنْ اَظْہَرُ مِنْکُمْ زُجْرًا یَا لَیْلَہُ اَنْتُمْ اَعْدَاؤُھُمْ عَذَابُہُمْ اِنْ کَانَ مِنْ الْمُجْرِمِیْنَ مُنْتَفِعُوْنَ ﴿٦٠﴾

اور اس شخص سے بڑھ کر ظالم کون ہے جس کو اس کے رب کی آیات کے ذریعہ سے نصیحت کی

گئی، پھر اس نے آیات کی طرف سے درسِ موذی یا ہم مجرموں سے ضرور انتقام لیں گے۔

رسخ موذی۔ یعنی آیاتِ مذہب پر غور نہیں کیا۔ لہٰذا (ترافنی زمانہ کے لئے نہیں ہے بلکہ اس بات پر توبہ کرنے کے لئے ہے کہ آیات کلمی ہوئی ہیں اور دنیا۔ آخرت کی کامیابی کا راستہ بتا رہی ہیں۔ پھر بھی یہ ظالم ان کی طرف سے کڑواہ اور پر غور نہیں کرتا۔

مِنْ الْمُجْرِمِیْنَ یعنی تم تو مجرم سے انتقام لینے والے ہیں مگر یہ شخص توبہ سے بڑا مجرم ہے اس کو بغیر انتقام کے کیسے چھوڑ دیں گے۔

اور بلاشبہ ہم نے موسیٰ کو کتاب دی۔ یعنی جس طرح آپ کو قرآن عطا کیا

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ

اسی طرح موسیٰ کو توریت عطا کی تھی۔

فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ

یعنی قرآن کا نزول کوئی نئی بات نہیں اس سے پہلے کتابِ ہزل کی جا چکی ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ موسیٰ نے توریت اپنی

رضامندی سے قبول کی تھی آپ کو اس بات میں شک نہ کرنا چاہیے۔ سہی نے یہی مطلب بیان کیا ہے طبرانی نے اس آیت کی

تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا فرمان گراہی نقل کیا ہے تم شک نہ کرو کہ موسیٰ اپنے رب سے

ملے تھے (یعنی طور پر حضرت موسیٰ اپنے رب سے ملا شہر لے تھے۔ مترجم) بعض نے کہا اس بات میں کوئی شک نہ کرے کہ آپ

شب معراج میں موسیٰ سے ملے تھے۔ اس تفسیر کی اہست بعض روایات میں حضرت ابن عباسؓ کی طرف کی گئی ہے۔ شیخین نے

حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قریباً شب معراج میں میں نے موسیٰ کو دیکھا گاندی رنگ،

اور زقامت، گھوگر گیا۔ بالائے معلوم ہو تا تھا کہ (قبیلہ لاد) خضواء کے ایک مرد وچہ میں نے صحن کو بھی توسط القامت، سرخی

سفیدی مائل رنگ اور سیدھے بالوں والا پایا، میں نے پچھلے دوسری آیت قدرت کے جو اللہ نے مجھے دکھائے، اور زق کے دروازے

مالک کو اور جال کو بھی دیکھا۔ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ یہ آیت حضور ﷺ نے بیان نہ کر کے بعد تلاوت فرمائی۔

حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے ہم رسول اللہ ﷺ کے ہر کاب ایک سفر میں ملے ایک اونٹنی کی طرف سے اتر آکر ہوا

حضور ﷺ نے فرمایا یہ کوئی دلوئی ہے، صحابہ نے عرض کیا دلوئی لڑاق ہے، فرمایا وہ حرمیری آنکھوں کے سامنے آگیا کہ میں

(شب معراج میں) اس دلوئی سے گزر رہا تھا تو موسیٰ میری نظر کے سامنے آدلوں کاٹوں میں انگلیاں دیئے لپک کر رہے تھے اور

اللہ کو پکار رہے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، ہر دم آگے چلے چلے ایک گھائی پر پہنچے حضور ﷺ نے فرمایا یہ کوئی گھائی ہے۔

صحابہ نے عرض کیا مرشد فرمایا، دو سین میری نظروں کے سامنے ہے کہ بوسہ سرخا تو تھی پر سوار چند پہنے اونٹنی کی صدا

بکارتے اس دلوئی میں لپک گئے ہوئے گزر رہے تھے۔ وہاں مسلم

سورۃ بنی اسرائیل میں حدیث معراج کے بیان میں ذکر کر دیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت موسیٰ کو چھ

آسمان میں دیکھا اور نماز کی (تحقیق کی) آیت کھنکوی تھی۔ حضرت انسؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قریباً جب مجھے رات کو

آسمان کی طرف لے جایا گیا تو (انہو دو میں) میں نے موسیٰ کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا۔

وَجَعَلْنَاهُ نَصْرًا لِّمُوسَىٰ إِذْ قَالَ لَهُ رَبِّي أَعْمِدْ عَلَيْهِ

یعنی جو کتاب موسیٰ پر ہزل کی اس کتاب کو بنی اسرائیل کے لئے رہنمائی کا ذریعہ قرار دیا۔ قادی نے کہا مفسول کی

ضمیر موسیٰ کی طرف راجع ہے یعنی ہم نے موسیٰ کو بنی اسرائیل کا ہادی بنایا طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف بھی اس

قول کی نسبت کی ہے۔ یہ روایت طبرانی، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، ہم نے موسیٰ کو بنی اسرائیل کے لئے راجعاً ہادی

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ

اور ہم نے ان (بنی اسرائیل) میں سے کچھ لیدر ہائے (یعنی اقیام اور بقول قادی

انبیاء کے پیرو) جن کی ہر بھلائی میں اللہ کی جاتی تھی۔

یَعْنِي ذُو الْقُرْبَىٰ وَبَيْنَهُمَا

اور ہمارے حکم سے لوگوں کی رہنمائی کرتے یا ہماری دلی ہوئی توفیق سے لوگوں کو ہدایت

کرتے تھے۔

لَقَدْ آتَيْنَاكَ

جب کہ انہوں نے اپنے دین پر اور مصر کی سکونت کی حالت میں دشمن کی طرف سے پہنچنے والی

معیشتوں پر صبر کیا تھا اس لحاظ سے ثابت ہو رہا ہے کہ صبر موجب لامت ہے (شدائد و مصائب پر صبر کرنے والے لوگوں کے

پیرو ہوتے ہیں)۔

وَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ

اور وہاں کی گیات پر یقین رکھتے تھے۔ کیونکہ انہوں نے گیات الہیہ کا استعمال

وَكُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ

گمری تھم سے کیا تھا۔
 إِنَّ رَبَّكَ بِمَا تَعْمَلُونَ صَبِيرٌ
 ان کے درمیان عملی فیصلہ کر دے گا۔ یعنی اہل حق کو ہل سے جدا کر دے گا۔
 قِيَامَتُكَ لَآتٍ وَفِيهِ يُعْطَلُونَ ۝

قیامت کے دن اللہ کر دے گا۔
 وَأُولَئِكَ يُعَذِّبُهُمْ اللَّهُ أَهْلًا لَّكَ مِنْ بَيْنِهِمْ فَرِيقٌ تَلَابُثٌ
 وہایت نہیں ہوئی کہ ان سے پہلے گزری ہوئی تھی ہی امتوں کو ہم نے (ان کے کفر و عصیان کی وجہ سے) جہاد کیا۔
 يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ
 جن کے مکانوں میں یہ لوگ (یعنی مکہ والے اپنے سفر کے دوران) چلتے ہیں۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝
 نشانیاں ہیں (جن سے ان قوموں کے کفر و معاصی کی ہلاکت آفرینی اور اللہ کی قدرت کی حمد گیری اور انتقامی طاقت ثابت ہوئی ہے) کیا یہ لوگ (نصیحت پذیر کانوں سے) نہیں سنتے۔

أُولَئِكَ سَئِئَرٌ مِمَّا يَفْعَلُ اللَّهُ بِالْكَافِرِينَ
 (یعنی) کیا ان کو معلوم نہیں (ہم سبھی زمین کی طرف پانی کو چلاتے ہیں۔
 الْخَبْرُ وَهُمْ مِمَّنْ لَا يَسْأَلُونَ عَمَّا أُفْتِيَ بِهِمْ فِي هَبْطٍ مُّسْتَسِرٍّ
 سرسبزی کا کٹ جانا یعنی خشک ہو جانا حرجم)

لَتُخْرِجَنَّهُمْ لَهَا زَعَرَاتٍ كُلِّ صُفْحَةٍ لِّهَا ضَرْبُهَا ۝
 کرے ہیں جس (کے بھوسے اور چوڑے وغیرہ) کو ان کے چپائے کھاتے ہیں اور (غلہ بھل وغیرہ کو) یہ خود کھاتے ہیں۔
 أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝
 کیا ان کو (یہ سامنے کی بات سمجھی) نہیں سوچتی مردہ (زمین کو زندہ کرنا پھر اس سے

جاہلوں اور آدمیوں کا رزق پیدا کر دالات کر رہا ہے کہ اللہ کی قدرت ہمہ گیر ہے اس کا فضل و سب سے بڑا اور قیامت کے دن
 مردوں کو زندہ کرنے پر وہ قادر ہے۔

ان جریزے قادی کی روایت نقل کی ہے جس کو لولوی نے بھی ذکر کیا ہے کہ صحابہ نے مشرکوں سے کہا تھا مقرب ہم
 مسکے پائیں گے، مگر لڑائی میں اللہ ہمارے تھمدے درمیان (عملی) فیصلہ کر دے گا۔

میں کتابوں صحابہ کی مروی تھی کہ اللہ قیامت کے دن بندوں کا فیصلہ کر دے گا۔ کبھی نے کہا صحابہ کی مقرب فیصلہ
 کر دینے سے مروی تھی کہ کی۔ سدی نے کہا بدر کی لڑائی مروی تھی، صحابہ کہا کرتے تھے کہ اللہ ہمارا دھارہ دھارہ ہے وہ ہم کو تم پر غلبہ
 عنایت فرمائے گا، کافر بطور ذوق کہتے تھے ایسا کہ ہو گا اس کے متعلق آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنَّا نَرَى الْمُكْفَرِينَ فَتَنًا ۝
 اور وہ (کفار کہ) کہتے ہیں (یعنی بطور
 استہزاء کہتے ہیں) اگر تھمداری یہ شک ہو گی اگرچہ ہو (تو اس کا وقت کھول کر بتاؤ)۔

فَلَمَّا يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ
 کہ جنہوں نے (ساری زندگی) کفر کیا ان کو کفر کے دن ایمان لے آنا مفید نہ ہو گا۔

اس آیت سے بظاہر یہی سمجھا جاتا ہے کہ یَوْمَ الْفَتْحِ سے مراد ہے قیامت کا دن کیونکہ قیامت ہی کے دن کافروں کا
 ایمان لانا مفید نہیں ہو گا۔ جو علماء کہتے ہیں کہ یَوْمَ الْفَتْحِ سے مراد ہے کہ کایا جب تک بدر کا دن ہے، انہوں نے آیت کا یہ مطلب
 بیان کیا کہ جو لوگ کفر کی حالت میں مر گئے یا مارے گئے تو مرنے کے بعد جب ان کے سامنے طلب آئے گا اس وقت ایمان
 لانے اور ایمان لینے سے کوئی فائدہ نہ ہو گا۔

اور ان کو صلت دی جائے گی۔

وَأَلْهَمُوا الْفَتْحَ ۝

سوال قادیوم الفتح کی تعیین کا اور جواب دیا گیا یوم الفتح میں ایمان کے غیر مفید ہونے کا۔ ظاہر سوال جواب میں کوئی مطابقت نہیں ہے اس کی توجیہ اس طرح کی جائے گی کہ کاروں کا سوال در حقیقت طلب علم کے لئے نہیں تھا بلکہ بطور استزادہ قادیوم الفتح کو ماننے ہی نہیں تھے اس لئے جواب کار تک بھی وہی اظہار کیا گیا جو فرض سوال کے مطابق تھا کہ جواب کا حاصل یہ ہو گا کہ عذاب کے لئے جلد یا نہ چھوڑا جائے اس کی طلب نہ کرو میں دیکھ رہا ہوں کہ یوم الفتح آگیا اور اس کو دیکھ کر تم ایمان لے آئے اور اس وقت ایمان لانا تمہارے لئے سو مندہ ہو البتہ تم نے صلت طلب کی تو صلت بھی تم کو نہیں ملی۔

فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ

(جب ان کا حال اور حال آپ کو معلوم ہو گیا) تو ان کی پروا نہ کیجئے، (اور ان کی تکذیب کا کوئی خیال نہ رکھئے۔) حضرت ابن عباس نے فرمایا یہ جملہ منسوخ ہے آیت قال سے اس کا حکم منسوخ کر دیا۔
وَأَلْهَمُوا الْفَتْحَ ۝ (جس کا ہم نے وعدہ کیا ہے اس کا اظہار کیجئے، وہ بھی (اس بات کے) منتظر ہیں) کہ آپ حواری نہ تھے اور مصائب میں مبتلا ہو جائیں) بعض اہل علم نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ہمارے عذاب کا آپ اظہار کیجئے، وہ بھی عذاب ہی کے منتظر ہیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میری گزارش رسول اللہ ﷺ کے لئے تھی کہ تم تثنیل اور ہل انہی علیٰ اذنہما تھے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سوئے نہ تھے جب تک آیت تثنیل اور تبارک الذی یبیکو الملک نہ پڑھ لیتے تھے۔ رواہ احمد والترمذی والدارمی ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

حضرت خالد بن معدان کا بیان ہے کہ آیت تثنیل کے متعلق مجھے یہ خبر پہنچی ہے اور یہی اطلاع تبارک الذی یبیکو الملک کے متعلق بھی ملی ہے کہ ایک شخص میں دو دنوں سو رہے تھے پھر پچھلے دنوں میں پڑھا تھا اور کچھ نہیں پڑھا تھا اور قادیوم الفتح پڑھ کر کے بعد انہی سورہوں نے اس کو اپنے سایہ میں لے لیا اس پر اپنے پر پھیلا دیئے اور دعا کی اسے رب اس کو بخش دے یہ مجھے بہت چھوڑا کہ قادیوم الفتح سورہوں کی شفاعت قبول فرمائی (اور اس کو بخش دیا) اور فرمایا ہر بدی کے عوض اس شخص کے لئے نیکی لکھ دو اور اس کے درجہ کو بڑھا کر دو۔

یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ یہ سورہ قبر کے اندر اپنے پڑھنے والے کی طرف سے وکالت کرے گی اور عرض کرے گی اے رب اگر میں تیری کتاب کی سورہ ہوں تو اس شخص کے متعلق میری شفاعت قبول فرما اور اگر میں تیری کتاب کا حصہ نہیں ہوں تو مجھے کتاب کے اندر سے چلا دے۔ یہ سورہ اپنے پڑھنے والے پر اپنے پر پھیلا دے گی اس کو اپنے سایہ میں لے لے گی اس کے لئے شفاعت کرے گی اور عذاب قبر سے اس کو بچائے گی۔

یہ بھی روایت ہے کہ قرآن کی ہر سورہ پڑھنے والوں سورہوں کی فضیلت ساتھ نیکیوں کے برابر ہے۔ رواہ الدارمی۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے آیت تثنیل اور تبارک الذی یبیکو الملک کو ایک سو بار پڑھا کر گویا شب قدر میں اس نے رات بھر عبادت کی۔ رواہ احمد والترمذی والدارمی ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

الحمد لله پروردگار شہید ۳۴ رب ۱۴۰۶ھ کو الم تثنیل کی سورہ فتح ہوئی اس سے آگے سورہ احزاب کی تفسیر آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

﴿سورة الاحزاب﴾

یہ سورۃ قبل ہے اس میں ۷۳ آیات ہیں۔

حضرت ابی بن کعبؓ نے حضرت زور سے فرمایا سورہ الزلزلہ کی تفسیر آپ کے نزدیک کیا ہے؟ حضرت نے جواب دیا سورہ حضرت ابی نے فرمایا تم سے اس خدا کی قسم کی قسم ابی کیا کر رہے ہیں سورہ الزلزلہ کے پہلے دو ایسے ہی ایسی ہی سورہیں ہیں۔ حضرت ابی نے فرمایا کہ یہ سورہیں بھی اسی قسم کی ہیں۔ ان کے الفاظ یہ ہیں: وَالْأَنْبِیَاءُ إِذَا رَأَوْا كَازِحًا مِّنْهُمْ هُمْ كَالْأَقْوَاعِ الْخَالِجَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جوہر نے اور اساتذہ کرام حضرت ابون عباس کی ولایت نقل کی ہے کہ کل تک نے جن میں دواویہ منیر اور دوا شہید و سید
 بھی مثال عقد اصل عقد سے گزرا کر ان کی تصدیق ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ہم آپ کو اپنے بیٹے کی جگہ پر جاکر ایک حصہ دے گا
 جسے چاہیں میں نے قبول کیا اور بعد میں نے کہا کہ اگر آپ کو اس حصہ کی کوئی ضرورت ہے تو اسے لے لیں گے اس پر کیا
 قول کیا تو فرمایا ہوا۔

فصل کا نزول ہوا۔
پانچواں باب
 لے لی اللہ سے دوسرے جو نبی کے لئے ہے خطاب کر کے توحید کا حکم دیا اور
 میں نے فرمایا اس سے توحید کی بات اور علت یہاں حضور ﷺ کو بھی اللہ سے بڑھ کر تو نہ تھا اور وہی ہے
 بنوری نے کلام میں آیات کا بیان کیا اور صفیان بن حرب، مکرہ بن ابی بطل اور ابو الازار، عمر بن یساف، سلمیٰ کے کہیں
 ہوئے جنگ امد کے بعد یہ نہیں ٹھیک رہتا ہے اگر سرگردانین عبد اللہ بن ابی کے پاس میرے (اور رسول اللہ ﷺ) سے
 ملنے کرنے کی درخواست کی حضور ﷺ نے من کرنا چاہتے تھے دی، چنانچہ عبداللہ بن ابی عبداللہ بن سعد اور طلحہ بن عبید
 خدمت کرمان میں حاضر ہوئے اور رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی آپ لات، رزقی اور عطاء کا ذکر کیا چنانچہ ان سے ان
 معبودوں کا ذکر کرانی کے ساتھ نہ بھیجے اور یہ کہ روپیچ کے جو شخص ان کو پکارتے گا یہ معبود ہیں اس کی لعنت کریں گے اگر آپ ایسا
 کر لیں گے تو ہم آپ کے اور آپ کے دوب آکر کرانی کے ساتھ نہیں کریں گے اور آپ کے ہم میں ولایت نہیں کریں
 گے اس وقت حضرت عمر بن خطاب رسول اللہ ﷺ کے پاس موجود تھے حضور ﷺ کو کاروں کی یہ بات بہت شنی گذری۔
 حضرت عمرؓ نے فرمایا یا رسول اللہ ﷺ! مجھے اجازت دیجئے میں ان کو لٹی کر دوں، فرمایا میں ان کو اس لئے چکا ہوں بلکہ
 فرمایا ایک جاؤ تم پر اللہ کی لعنت اور غضب۔ چنانچہ حضور ﷺ نے ان کو ہند سے نکال دینے کا حکم دے دیا اس پر اللہ کی طرف
 سے یہ آیت نازل ہوئی۔

بعض اہل علم نے لکھا ہے کہ خطاب کا رخ اگرچہ رسول اللہ ﷺ کی طرف ہے لیکن توفیق کا حکم امت کو اور انھیں خصوصاً ہے۔
 ضحاک نے کہا: امت کا مطلب یہ ہے کہ اسے فی حقیقت آپ اللہ سے اور فی حق ان لوگوں سے کہ جسے وہ کیا ہے اس کو نہ
 توڑیں۔ بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ امر بالمعروف سے مراد ہے توفیق ہی کا حکم تاکہ دوسرے منوعات سے بالاتر

ہو جائے۔

وَلَا تَطِعِ الْقَبِيضِ

وَالْمُنْفِقِينَ

کی بات نہ مانو۔

اور ان کا فروں کا کہنا نہیں یعنی عکرمہ، ابو سفیان اور ابوالا عور کا کہنا نہیں۔
 اور (مہینہ کے) منافقوں کا بھی کہنا نہیں، یعنی عبداللہ بن ابی، عبداللہ بن سعد اور طلحہ بن امیر ق

یے شک اللہ عظیم و حکیم ہے یعنی اپنی مخلوق کو جانتا ہے، حقوق کے
 مصالح و مفاسد سے واقف ہے اور انی حکمت کے مطابق حکم دیتا ہے۔

اور آپ کے رب کی طرف سے جو وحی آپ کے پاس آتی ہے
 اس کی پیروی کیجئے۔ یعنی توحید و غلام پر قائم رہیں۔ یہ جملہ علم تقویٰ کی تائید اور کفار کی بات ماننے کی ممانعت کی تاکید ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا
 یہ خطاب رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کو ہے کیونکہ تقویٰ کے حکم کا روئے سخن رسول اللہ ﷺ اور امت سب کی طرف تھا

اگرچہ صیغہ مطلق کا استعمال کیا گیا تھا۔ اس شعر پر یہ جملہ احتمال علم کی تاکید کا حامل ہو گا تاکہ سزا کا خوف اور جزا کی رحمت پیدا
 ہو اور دونوں جذبات کے زیر اثر احتمال امر کیا جائے۔

وَلَوْ كُنْتُمْ عَلٰى اللّٰهِ
 اور اللہ پر پورا بھروسہ رکھتے۔

وَكُنْتُمْ بِاٰلٰهِكُمْ كٰفِرًا
 اور (تمام امور کا) اللہ پر اذمہ دل ہے اور اس کی ذمہ داری کافی ہے۔ یہ علم تو

مکمل کا تحہ ہے۔ زچان نے کہا یہ جملہ خبریہ ہے لیکن امر کے معنی میں ہے یعنی بمعنی انشاء ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ کی ذمہ
 داری کافی ہے آپ اس پر پورا کافی اعتماد رکھیں یعنی اللہ کی قدرت کاملہ ہے اس کا علم کامل ہے اور اس کی رحمت کاملہ ہے تمام امور
 اسی کے سپرد ہیں کسی دوسرے کو سپرد کرنے کی ضرورت نہیں اگر یہ (تمام باتیں جانتے ہوئے بھی) کوئی اپنے امور کو کسی غیر
 کے سپرد کرتا ہے وہ احمق ہے۔

مَا جَعَلَ اللّٰهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ شَيْءٍ
 اللہ نے کسی کے سینہ میں دو دل نہیں بنائے۔

دل درج حیوانی اور تمام قوتوں کا سرچشمہ ہے اسی وجہ سے ایک آدمی کے دو دل نہیں ہو سکتے اگر بالعرض دو دل ہوں تو وہ یا
 ایک دل سے ساری جسمی افعال سرانجام دے گا اس صورت میں دوسرے دل بے کار ہو گیا وہ دونوں دلوں سے ایک ہی کام کرے گا تب
 بھی دو ہونے کی کوئی ضرورت نہ ہو گی یا ایک دل سے ایک کام اور دوسرے دل سے پہلے کام کے خلاف کام لے گا اس سے افعال
 جسمی میں کھلا ہوا تناقض پیدا ہو جائے گا۔

بنوئی اور انبی الیٰ حاتم نے صدی نور ابن کثیر کی روایت سے مجاہد کا قول بیان کیا ہے کہ ایک شخص تھا ابو معمر جہیل بن معمر
 قرنی اس شخص کی سمجھ بھی تیز تھی اور جانک بھی تھا قوی کہ جو کچھ سنا تھا وہ کر لیتا تھا، قریش کہتے تھے ابو معمر کا جو جانک اتنا قوی
 ہے اس کی وجہ سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ اس کے دو دل ہیں۔ خود بھی کہتا تھا کہ میرے دو دل ہیں میں تمہیں جھگڑے جو کچھ کہتے
 ہیں اس سے زیادہ کچھ تو میرے ہر ایک دل میں ہے میں ایک دل سے بھی ان سے زیادہ جانتا ہوں۔

اس آیت کا رد دل ہوا۔

بدر کے دن جب قریش کو شکست ہو گئی تو ابو معمر بھی بھاگ کھڑا ابو ایک پاؤں میں جوتی تھی اور دوسری جوتی ہاتھ میں
 تھی۔ اسی حالت میں ابو سفیان کا سامنا ہو گیا ابو سفیان نے پوچھا ابو معمر تو کون کا کیا حال ہے؟ ابو معمر نے کانگشت کھا لے۔

ابو سفیان نے کہا تمہارا یہ کیا حال ہے کہ ایک جوتی پاؤں میں اور ایک ہاتھ میں ہے۔ ابو معمر نے کہا اے میں تو دونوں
 جوتیاں پاؤں میں سمجھا تھا، اس وقت تو مگوں کو معلوم ہوا کہ اس کے دو دل تھے ہیں اگر دو دل ہوتے تو ہاتھ میں چوڑی ہوئی جوتی کو
 نہ بھول۔

ابن ابی عاتم نے سند ضعیف سعید بن جبیر اور مجاہد اور عکرمہ کا بیان نقل کیا ہے کہ ایک شخص قحط میں کو رسول اللہ ﷺ کو کہا جاتا تھا اس کے بارے میں اس آیت کا نزول ہوا ابن جریر نے بواسطہ عوفی حضرت ابن عباس اور بواسطہ قتادہ حسن بصری کا بھی یہی بیان نقل کیا ہے۔ اس بیان میں اختلاف ہے کہ وہ شخص کتنا تھا کہ میرا ایک دل مجھے (کسی کام کو) کرنے کا حکم دیتا ہے اور دوسرا دل منع کرتا ہے۔

ترمذی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے اور اس کو حسن کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک بار کھڑے ہوئے اس وقت آپ کے دل میں کئی بات کا شکر پیدا ہوا، منافق جو آپ کے پاس اس وقت موجود تھے کہنے لگے دیکھو اس شخص کے دل میں ایک تمسار ہے ساتھ ہی دوسرا پھر بیوقوف کے ساتھ۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

زہری اور مقاتل نے کہا آیت میں کوئی رسول اللہ ﷺ آدمی کو نہیں پہنچتا ظاہری ترجمہ مراد ہے بلکہ بطور مثل اللہ نے اس شخص کی حالت بیان کی ہے جو اپنی بیوی سے خلع کر رہا ہے اور اس شخص کی کیفیت بیان کی ہے جو دوسرے کی ولادت کو اپنا دیکھتا ہے (ایک دل سے وہ بیوی اور دوسرے دل سے اسی کو مانا کہہ دیتا ہے اسی طرح بھی کسی لڑکے کو اپنا دیکھتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ وہ اس کا بیٹا نہیں کسی اور کا بیٹا ہے، گویا تمنا یہ مقصود ہے کہ جس طرح ایک آدمی کے رسول نہیں ہو سکتے، اسی طرح خلع کرنے والے کی بیوی اس کی ماں نہیں ہو سکتی اور منہ لایا بیٹا حقیقی بیٹا نہیں بن جاتا۔

وَمَا جَعَلَ آسْرًا وَآجِلًا لَّآلِیَ ظَهْرٍ لَّوْنٌ مِّنْهُ وَهُمْ مُّقْتَصِدُونَ وَمَا جَعَلَ

تمسار کی بیویوں کو جن سے تم خلع کر رہے ہو تمہاری ماںیں کر دیا ہے۔

دور جاہلیت میں خلع کو طلاق سمجھا جاتا تھا اسلامی شریعت میں طلاق میں قرار دیا گیا بلکہ خلع کرنے والا جب تک کفار و ملوک کرے اس وقت تک بیوی سے قربت معنی کی ممانعت کر دے۔

خلع کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی بیوی کو کہہ دے تو میرے لئے لکھا ہے مجھے میری ماں کی پشت۔ خلع کے مسائل ہم نے سورہ مجادلہ میں بیان کر دیے ہیں۔

بیٹھائی نے لکھا ہے خلع میں لفظ کسر پشت سے بطور کنایہ پشت (عقلم) مراد ہو تا تھا۔ پشت ہی حکم کا سہارا ہے اس لئے پشت بول کر لیکن مراد لیا جاتا تھا۔ لفظ خلع سے شدت حرمت کا خلع مقصود ہو تا تھا کیونکہ دور جاہلیت میں پشت بول کر کے (تخلیفت کر کے) عورت سے جہاں کو حرام سمجھا جاتا تھا۔

وَمَا جَعَلَ آدَجِيَّةً لَّآلِیَ آبْنَاءَ لَّحْدٍ

قراردیا ہے۔

آدجیہ خلاف قیاس دیکھی کی جمع ہے اگر فعلی بمعنی مقول ہو تو اس کی جمع فعلی کے وزن پر آتی ہے جیسے خبریح کی جمع خبریحی اس لئے دیکھی کی جمع قیاساً نحو فی آلی چاہئے بھی لیکن جو فعلی بمعنی فاعل ہو اس کی قیاسی جمع آفعلہ کے وزن پر آتی ہے جیسے لکھی کی جمع لکھیہ اور نسخی کی جمع نسخیہ۔ دیکھی اگرچہ فعلی بمعنی مقول ہے لیکن ایک گونہ اس فعلی سے مشابہت ہے جو بمعنی فاعل ہو تا ہے اس لئے اس کی جمع آدجیہ آتی ہے۔

کسی کو بیٹا ماننے سے حقیقی بیٹے کے احکام اس پر جاری نہیں ہو جاتے نہ دوسرے کا مستحق قرار پاتا ہے، نہ اس سے نکاح حرام ہو جاتا ہے۔ آیت مذکورہ میں عرب کے کن چالی اقوال کی تردید کر دی گئی ہے کہ دانشمند قوی مافک والے کے رسول ہونے سے اس کو بیٹا ماننے سے طلاق بائنہ نہ جاتی ہے۔ اور عورت شوہر کے لئے ہمیشہ کے واسطے ماں کی طرح حرام ہو جاتی ہے اور بیٹا ہو اپنا حقیقی بیٹے کی طرح ہو جاتا ہے، میراث کا بھی مستحق بن جاتا ہے اور اس سے نکاح بھی حرام ہو جاتا ہے اور بیٹائی بیٹے کے تمام رشتہ دار حرام ہو جاتے ہیں جو حقیقی بیٹے کے ہوتے ہیں اور حرام ہوتے ہیں (جیسے حقیقی بیٹے کی بیوی، بہن و خیمہ و بہوت سے پہلے رسول اللہ ﷺ نے حضرت زید بن حارثہ بن خزیمہ کو آزاد کر کے بیٹا لایا تھا اور حضرت عمر بن عبد المطلب سے ان کا

جائے گیا آتے جو غلام کے متعلق کہیے میرا بیٹا اس کا بھڑی معنی ہے کہ آزاد ہے، سبب یہ کہ اگر کسی مال کو غلام کہہ دیا جائے جو اس کا بیٹا ہو (وہاں) آزاد کی کامیاب ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ فرمایا کہ اپنے غلام کو آزاد کرنا (اور اس کا غلام نہ کرنا) یہاں ہے۔

بہر حال اگر یہ کہہ دیا جائے کہ وہ مالک اس کا صاحب اس کے۔ صاحبین کا قول نام کے قول کے خلاف ہے۔ مالک ابو موسیٰ سے کہہ کر اس کا مالک ہو گا اس اختلاف کی بنا پر ایک دوسرے اختلافی ضابطے ہیں جس کی سے عمر میں زکوٰۃ ہے بات کہہ دی کہ یہ میرا بیٹا ہے تو غلام آزاد ہو گا اس اختلاف کی بنا پر ایک دوسرے اختلافی ضابطے ہیں جس کی تفصیل اصول فقہ میں مذکور ہے۔ اصل اختلافی قاعدہ یہ ہے کہ مالک صاحب کے نزدیک بھڑی معنی مالک کے لئے یہ ضروری نہیں کہ حقیقی معنی ممکن بھی ہو فقہ تعلیم میں حقیقی معنی کی صحت بھڑی معنی کی طرف رجوع کرنے کے لئے کافی ہے اس لئے آتے سے زیادہ ضروری غلام کو اگر آتے اپنا بیٹا کہہ دیا تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ صاحبین کے نزدیک بھڑی معنی کے قائم مقام حکم میں ہوتا ہے اگر کسی جگہ حقیقی معنی کا امکان ہی نہ ہو تو بھڑی طرف رجوع کرنا درست نہیں، یہی صورت مذکورہ میں غلام آزاد نہ ہو گا۔

پھر اگر کسی مجمل العصب کو اپنا بیٹا قرار دیا اور مجمل العصب ایسا ہے کہ اس کے نسب کا الحاق اس مقرر سے ہو سکتا ہے یعنی آقا سے آقا چھوٹا ہے کہ اس کا حقیقی بیٹا ہونا ممکن ہے تو چونکہ آتے خود اقرار کیا ہے اس لئے اس مجمل العصب کا اپنا بیٹا ہونا مقرر کے حق میں مان لیا جائے گا مگر دوسرے کے حق میں اس مقرر کے اقرار سے مجمل کی اہلیت ثابت نہ ہو گی اسی لئے اگر کسی مجمل العصب کو کسی نے اپنا بیٹا ہونا ظاہر کیا تو نہیں مانا جائے گا مگر مقرر کے باپ سے مجمل العصب کا نسب نہیں جوڑا جائے گا۔ ہاں اگر مقرر وقت تک مقرر کے اقرار پر قائم رہا اور کوئی دوسرا لوگ بھی نہ ہوا نہ اصحاب فرما دیں میں سے نہ مصدقات میں سے نہ ذوی الارحام میں سے تو مقرر کو مقرر کا ترک دے دیا جائے گا، یہی الحال ہے ایسے مقرر کو مقدم قرار دیا جائے گا۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ اگر کسی کے متعلق پورے سال کی وصیت کی ہو تو اس پر بھی مقرر نہ کرنا کو مقدم حاصل نہ ہو گا۔

نبوی نے لکھا ہے رسول اللہ ﷺ لوگوں کو جلدی وصیت دیجئے۔ چنانچہ لوگ اس کے جواب میں کہتے تھے ہم جہاد پر جانے کے لئے تیار ہیں لیکن اپنے اپنے والدین سے وصایات کر لیں اس پر نبی کی آیت نازل ہوئی۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَمْرًا مِنْۢ بَنِيْٓ اٰدَمَ ۚ لِلّٰهِ وَالْحَقُّ لِلّٰهِ ۚ
تعلق رکھتے ہیں۔

یعنی مومنوں کو ہر تعلق ایک دوسرے کے ساتھ ہے مگر سب سے زیادہ نبی کا مومنوں سے تعلق ہے۔ اسی تعلق کی وجہ سے نبی کا حکم مومنوں پر نافذ ہے اور تفسیر کی اطاعت سب پر واجب ہے ہاں باپ کا حکم بھی اگر نبی کے حکم کے خلاف ہو تو اس کی مخالفت بھی لازم ہے جس خطبہ کو نبی جہاد پر بھیجے اور روادہ امیں جان خرچ کرنے کا حکم دے گا حق حاصل ہے۔

حضرت ابن عباس اور عطاء نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ جب نبی کسی کو کسی کام کی وصیت دیں اور اس کا نفس کسی دوسری بات کا خواہش مند ہو تو نفس کی اطاعت سے نبی کی اطاعت کو نبی کا حکم دیتے ہیں جس میں مومنوں کی سے بوقت اسی خوب واقف ہیں۔ نبی مومنوں کے لئے اسی بات کو پسند کرتے اور اسی کام کا حکم دیتے ہیں جس میں مومنوں کی یہودی اور کامیابی ہوتی ہے اللہ نے فرمایا ہے خَيْرُ نَفْسٍ عَلَيْكُمْ وَالْمُؤْمِنِيْنَ رُكُوْا وَاسْمِعُوْا

انسان کا نفس ہمیشہ نبی کا حکم دیتا ہے سوائے اس کے جس پر اللہ کا حکم ہو انسان کا نفس بے لاف حق کوئی اور بات ہی مانا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ مومنوں کو اللہ کے رسول ﷺ کی محبت اپنے نفسوں سے بھی زیادہ ہو اللہ کے رسول اللہ ﷺ کا حکم نفس کی حکومت پر غالب ہو اور رسول خدا کی مومنوں پر شفقت آتی ہو کہ خود ان کی اپنے نفس پر نہ ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ فرمایا تم میں سے کوئی مومن نہیں ہو سکتا جو تنگدست میں اس کی نظر میں اس کے باپ اور والد اور تمام انسانوں سے زیادہ محبوب نہ ہو چلا روادہ بخاری و مسلم فی صحیحہما من آیت۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہر مؤمن سے دنیا آخرت میں میرا حقوق سب سے زیادہ ہے اگر اس کا ثبوت چاہئے تو پورا حدیث آیت اُولَیِّیْہِ بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَلْفِیْہِیْمٌ جس جو مؤمن مال چھوڑ کر مرے تو اس کے مال کے وارث اس کے عصبات ہوں گے جو بھی ہوں۔ اور جو مؤمن ہمارے بیوی بچوں کو چھوڑ جائے تو وہ میرے پاس آجائیں میں ان کا ستی ہوں۔

اور نبی کی بیویاں مومنوں کی مائیں ہیں، یعنی ان کا حق (ماؤں کی طرح) بڑا ہے۔
وَاُولَیِّیْہِ بِالْمُؤْمِنِیْنَ
 ان سے پیش کے لئے (جو مومن کا نکاح حرام ہے یہ مطلب نہیں ہے جس طرح ماؤں کو دیکھنا ان کے ساتھ حتمی میں بیٹھنا ہوتا ہے اسی طرح پیغمبر کی بیویوں کو دیکھنا اور لگنے ساتھ حتمی میں بیٹھنا جائز ہے۔ اموات المؤمنین کو دیکھنا اور غلوٹ میں ان کیساتھ بیٹھنا تو ایسا ہی ناجائز ہے جیسے انہیں مورتوں کے ساتھ۔ اللہ نے فرمایا ہے **وَاُولَیِّیْہِ بِالْمُؤْمِنِیْنَ** مَنَّا لَمَّا قَسَمْنٰ لَکُمْ ہُنَّ یَوْمَئِذٍ

اموات المؤمنین کی بیویوں کو امت کی نہیں نہیں کہا جاتا ان کے بہن بھائی امت کی خالائیں اور ماموں ہیں (نسبی رشتہ نہیں ہے لام شافعی نے فرمایا..... حضرت زبیرؓ نے اس لئے سے نکاح کیا اور اس لئے حضرت عائشہؓ کی بہن تھیں لیکن کسی نے نہیں کہا کہ حضرت اماء مومنوں کی خالائیں تھیں۔ اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے اپنی لڑکیوں کا نکاح حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ سے کیا تھا اور (اگر حضور ﷺ کی صاحبزادیاں امت کی نہیں ہو تھیں تو ان سے کسی کا نکاح نہیں ہو جاتا۔

عقبنی نے مسروق کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک عورت نے حضرت عائشہؓ کو لایا کہا آپ نے فرمایا میں تمہاری ماں نہیں ہوں تمہارے مرنے والی ماں ہوں۔ یعنی نے سن میں بھی یہ روایت نقل کی ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ اللہ نے جو حضور ﷺ کی بیویوں کو مومنوں کی مائیں فرمایا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ماؤں کی طرح ذوق و طہارت سے امت کا نکاح حرام ہے۔ حضرت ابی بن کعب کی قرأت میں آیا ہے **وَاُولَیِّیْہِ بِالْمُؤْمِنِیْنَ** وَلَهُنَّ اَلْکُفْرُ یعنی رسول اللہ ﷺ مومنوں کے وحی باب ہے جو پیغمبر اپنی امت کا نبی باب ہو جب سب کی ابدی نعم کی کی جز پیغمبر ہی ہو جب سب مومن آپس میں دینی بھائی قرار دیئے گئے ہیں۔

وَاُولَیِّیْہِ بِالْمُؤْمِنِیْنَ
 اور اللہ کی کتاب میں (دوسرے) مومنوں اور مہاجرین کی صحبت و رشتہ و ایک دوسرے سے زیادہ حق رکھتے ہیں۔
 کتاب اللہ سے مراد یہ فیصلہ لہ لاندہ کی طرف تھوڑا قرآن کی ایک آیت یا آیت میراث۔ **بَعْضُکُمْ اَوْلٰی بِبَعْضٍ** کا یہ مطلب ہے کہ میراث کے زیادہ مستحق ہیں، اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ جس نے مال چھوڑا تو اس کے وارث اس کے عصبات ہوں گے جو بھی ہوں۔

مِنْ اَلْمُؤْمِنِیْنَ میں سے تفضیل یہ ہے ابتداء اسلام میں مہاجر مہاجر کا وارث ہر تالیف دینی مولات (انصار و مہاجرین کی اخوت دینی) موجب میراث تھی اس آیت سے وہ حکم منسوخ ہو گیا (اور دوسرے مہاجرین و مومنین کے مقابلہ میں قرابت و رشتہ قرابت لڑکی میراث کا مستحق قرار دیا گیا) لہذا وہ کہا مسلمان لڑکی کی بنیاد پر ایک دوسرے کے وارث ہوتے تھے (اخوی) فقہی کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں میں باہم رشتہ و طہارت قائم کر دیا تھا حضور ﷺ ۱۱۰ مسلمانوں کو بھائی بھائی بنا دیتے تھے آخر یہ آیت ہزل ہوئی (تو پھر اس منسوخ ہو گیا)۔

اُولَیِّیْہِ بِالْمُؤْمِنِیْنَ یعنی وہ قرابت و رشتہ و طہارت و اخوت میں بھی نہیں اور عصبات بھی نہیں ہیں۔ لام شافعی کے نزدیک کسی حال میں وارث نہیں ہوتے ہمارے نزدیک ذوی الفروض اور عصبات کے موجود نہ ہونے کی صورت میں ترکہ کے وارث ذوی الارحام ہوتے ہیں۔ آیت مذکورہ سے ہمارے قول کا ثبوت ملتا ہے (ذوی الفروض وہ قرابت لڑکے ہوتے ہیں جن کا میراثی حصہ قرآن میں مقرر کر دیا گیا ہے اور عصبات وہ لوگ ہیں جو ذوی الفروض کے موجود نہ ہونے کی صورت میں مکمل ترکہ کے وارث ہر جاتے ہیں۔

تفسیر معرری (اردو) جلد ۱
 اور زوی الطرفہ میں موجود ہوں تو ان کے مقررہ حصے دینے کے بعد اگر کچھ مال بچتا ہو تو اس کے وارث یہ عصبات اور ہانتے ہیں ان کے بعد اولوالارحام کا ورثہ ہے۔ ہام شافعی کہتے ہیں کہ اولوالارحام وارث ہی نہیں ہوتے اگر عصبات موجود نہ ہوں تو ترکہ کا مال بیت المال میں داخل کر دیا جائے۔ ہم کہتے ہیں کہ یتیم میں اولوالارحام کو دوسرے مومنوں کے مقابلہ میں ترجیح دی گئی ہے اس لئے اگر عصبات نہ ہوں تو دوسرے رشتہ داروں کو ترکہ تقسیم کر دیا جائے اور کوئی رشتہ دار نہ ہو تو بھیدر بیت المال میں داخل کیا جائے۔ (حزب جمہور)
 محمد کے قریب سے دو دستوں سے (یعنی صاحب بھائیوں

عائے حربہ) **إِلَّا أَنْ تَلْعَنُوا أُولَئِكَ فَكَيْفَ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ**
 سے کسی دوسرے) سلوک کرنا چاہو (تو جائز ہے۔
 مگر یہ کہ تم اپنے دوستوں سے (یعنی مساجد بھائیوں)

معارف کا لفظ اگرچہ عام ہے لیکن شہ نور انہما نے اس عموم کو کل ترکہ کے ایک ثنائی کے ساتھ مخصوص کر دیا ہے یعنی صرف ایک ثنائی ترکہ کی وصیت کرنے کا حق میت کو ہے۔
 اَوْلُوا الْأَرْحَامُ كَمَا يَرِثُ كَمَا بَسَّ سَازِدَاہُ
 (میتوں کے رشتہ داروں کی وصیت کرنے کا حق میت کو ہے۔)

صرف ایک شادی ہنر کی وصیت کرنے کا حق میت کو ہے۔
اولاً الاً بحکم کو میراث کا سب سے زیادہ حقیق قرار دیا گیا اس سے وصیت والے دوستوں کو منگی کر لیا (یعنی جن دوستوں کو مال دینے کی وصیت کی ہو ان پر خراج ترحیم نہیں رکھے) قرار دیا گیا اس کو منسوخ قرار دیا اور

۱۰ ستوں کو مال دینے کی وصیت کی ہوں پر قرائد اور تہج میں رہے۔
یا استغناء قطع ہے مولات اور ہجرت کو پہلے استحقاق میراث کا موجب قرار دیا گیا تھا اب اس کو منسوخ قرار دیا
حسب مشاہدہ ۱۰ ستوں کے لئے ایک تہائی مال کی وصیت کرنے کو جائز کر دیا۔ بعض علماء نے بین المؤمنین و المؤمنات میں
لفظ بین کو پڑھ کر معنی جو مومن اور مہاجر میت کے رشتہ دار ہوں ۱۰ ستوں کے زیادہ حق ہیں مطلب یہ کہ کافر و مسلم
مہاجر و غیر مہاجر کے درمیان سلسلہ قورث قائم نہیں ہو گا بل اگر کافر یا غیر مہاجر قرائد اور تہج ہوں تو حق کے لئے وصیت کی جائز
ہے، بلوئی نے لکھا ہے یہ قول قرائد و عطاء اور حکم کا ہے۔

ہے، یعنی نے کھائے یہ قول قتلہ عطاء اور عکرہ کا ہے۔
 میں کہتا ہوں اگر چوں کو بیانیہ قرار دیا جائے گا تو اولیٰ (جو اسم تھیں) کا صیغہ ہے اسکا استعمال عام فعل استعملی کے
 خلاف ہو جائے گا۔ کیونکہ اولیٰ پر نہ توائف لازم ہے نہ یہ معانی ہے نہ اس کے صلہ میں ہیں ہے اور استعمال اسم تھیں
 بھی تھیں طریقے ہیں اس کے علاوہ میں کو بیانیہ قرار دینے سے مسلم و کافر کے درمیان تواریث کی کٹی پر نہ صراحت کوئی لفظ دار
 کر رہا ہے نہ محتوی مضموم کے طور پر ہی یہ بات معلوم ہوتی ہے مومن کے کوئی بالمیراث ہونے سے یہ بات سمجھ میں آسکتی
 کہ وہ کافر کو (از صورت میں بھی) لے دی جائے۔

کہ اگر تم میں وارث موجود نہ ہو تو مومن کی میراث کا فرق (اس صورت میں) جی بکارتی ہے۔
 چنانچہ ذلک فی الکتاب مستطوعاً ⑤ یہ (مجموعہ) کتاب میں لکھا ہوا ہے یعنی لوح محفوظ میں یا قرآن

میں بعض علماء کے نزدیک الکتاب سے مراد قرآن ہے۔

قَالَ اٰخِذْ نَاصِيَةَ الْيَتَامَىٰ فَارْحَمْهُمْ وَرِثْلَكُمْ حَنُوفُ النَّاسِ كَالْفَخْرِ

۱۔ اور انھوں نے آپ سے نور نوح سے نور ابراہیم سے نور موسیٰ سے نور عیسیٰ بن مریم سے عہد لیا تھا اور ان (سب) سے پکا وعدہ

۱۲

قرآن مجید میں مذکور ہے کہ اللہ نے سب سے پہلے آدم کو پیدا کیا تھا۔ اللہ نے سب سے پہلے آدم کو پیدا کیا تھا کہ وہ اللہ ہی کی عبادت کرے۔

یہ عداوت اپنی کیا صاحب پشت آدم سے سب کو بد چاہنے والوں کا ہے۔

کریں گے اور لوگوں کو بھی اللہ ہی کی عبادت کی دعوت دیں گے۔ پھر پھر

[illegible]

التَّبَيُّنُ وَالْقَضَاءُ: تمام احیاء کو شامل ہے مگر ابھی خبر اس میں آئے۔ ان میں سے پہلے یہ بات کہیں کہیں

اس لئے کیا کہ یہ خطیر لوگوں کے لئے ہے جن پر کڑی نگرانی اور مجھے ڈر ہے کہ ان لوگوں کے پاس سے میری جان بچے۔

ہو اسے قوم عاد کو چاہ کیا گیا۔

غزوہ خندق کا واقعہ ماہ شوال ۵ھ میں ہوا، مواب لدینہ کے مصنف نے یہی لکھا ہے اور موسیٰ بن عقبہ کو اس کارروائی کا سربراہ رسول اللہ ﷺ نے بنی نضیر کو مدینہ سے نکال دیا تھا ان کی جلا وطنی سے آٹھ ماہ کے بعد یہ واقعہ ہوا تھا بنی نضیر مدینہ سے نکل کر اطراف ملک میں گھومتے پھرے۔ سلام بن ابی اسحاق اور کنانہ بن ربیع اور حمی بن اخطب ربیع الاول ۵ھ میں خیبر میں پہنچے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ واقعہ ربیع الاول یا اس کے کچھ بعد ہوا ہے، لیکن مشہور یہ ہے کہ شوال ۵ھ میں غزوہ خندق کا واقعہ ہوا (کنز العمال ج ۱۱ ص ۱۸۱)۔

بنو نضیر نے لکھا ہے کہ محمد بن اسحاق نے کہا کچھ سے جزیہ بن رومان نے جو خاندان زہیر کے آڑا کر دو غلام تھے غزوہ بن زہیر کی روایت سے بیان کیا اور عبداللہ بن کعب بن مالک اور زہری اور عاصم بن عمرو بن قنابر نیز عبداللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم اور محمد بن کعب قرظی کا بھی بیان ہے اور یہ تمام روایات یکساں ہیں (جہن کا خلاصہ یہ ہے کہ) یہودیوں کی ایک جماعت جس میں رسول اللہ ﷺ کے خلاف قبائل عرب کو مدینہ پر چڑھا کر لانے والے سلام بن ابی اسحاق اور حمی بن اخطب اور کنانہ بن ربیع بن ابی اسحاق اور عمرو بن قیس اور ابو عامر الوائی شامل تھے اور بنی نضیر دینی وائل کے لوگوں کی کچھ تعداد بھی ساتھ تھی مدینہ سے نکل کر مکہ میں قریش کے پاس پہنچے اور رسول اللہ ﷺ کے خلاف جنگ کرنے کی ان کو مدد دی اور یہ بھی کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی جنگ مکہ کرنے میں ہم تمہارے ساتھ رہیں گے۔ قریش نے جواب دیا کہ اگر وہ مدد تمہیں اہل علم ہو۔ تمہاری کتاب ساتھی ہے ہمارا اللہ ﷺ سے ہے ہم انکشاف ہے تم یہ بتاؤ کہ ہمارا مذہب بصر ہے یا مجھ کا۔ یہودیوں نے جواب دیا، تمہارا مذہب بصر ہے تم حق پر ہو۔ انہی کے حعلق اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی اَلَمْ تَرَ اَنَّ الْيَهُودَ اَوْفُوا بِعَهْدِهِمْ بِالْحَبَشَةِ اَمْ لَا يَذْكُرُونَ بِالْحَبَشَةِ وَالْعَلَاغُوتِ وَكُنْتُمْ يَجْعَلُكُمْ سِوَاهُ۔ یہودیوں کا یہ فیصلہ سن کر قریش غرض ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ سے جنگ کرنے کی یہودیوں کی دعوت ملتے پر تیار ہو گئے اور سب اس فیصلہ پر متفق ہو گئے۔ اس کے بعد یہ یہودی قبیلہ مضر بن کعب بن اسحاق بن قریظہ بن قیس بن فہران کی ایک شاخ تھی ان کو بھی دعوت دی جو قریش کو دی تھی اور ان سے بھی کہا ہم تمہارے ساتھ شریک رہیں گے اور یہ بھی بتادیا کہ قریش سے ہمارا اس پر معاہدہ ہو چکا ہے قریش نے مان لیا ہے یہ سن کر یہ قبیلہ مضر بن قریظہ نے بھی ان کی دعوت قبول کر لی۔

میں کہتا ہوں بعض روایات میں آیا ہے کہ بنی نضیر اور بنی وائل کے تقریباً بیس آدمیوں کی جماعت قریش کے پاس گئی ابو مسیان نے ان کو خوش آمدید کہا اور یہ بھی کہا تم سب سے زیادہ ہمارے منظور نظر ہو تم نے محمد کے خلاف ہم سے معاہدہ کیا ہے یہودیوں نے ابو مسیان سے کہا قبیلہ قریش میں سے تم پہچان آؤ گی منتخب کر لو اور تم بھی ان کے ساتھ شامل رہو پھر ہم تم سب کو مکہ کے دروازے کے اندر رکھیں گے کہ یہودیوں سے سینہ چمکا کر اس بات کی قسمیں کھاؤ کہ محمد ﷺ کی عدولت پر ہم سب متفق اور یک زبان رہیں گے ہم یہاں ہمہ کریں کہ جب تک ہم میں سے ایک آدمی بھی زندہ رہے گا ہم محمد ﷺ سے لڑے رہیں گے، حسب منظور سب نے یہ معاہدہ کر لیا۔

قریش سے معاہدہ کرنے کے بعد یہودی قبیلہ مضر بن قریظہ کے پاس پہنچے اور ان کو رسول اللہ ﷺ کے خلاف جنگ پر ابھارا اور ان سے وعدہ کیا کہ اگر تم ہمارے ساتھ مل کر مسلمانوں سے جنگ کرو گے تو خیبر کے درختوں پر جتنے چھوڑے ایک سال یا چھ ماہ تک آئیں گے وہ سب ہم تم کو دے دیں گے (یعنی نخلستان خیبر کی پوری فصل یا آدمی فصل تمہاری ہوگی) قبیلہ مضر بن قریظہ نے اس سے مدد چاہی بن حنین غزوہ میں شریک ہو کر یہودیوں کی بات مان لی اور بنی اسد میں جو چھپے کے طیف (معاہد) تھے ان کو بھی بلوایا اس کے بعد قریش کو لے کر ان کا مقام ابو مسیان بن حرب اور بنی مضر بن قریظہ کو مع بنی خزاعہ لے کر ان کا مقام حنین بن حنین بن عذیقہ بن بدر اور بنی مرہ کو لے کر حداثہ بن عوف بن ابی عامرہ اور بنی اسد میں سے اپنے ساتھیوں کو لے کر مضر بن ریحیلہ بن نویرہ بن طریفہ لے کر نکلے ہوئے۔

ابو سہیل نے چار ہزار لشکر جمع کیا اور اس لشکر کا جھنڈا اہل بن ابی طلحہ کو دیا کہ وہ اس کے لشکر میں تین سو گھوڑے اور ایک ہزار اونٹ تھے یہ لشکر مکہ سے چل کر مہاجرین پہنچ کر ہزار اسی جگہ بنی اسلم، بنی النضر، بنی مرہ، بنی کنانہ، بنی فہرہ اور بنی ضلفان کے لشکر آچینے یہ ساری فوج دس ہزار ہو گئی، مہاجرین سے روانہ ہو کر مدینہ کو چل دیئے۔ (چونکہ مختلف جماعتیں اور گروہ اس لشکر میں شامل تھے) اسی لئے اس جنگ کا نام غزوہ احزاب ہو گیا۔

بنو نضیر نے لکھا ہے جب رسول اللہ ﷺ نے احزاب کے جمع ہونے اور معاہدہ کر کے چلے گی خبر سنی تو مدینہ کے باہر آپ نے ایک خندق کھدوائی۔ خندق کھدوانے کا مشورہ رسول اللہ ﷺ کو حضرت سلمان فارسی نے دیا تھا۔

حضرت سلمان اس زمانہ میں آ کر تھے (تکلم فرماتے تھے) اور رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ کابوہ کر شریک معرکہ ہونے کا آپ کے لئے مسلمانوں کا۔ حضرت سلمان نے عرض کیا کیا فیما رسول اللہ ﷺ ہم جہاد میں تھے اور دشمن ہمارا ہوا تو ہم نے کیا کیا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ اگر خندق کھود لیا کرتے تھے (دشمن کی پیش قدمی روکنے کی یہ تدبیر تھی) کہ رسول اللہ ﷺ نے اس مشورہ کو مان لیا اور خندق کو مضبوط کر دیا۔

میں لکھا ہوں روایت میں آیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے قبائل عرب کے متفق اور کرچہ جاتی کرنے کی خبر سنی تو فرمایا: **بِسْمِ اللَّهِ فِي نُفُوسِ الْفُجَرَاءِ** اللہ ہمارے لئے کافی ہے وہی ہمارا چھٹا سارا ہے۔ پھر آپ نے مہاجرین و انصار کے سرداروں کو جمع کر کے مشورہ طلب کیا، حضرت سلمان نے خندق کھدوانے کا مشورہ دیا، حضور ﷺ نے یہ مشورہ پسند فرمایا اور مدینہ کے (کے) انکسار پر حضرت عبداللہ بن ام مکتوم کو اپنا چالیسین بیٹا اور خود جہاد کے لئے لکل کھڑے ہوئے تین ہزار مہاجر اور انصار آپ کے ساتھ لگے۔ حضرت زید بن حارثہ کو مہاجرین کا اور حضرت سعد بن عبادہ کو انصار کا جھنڈا اعطا فرمایا۔

میں لکھا ہوں روایت میں آیا ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ اس وقت (صرف) ۳۶ گھوڑے تھے۔ کچھ باطل لڑکے بھی جہاد میں شریک ہونے کے لئے آپ کے ساتھ لگے آپ نے چار سو سال سے کفر کے لڑکوں کو ایسی کر دیا اور چار سو سال کی عمر کے لڑکوں کو جہاد میں شریک ہونے کی اجازت دے دی۔ بنی النضر میں حضرت عبداللہ بن عمر حضرت زید بن حارثہ، حضرت ابو سعید خدری اور حضرت براء بن عازب بھی تھے۔ پھر حضور ﷺ نے خندق کھدوانے کے لئے مدینہ کے بعض اطراف میں جگہ تلاش کر لی آخر کوہ سلع کے قریب ایک جگہ مقرر کر دی گئی۔ پہاڑ کو لشکر کے عقب میں رکھا گیا اور خندق کے لئے حضور ﷺ نے خود خط مینچا دیا۔

بنو نضیر نے لکھا ہے کہ عبداللہ بن عمرو بن عوف کے والد نے بیان کیا کہ جنگ احزاب کے سال رسول اللہ ﷺ نے خود لائیس ڈالیں مگر پورے ہوس اور ہوس کے لئے چالیس گز شری یعنی چالیس ہاتھ زمین کھودنے کے لئے کاٹ دی تھی۔ رومی کا بیان ہے کہ حضرت سلمان قوی آوی تھے، مہاجرین و انصار کے درمیان حضرت سلمان کے حلقے کا اختلاف ہو گیا مہاجرین نے کہا مسلمان ہم میں سے ہیں اور انصار نے کہا مسلمان ہمارے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمان ہم میں سے یعنی ہمارے اہل بیت میں سے ہیں۔ عمرو بن عوف نے فرمایا میں اور سلمان اور عذیرہ اور نعمان بن مقرن حسنی اور چھ انصاری چالیس گز زمین کھودنے میں شریک تھے چنانچہ ہم نے کھودنا شروع کر دیا، اچانک حکم خدا خندق کے اندر ایک سخت ترین چٹان آگئی جس کو توڑنا ہمارے لئے سخت دشوار ہو گیا یہی سخت چٹان تھی کہ اس نے ہمارے لوہے کے کھڑکوں کو توڑ دیا، میں نے کہا مسلمان اور پھر چارہ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جاؤ اور حضور ﷺ کو اس چٹان کی کیفیت بتاؤ کہ حضور ﷺ مناسب سمجھیں گے تو ہم اس پہاڑ کی طرف سے کھدائی کا شروع کر دیں گے، ہمارے کا مقام قریب تھا ہے باوجود بھی ہم دس دس گز کی چٹان کریں گے کیونکہ حضور ﷺ کے والے ہوئے خط سے جہاد میں نہیں چاہتے۔ سلمان اور چارہ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچے آپ اس وقت تڑکی جیسے کے نیچے فروکش تھے۔ سلمان نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ خندق کے اندر ایک سخت سفید چٹان لعل آئی جس نے ہمارے آگنی لوز کو توڑ ڈالا، ہمارے لئے سخت دشواری ہو گئی کچھ بھی تو اس پر اثر نہیں ہوا نہ زیادہ نہ کم۔ اب حضور ﷺ کا کیا حکم ہے ہم

حضور ﷺ کے ڈالے ہوئے خطے چھاپہ نہیں کرتے۔ رسول اللہ ﷺ (خود اٹھ کھڑے ہوئے اور جا کر) خندق کے اندر اتر گئے۔ مسلمان بھی ساتھ تھے اور خندق کے اندر نو آدمی اور تھے پھر حضور ﷺ نے مسلمان کے ہاتھ سے کدال لے کر چٹان پر ایک سخت ضرب لگائی اور انہر میں شکاف ہو گیا اور پھر سے ایک ایسی چٹک لگی جس سے مدینہ کے دونوں کنارے روشن ہو گئے ایسا معلوم ہوا جیسے کسی چڑیا کے تین کو فہری میں چل رہی روشن کر دیا گیا ہو۔ رسول اللہ ﷺ نے عجمی راج بھی مسلمانوں نے بھی جب کے ساتھ اٹھ اکبر کاغذ لکھا اس کے بعد آپ نے دوسری ضرب لگائی پھر ثروت گیا اور ایک چٹک لگی جس سے مدینہ کے دونوں کنارے چمک اٹھے۔ ایسا معلوم ہوا جیسے کسی چڑیا کو فہری میں چل رہی روشن کر دیا گیا ہو، حضور نے عجمی راج بھی اور مسلمانوں نے بھی اٹھ اکبر کاغذ لکھا۔ حضور ﷺ نے پھر پھر ایک ضرب لگائی پھر مسلمان کا ہاتھ پکڑ کر لوہے پر چڑھ آئے۔ مسلمان نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! میرے ماں باپ قربان میں نے (آج) ایک بات دیکھی جو مجھے نہیں دیکھی تھی، حضور اللہ ﷺ نے لوگوں کی طرف رخ کر کے فرمایا تم نے دیکھا مسلمان کیا کہ رہے ہیں۔ صحابہ نے عرض کیا ہاں (کیونکہ وہ) ہیں فرمایا، میں نے پہلی ضرب جو دہرائی تھی اور تم نے اس سے ٹکلی پیدا ہوئی وہ دیکھی تھی اس کی روشنی میں حیرہ (یعنی شاہان عرب) کے جن کی تختہ گاہ چروہی) کے مملات اور کسری کی (تخت گاہ) اُن میرے سامنے آگئی ایسا معلوم ہوا تھا کہ وہ کتوں کے ٹوکے دانت ہیں چرخیل نے مجھے بتلایا کہ میری امت وہاں (یعنی حیرہ اور دانت) تک غالب آئے گی۔ پھر میں نے دوسری ضرب لگائی جس سے ٹکلی کو دہرائی تم نے دیکھی اس کی چٹک میں میں نے دوسری سرخوں کے مملات دیکھ لئے جیسے کتوں کے ٹوکے دانت اور چرخیل نے مجھے بتلایا کہ میری امت ان مملات پر قابض ہو جائے گی تم کو اس کی خوش خبری ہو یہ کام سن کر مسلمانوں کے چہرے گل گل ہوئے اور سب نے کہا ہر سائنس اسی اللہ کے لئے ہے جس کا وہہ سچا ہے اس نے حضور ہونے کے بعد ہم سے سچا وعدہ فرمایا۔

مناقی کہنے لگے لوگو کیا تمہارے لئے یہ بات اچھنے کی نہیں ہے کہ محمد تم کو گروہ مند کر رہے ہیں تم سے بھولے وعدے کر رہے ہیں اور تم کو خبر دے رہے ہیں کہ میرے چہرے سے حیرہ کے مملات اور کسری کا مدائن ان کو دکھائی دے رہے ہیں اور سب پر تمہارا قبضہ ہو گا تمہارے اندر اچھی طاقت تو ہے نہیں کہ میدان میں لگجو۔ ڈاکے مدے خندق کھود رہے ہو۔ دلوں کا یگانہ ہے اس پر آیت **وَاذْكُرُوا اللّٰهَ الَّذِي بَدَعَكُمْ فَلَیْکُمْ مِنْكُمْ مَوَدَّةٌ اَللّٰهُ وَرَسُولُهُ الْاَعَزُّ دُوًّا دَارِلٌ هُوَ الَّذِي بَدَعَكُمْ** کے سلسلہ میں اللہ نے فرمایا، **قُلِ النَّبِیُّ مِثْلُکُمْ اَللّٰهُ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ** بخدا نے یہ سچ میں حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ خندق کی طرف تعریف لے گئے صبح سردی کی تھی مہاجرین اور انصار خود خندق کھود رہے تھے، افلام غلام ان کے پاس یہ کام کرنے کیلئے تھے میں حضور ﷺ نے ان کی بھوک اور محنت کو ملاحظہ کیا تو فرمایا۔

ان العیش عیش الاخرة
فاغفر الانصار والمهاجرة
اور حقیقت زندگی تو آخرت کی زندگی ہے، اے اللہ انصار اور مہاجرین کو بخش دے۔ صحابہ نے اس (شعر) کے جواب میں کہا۔

لحم الذین یابغوا محمدا
علی الجہاد ما یقینا ابدا
بہودی تو ہیں جنہوں نے محمد ﷺ کے ہاتھ پر بیڑے کے لئے جب تک اندھ ہیں جہاد کرنے کی بیعت کی ہے۔
سچ میں یہ بھی کیا ہے کہ حضرت برہان عازب نے فرمایا جنگ احزاب کا زمانہ آیا اور رسول اللہ ﷺ نے خندق کھودوائی تو میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ خود خندق کی مٹی نکال رہے ہیں اور لمبا کی وجہ سے کھمبہ کی جگہ گرد آلودہ کر چسپ بھی ہے حضور ﷺ کے پیٹ پر ہلی بہت تھی آپ مٹی ڈھونڈنے میں اپنی روانہ کے یہ شعر بطور جز کے پڑھ رہے تھے اور شعر کے قافیہ پر آدو کو کھینچتے تھے (یعنی کھینچ کر ادا کرتے تھے)۔

وَلَا تَقْسِدُوا وَلَا حَسْبُنَا

اَللّٰهُمَّ لَوْ لَا اَنْتَ مَا فَتَنَّا

اے اللہ اگر تیری قوت نہیں ہوتی تو ہم بدایت یا بہتہ ہوتے نہ دیکھتے نہ لگا دیتے۔

وَأَنْتَ اَكْبَرُ الْأَقْدَامِ إِنَّ لَكَ

فَانْزِلْ سَكِينَةً عَلَيْنَا

ہم پر طمانیت یا طمّانزل کر یا اور مقابلہ کے وقت ہمارے قدم جمائے رکھ۔

إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أَيْنَا

إِنَّ الْأَنْكَبِيَّ قَدْ تَوَكَّلَا عَلَيْنَا

انہی لوگوں نے ہم پر نیکوئی کی ہے جب انہوں نے فساد برپا کرنے کا ارادہ کیا تو ہم نے انکار کر دیا۔ دوسری روایت میں پہلا

معراج اس طرح کیا ہے۔

وَاللّٰهُ لَوْ لَا اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنَا

روایت میں آیا ہے کہ حضرت سلمان قوی آدمی تھے غفلت میں دس آدمیوں کے برابر کام کرتے تھے۔ یہ بھی روایت ہے کہ حجاب یا تھک کر اور پانچ یا تھک کر سیر یا شوق روز نکھرتے تھے۔ قیس بن ابی معصود کی نظر آپ کو لگ گئی فوراً بے ہوش ہو کر گر گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے قیس کو غصہ دیا کہ کسی برتن میں دھو کر اور اس پانی سے سلمان کو غسل دو پھر اس برتن کو اپنی پشت کی طرف اوڑھ کر رکھ دے۔ غصہ کی فحش کی گئی اور حضرت سلمان اچھے ہو گئے۔

بخاری نے صحیح میں لکھا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا ہم شوق کے دن رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے شوق نکھرتے تھے میں ایک بہت سخت حجر آیا لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یہاں کا یہ سخت حجر سامنے آیا (اب کیا کیا جائے) فرمایا میں خود اندر اتروں گا یہ فرماتے ہی کھڑے ہو گئے اس وقت قاف کے سب حضور ﷺ کے پیٹ پر حجر بندھا تھا۔ تین روز سے ہم کو بھی کوئی چیز چھٹنے تک کو نہیں ملی تھی۔ حضور ﷺ نے کدال ہاتھ میں لے کر حجر پر ضرب لگائی۔ حجر ریزہ ریزہ ہو گیا۔ پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اچھے کھر جانے کی اجازت عطا فرما دیجئے، اجازت کے کہ میں کھر یا چھوڑا اپنی بیوی سے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو سخت بھوک کی حالت میں دیکھا ہے مجھ سے یہ دیکھ کر مہربان ہو گیا کہ تمہارے پاس کچھ ہے؟ بیوی ایک تھیلہ لٹا کر لائی جس میں چار سیر جوئے ہوا ایک چھوٹا سا کڑی کا پھر بھی قہار میں اس کو ڈونگا کیا اور بیوی نے آگ کو نہ مانتی دہری میں صاف ہو کر ابھی فارغ ہو گئی پھر میرے کوشٹ کھڑے کر کے باڈی میں ڈالے اسے میں کو نہ تھا ہوا اسے پس پا کر ٹھیک ہو گیا۔ کوشٹ کی پٹلی کی پٹریوں کے چولے پر چڑھا دی جب باڈی یک جگہ کے قریب ہو گئی تو میں لوٹ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا بیوی نے مجھ سے کہہ دیا کہ (زیادہ آدمیوں کو لا کر) گئے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے ساتھیوں کے سامنے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں چپکے سے حضور ﷺ سے واقعہ عرض کر دیا اور کہہ دیا یا رسول اللہ ﷺ بہت تھوڑا کھانا ہے حضور ﷺ تعریف لے چکے اور ایک داد آدمی اور بھی ساتھ لے لیں۔ فرمایا کتنا کھانا ہے؟ میں نے جواب دیا، بہت ہے کیا کہو ہے تم بیوی سے کہہ دو کہ جب تک میں نہ کھیتی جاؤ پانی کی حاجت ہے سے اندازے اور روٹی غور سے نہ لگالے (یعنی نہ پکائے) پھر اگر ڈال دے کہ فرمایا، صدق والو، جابر نے تمہارے لئے کچھ کھانا تیار کیا ہے اور تمہاری دعوت کی ہے جلدی چلو، میں نے اپنی بیوی سے جاکر کہا، یا رسول اللہ ﷺ صابریں والو، اللہ اور ان کے دوسرے ساتھیوں کو لے کر آ رہے ہیں (اب کیا ہو گا) بیوی نے کہا اللہ کا علم تمہارے حقیقی یہی ہے کیا رسول اللہ ﷺ نے تم سے کھانے کی مقدار بھی دریافت کی تھی؟ میں نے کہا ہاں بیوی نے کہا تو اللہ اور رسول (خدا کی حالت) کو خوب جانتے ہیں۔ عرض رسول اللہ ﷺ کھر میں تعریف لے آئے اور صحابہ سے فرمایا، تم بھی اندر آ جاؤ لیکن بھیڑ نہ کرنا کسی کو دہانا نہیں۔ میں نے کو نہ تھا ہوا اگلا کر رکھ دیا۔ آپ نے اس میں تو حق کر دیا اور برکت کی دعا کی پھر باڈی کے پاس گئے اس میں کھر تو کیا اور برکت کی دعا کی پھر فرمایا جابر پکائے دال کو پکا دو اگر پکا شرع کرے اور تم باڈی سے سامان نکالو لیکن باڈی کو کھینچ نہ آجرو، حضور ﷺ خود روٹی کے ٹکڑے کرنے لگے اور روٹی پر کوشٹ رکھنے لگے پھر اس مدت میں باڈی کو پور چولے کو اٹھا گئے

کہا، لٹاتے جاتے تھے اور صحابہ کی طرف بڑھاتے جاتے تھے پھر لٹاتے تھے اور صحابہ کو دیتے تھے یہاں تک کہ ایک بڑا آدمی
 آئے سب میر ہو گئے۔ میں اللہ کی قسم کہ اگر کتبہوں کے سب نے لٹا لٹایا کہ کھاتے کھاتے چھوڑ دیا اور رخ موڑ کر چل دیے لیکن
 ہڈی میں دیا ہی مال آج رہا جیسا کہ باقاعدہ روٹی بھی رہی تھی عریضی، پھر حضور ﷺ نے عورت سے فرمایا اب تو بھی کھالے
 اور دوسرے لوگوں کو بھی بھیج دے لوگ سخت عمو کے ہیں چنانچہ ہم کھانے لگے اور دن بھر دوسروں کو بھی بھیجے رہے۔ میں کتنا
 ہوں شکر وایت میں کیا ہے کہ خلق کو دینے سے صحابہ چھوڑا میں غار ہوئے تھے۔

۱۱ بنوی نے (اس کے بعد) اکھباہ اب ہم پھر اپنی اساتذہ کے بیان کی طرف لوٹے ہیں۔
 رسول اللہ ﷺ خلق کی تکمیل سے فارغ ہو چکے تھے کہ قریش اپنے اعمام اور دوسرے اہل تمام کو ساتھ لے کر دس
 ہزار کی تعداد میں آکر مجتمع الاسہل میں فروکش ہو گئے تو نبی ﷺ اپنے نجد کی ساتھیوں کے ساتھ کوہ احد کے ایک چالہ بھی
 کے پچھلے حصہ میں اتارے۔ رسول اللہ ﷺ بھی تین ہزار مسلمانوں کے ساتھ برآمد ہوئے اور کوہ سلخ کو اپنی پشت پر لے کر
 حضور ﷺ نے اپنی نظر کاؤٹھی صفحہ آپ کے اور دشمنوں کے درمیان مائل تھی مسلمانوں نے حسب الحکم پہلوں اور مورقوں
 کو ہاتھوں کے اوپر پانچا لیا۔

۱۲ دشمن خدا تعالیٰ بنی اہل بیت سے اس مقام سے اٹھ کر کعب بن سعد قرعہ کی طرف چل دیا کعب نے نبی قریش کی طرف
 سے اپنی قوم کے لئے رسول اللہ ﷺ سے امن کا معاہدہ کر لیا قہار مصالحت کر لی تھی اس لئے نبی کے لئے اس نے اپنی گڑھی کا
 دروازہ نہیں کھولا، کھولنے سے صاف اللہ کر دیا نبی نے ہر چند دروازہ کھولنے کی استعداد رکھی لیکن کعب ہرگز نہ بٹھار کھینے کا نبی یہ
 بڑی بد بختی ہے میں تم سے معاہدہ کر چکا ہوں اپنا معاہدہ ہرگز نہیں توڑوں گا تمھو ﷺ کی طرف سے میں نے ہمیشہ عہد کی پابندی
 اور سچائی عطا کی ہے اس لئے میں بھی تقصیر عہد کرنے والا نہیں۔ نبی نے کہا دروازہ تو کھولو میں تم سے بات کروں گا، کعب نے کہا
 میں ہرگز ایسا نہیں کریں گا۔ نبی نے کہا کعب تم مجھے باہر بھڑکا کر دروازہ کھولنے کیلئے دو اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ تم کو اندیشہ
 ہے کہ اگر میں اندر آجا ہوں گا تو تمہارے ساتھ حصہ بہت کروں گا کعب کو یہ بات سن کر خسر آیا اور خوشی میں آکر دروازہ کھول
 دیا نبی اندر آ گیا اور کہا کعب میں نہانہ بھری عزت لے کر تمہارے پاس آیا ہوں میں یہاں جو ایک مسند پر بٹھالیا ہوں۔ میں نے
 قریش کو ان کے کھانڈوں اور سرداروں کے ساتھ لا کر وحۃ الجبل کے مقام مجتمع الاسہل میں اتار دیا ہے اور نبی ﷺ کو ان
 کے سرداروں اور سپہ سالاروں کے ساتھ لا کر کوہ احد کے ایک پہلو پر کھینے کے پچھلے حصہ میں شام کو بڑا ڈالو لایا ہے ان سب نے
 مجھ سے معاہدہ کیا اور پختہ وعدہ کر لیا کہ جب تمھو ﷺ اور ان کے ساتھیوں کو بڑیاد سے اکٹھا کر نہ پھینک دیں گے یہاں سے
 نہیں نہیں گئے کعب بن سعد نے کہا تمہاری قسم تم ابدی بڑا ست لے کر آئے یہ ایک ایسا بادل ہے جس کا پانی برس چکا ہے اب اس
 میں سوائے گرجن اور چٹک کے اور کچھ بھی نہیں ہے تمھو ﷺ کے سلسلہ میں مجھے میرے حال پر بھڑکاد میں نے تمھ کی طرف
 سے سوائے اور پابندی عہد کے کچھ نہ دیا نبی نے بھی یہ کہی۔ نبی بن اہل بیت کو برابر اندر چڑھا اور قریب دروازہ یہاں تک کہ نبی
 نے کعب کے سامنے اللہ کی چوڑی قسم کھائی کہ اگر قریش تم پر کامیابی حاصل کئے بغیر واپس چلے گئے تو تمہاری اس گڑھی کے اندر
 میں بھی آہوں گا کہ جو کہ تم کو پہنچے اس میں تمہارا اثر یکہ رہوں، آخر کعب نے رسول اللہ ﷺ سے کیا اور معاہدہ توڑ دیا اور
 پابندی عہد جو اس پر لازم تھی اس سے ٹک نہ کیا۔

۱۳ رسول اللہ ﷺ کو ہر مسلمانوں کو یہ یہ اطلاع ملی تو حضور ﷺ نے سعد بن معاذ قبلی سردار اس اور سعد بن معاذ
 ساحلہ سردار خزرج اور عبد اللہ بن رواحہ خزرجی اور خواتین نبی جہر عمری کو تحقیق اللہ کے لئے دیکھا اور فرمایا تم لوگ جا کر وہیلو
 کہ ان لوگوں کے حصول جو اطلاع مجھے فی کیا ہے اگر خبر نہ آئے تو اگر ایسے الفاظ میں مجھے اطلاع دینا کہ میں کچھ جانوں (ایسا
 نہ کرنا کہ عام لوگوں کے سامنے اعلان کر دو جس سے ان کے دلوں میں خوف پیدا ہو جائے اور لوگوں کے ہاڑ نہ توڑ دیا اور اگر وہ
 ہم سے گئے ہوتے سابق معاہدہ پر قائم ہوں تو پھر ملال اعلان لوگوں کے سامنے اس کو بیان کر سکتے ہو۔ نہ کوہ جانا حضرت حسب

الکھ کے پیروؤں کے پاس پہنچے اور جو خیر کے حلقوں کی تھی اس سے زیادہ بگڑی ہوئی حالت پر ان کو پکارا رسول اللہ ﷺ کی طرف سے وہ بالکل ہی برکتہ ہو گئے تھے اور صاف کہہ دیا کہ اب ہمارا اور محمد ﷺ کا کوئی معاہدہ نہیں حضرت سعد بن عبادہ کے حراج میں تیزی تھی کہ آپ نے پیروؤں کو برا بھلا کہا شرعاً کر دیا حضرت سعد بن عبادہ نے کہا سعد بن عبادہ ان سے گائی گویا چھوڑ دے ہمارا ان کا معاملہ آپ اس سے بہت آگے نہ چکا ہے اس کے بعد دونوں سعد بن عبادہ کے ساتھ تھری دست ختم ہے اللہ میں حاضر ہوئے اور سلام کے بعد عرض کیا کہ انا حج مرض ہے اور رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کے ساتھ تھری دست ختم ہے اللہ اکبر ہے کہ وہ اہل اسلام تم کو ہلاکت ہو۔ عرض (صحابہ کے لئے) ختم مصیبت آج ہی اور غلٹ خوف کثافت آگیا دشمنوں نے آپ کو (گڑھی کی طرف) سے اور پیچھے (مصدق کے بارگاہ) کی طرف سے گھیر لیا مسلمانوں کے دلوں میں بھی بے بے برے خیالات آنے لگے، بعض منافقوں کی طرف سے تو اس کا تصور بھی ہو گیا یہاں تک کہ معتب بن قیس عری نے یہ الفاظ کہہ دیئے کہ جو ہم سے تودہ کر رہے ہیں کہ ہم سنی اور نصیر کے خزانے کھانے لگیں ہمارے یہ حالت ہو چکی ہے کہ ہم میں سے کوئی شخص رخص ضرورت کے لئے جنگل کو بھی نہیں جاسکتا بلکہ ہمارے رسول اللہ ﷺ ہمارے گھروں میں کوئی عرض نہیں اور گھر خیر کے باہر ہیں آپ ہم کو اس بن قیس بنی نافع نے کہا ہمارا رسول اللہ ﷺ ہمارے گھروں میں کوئی عرض نہیں اور گھر خیر کے باہر ہیں آپ ہم کو ایادت دے دیجئے کہ ایسی گھروں کو طے جائیں اس شخص نے یہ بات لفظ کی تھی ان لوگوں کے گھروں کی تعبیر انہیں کے قبیلہ کے مردوں کی ایک جماعت موجود تھی۔

میں کہتا ہوں کہ آپ نے جب رسول اللہ ﷺ سے کیا ہوا معاہدہ تو زیادہ نقص عہد پر قائم رہنے کا چاہتے اور کر لیا تو اپنی قوم کے مردوں کو جمع کیا ان میں ازہر بن ملہام تھا بن قیس اور عتبہ بن زید وغیرہ شامل تھے اور سب کو نکس عہد کی اطلاع دی کہ خیر سنتے ہی لوگوں نے اس کو علت سلامت کی اور عہد شکنی کو پسند نہیں کیا اس وقت کہ آپ اپنی حرکت پر پشیمان ہوا لیکن اس وقت پشیمانی سے کوئی فائدہ نہ تھا اس کے ہاتھ سے ایک اور نکل نکلی تھی اللہ نے اسی سبب سے نبی قرطہ کو چھ کر دیا تھا۔ یہ یحییٰ بن صہبہ بن میں بیان کیا ہے کہ حضرت زید بن اسود نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک روز لڑنے اور فرمایا کوئی شخص ہے جو جا کر نبی قرطہ کی خبر مجھے لا کر دے لڑنے والی بن کر میں روانہ ہو گیا اور وہاں موت کر نبی قرطہ کی خبر میں حضور کو پہنچا نہیں حضور ﷺ نے فرمایا تجھ پر میرے ماں باپ قربان۔ حضور ﷺ نے اس کام میں اپنے ماں باپ اور دو نواسے لفظ فرمائے۔ میں کہتا ہوں حضرت زید کا نبی قرطہ کی طرف چلا حضرت سعد بن عبادہ اور حضرت سعد بن عبادہ کے والدین آجائے کے بعد ہوا تھا (یعنی پہلے خبر کی حقیقت کے لئے حضرت سعد وغیرہ کو بھیجا گیا تھا)۔ تحقیق خبر کے بعد انہیں آگئے تو حضرت زید کو نبی قرطہ کی تادیب کی کیفیت معلوم کرنے کے لئے روانہ کیا گیا۔ روایت میں آیا ہے کہ حضرت زید جب نبی قرطہ کی طرف سے واپس آکر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو اظہارِ رنج کی وہ لوگ قتلوں کو اور مست کر رہے ہیں راستہ اور سرحدیں ہند کر رہے ہیں چوپایوں کو گڑھیوں کے اندر جمع کر رہے ہیں۔ حضور اللہ ﷺ نے فرمایا ہر نبی کا حوالہ ہوتا ہے اور میرا حوالہ (یعنی حضور اللہ ﷺ) ہے۔

یعنی نے کہا ہے کہ کچھ عہد میں رسول اللہ ﷺ اپنی فروگاہ میں اور مشرک اپنے پناؤ پر قائم رہے کوئی لڑائی نہیں ہوئی سوائے تیرا جبر پہنچنے کے کسی طرف سے کچھ نہیں ہوا رسول اللہ ﷺ کو جب تکلیف زیادہ ہوئی تو آپ نے نبی مصلحتان کے دوسرے دلوں یعنی عہد بنی حصین اور اہل اللات بن عمرو کو تمام صلے کے برابر اور ان سے فرمایا تم اپنے مصلحتانی ساتھیوں کو لے کر اس شرط پر واپس چلے جاؤ کہ تم کو مدینہ کے گھسٹنوں کی کل پیداوار یعنی مجوروں کا ایک تہائی حصہ دے دیا جائے گا وہ لوگ اس پر راضی ہو گئے۔ قرآن کھڑی تھی لیکن ابھی وہ سہلا ہوا تھا کہ حضور ﷺ نے سعد بن عبادہ اور سعد بن عبادہ سے اس کا حکم کر دیا اور مشورہ طلب کیا انہوں نے جواب دیا ہمارا رسول اللہ ﷺ کیا کیا کرتے گا اللہ نے آپ کو علم دیا ہے؟ اگر ایسا ہے تو اس کی تعمیل ہم پر واجب ہے یا آپ نے خود یہ تدبیر مناسب سمجھی ہے اور آپ اس کو پسند کرتے ہیں جب بھی ہمارے لئے بخیر رہے یا

حضور ﷺ نے ہمارے کانکے کے لئے لیا کرنا چاہا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا اور کوئی اور نہیں صرف تمہارے کانکے کے لئے میں نے لیا اور وہ کہاتے ہیں نے دیکھا کہ سداے عرب تمہارے خلاف ہو گئے اور ایک کمان سے سب تر پھینکنا چاہتے ہیں اور ہر طرف سے وہ تم پر بھڑک اٹھے ہیں تو میں نے ارادہ کیا کہ تمہارے خلاف ان کی انتہائی طاقت کو توڑ دو۔ اللہ حضرت سعد بن معاذؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ایک وقت تھا کہ ہم اور یہ لوگ سب بت پرست اور مشرک تھے ہم اللہ کو جانتے تھے اس کی پرستش کرتے تھے اس زمانہ میں ان لوگوں میں یہ طاقت نہ تھی کہ ہمارا ایک پھورا ابھی بغیر خریدے یا ہواں صحتی کھا سکیں۔ اب جبکہ اللہ نے ہم کو اسلام کی وجہ سے عزت عطا فرمادی اور آپ کی ذلت مبارک کے سب ہماری عزت افزائی کر دی تو کیا ہم ان کو اپنا مال مفت دے دیں۔ ہمیں ایسے معاہدے کی ضرورت نہیں تھی انہم ان کو تھوڑے سے سوار اور کچھ نہیں دیں گے یہاں تک کہ اللہ ہمارے لئے اس کے درمیان (آخری فیصلہ) فرما دے۔ حضور ﷺ نے یہ تقریر سن کر فرمایا تم کو اختیار ہے (ایسا ہی کرو) سعد نے کانکے کے گر خریر مٹا دی اور کتاب یہ ہمارے خلاف جو کوشش کر سکتے ہیں کریں۔

میں کہتا ہوں بغیر ولایت میں کیا ہے کہ یہ بات اول حضرت اسید بن خبیرؓ نے کہی تھی پھر حضرت سعد بن عبادہؓ نے بھی یہی کہی کہ یمنہ بن یحییٰ اس وقت مجلس میں بیٹھ پھیلے بیٹھا تھا، حضرت سعد نے اس سے فرمایا ہند راچی ناگک سمیٹ لے اگر رسول اللہ ﷺ کی مجلس کا وہاں بیٹھنے پر مجبور ہو کر تو میں پر مجبور ہو کر بھی جو سوت کر دیتا، فرض یمنہ اور عمارت دونوں ہلاک ہوا میں پہلے گئے اور کچھ گئے کہ ان کا تسلط ہند پر نہیں ہو سکتا اللہ کی قوت اور جرات کو دیکھ کر ان کے قدم ہل گئے۔

ابوہنی نے لکھا ہے کہ دشمن رسول اللہ ﷺ کا کام سرور کے پڑے کوئی لڑائی نہیں ہوئی صرف قریش کے چند مشہور جن میں عمرو بن عبدہ عامر، ابی بکر بن ابی جہل، خزومی، امیر بن ابی اسود، خزومی، نوفل بن عبد اللہ، ضرار بن خطاب اور مرد اس بن لوی عداوتی شامل تھے گھوڑوں پر سوار ہو کر نبی اکرمؐ کی طرف سے گزے اور ان سے کہا لڑائی کے لئے چہرہ ہوا جو ان کو معلوم ہو جائے گا کہ کون مشہور ہے پھر عشق کی طرف رخ موزا اور عشق کو دیکھ کر بے خدا کی قسم یہ تدبیر الگ ہے جس کو عرب پہلے نہیں کرتے تھے اس کے بعد عشق میں ایک جگہ جاکر اس میں گھوڑوں کو داخل کر دیا، گھوڑے ان کو لے کر عشق اور کوہ طبع کے درمیان گزے میں گردش کرنے لگے حضرت علیؓ نے جو یہ بات دیکھی تو کچھ مسلمانوں کو ساتھ لے کر اس سرحدی مقام پر جانے پہنچے جہاں دشمن نے اپنے سواروں کو داخل کیا تھا وہ سوار بھی تیزی کے ساتھ ان کے سامنے آگئے حضرت علیؓ نے اس مقام کو بند کر دیا عمرو بن عبدہ بدر کی لڑائی میں شریک اور زخمی ہو گیا تھا اس لئے جنگ احمد میں شریک نہ تھا وہب عشق کو لکھا ہے تو اقامت الہیت جہان کے لئے وہ بھی ساتھیوں کو ترغیب دینے کی فرض سے ساتھ آگیا۔ حضرت علیؓ کے مقابلہ پر جب وہ خود اس سرحدی مقام کے ساتھ مل کر آئے اور حضرت علیؓ نے اس سے فرمایا ہر دو نے اللہ کو گواہ کر کے کہا تھا کہ جب کوئی قریشی میرے سامنے کوئی سیلابی باتیں (ایک شیت دوسری قتل کر کے گا تو دونوں میں سے ایک بات کو اختیار کرے گا، عمرو نے کتاب تک یہی بات ہے حضرت علیؓ نے فرمایا تو میں تجھے اللہ کے رسول ﷺ اور اسلام کی طرف آنے کی دعوت دیتا ہوں کہنے لگا اس کی مجھے ضرورت نہیں، حضرت علیؓ نے فرمایا تو میرا تجھے میدان میں اتارنے کی دعوت دیتا ہوں۔ بولا تجھے ایسا کیوں کرتے ہو خدا کی قسم میں تم کو قتل کرنا نہیں چاہتا حضرت علیؓ نے فرمایا خدا میں تو تجھے قتل کرنا چاہتا ہوں یہ سنتے ہی عمرو گر گیا اور گھوڑے سے اتر کر اس کی ہاتھوں کو زخمی کر دیا اس کے منہ پر ایک ضرب رسید کی پھر حضرت علیؓ کی طرف چل پڑا دونوں نے ایک دوسرے کی پکڑ لی اور کشتی لڑنے لگے آخر حضرت علیؓ نے اس کو قتل کر دیا اس سے سوار نکلتے کہا کہ عشق میں تمہیں کبھی کبھار گئے اس روز عمرو کے دو سپاہی بھی مارے گئے۔ جب بن عثمان بن عبد شمس بن عبد اللہ کے ایک حیرانگہ کیا تھا جس سے کہ میں پہنچ کر اس کا انتقال ہو گیا اور نوفل بن عبد اللہ بن مغیرہ خزومی عشق کے اندر کھس کر سب درمیان میں پہنچا تو مسلمانوں نے اس پر سنگباری کی۔ کہنے لگا اے گروہ عرب (لڑائی کا یہ کیا طریقہ ہے) جنگ کا طریقہ اس سے بختر ہونا چاہیے یعنی وہ لڑائی اونی چاہیے فوراً حضرت علیؓ میدان میں اتر پڑے اور عبد اللہ کو قتل کر دیا اور سلطان غالب آگئے۔ کافروں

نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ مقتول کی لاش ہم کو لے آئیں دے دیجئے فرمایا ہم کو اس کی لاش درکار ہے نہ قیمت کی ضرورت۔ لاش کو لے جاؤ۔ چنانچہ آپ نے لاش لے جانے کی اجازت دے دی۔

ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کا بیان ہے شوق کی لڑائی کے دن میں بنی ماریہ میں گڑھی میں سے مدینہ کے قلعوں میں یہ سب سے محفوظ جگہ تھا سعد بن معاذ بھی وہاں سے ساتھ گڑھی کے اندر تھے۔ یہ واقعہ پردہ کا حکم پڑل ہونے سے پہلے کا ہے، سعد بن معاذ ایک چھوٹی لڑکھنوی تھے۔ قلعہ سے باہر نکلے ہاتھ کی بانس کھلی ہوئی تھی۔ ہاتھ میں پھوڑا ہر چھوڑا یہ فخر پڑا رہے تھے۔

لاش لڑائی کو میرا لوفت یا واجب موت کا مقرب وقت آجائے دوسرے میں کوئی باگ نہیں۔
سعد کی ماں نے کہا بیٹے بہت جلد (رسول اللہ ﷺ تک) جا بیٹھو۔ بخدا تو نے دیر کر دی تو پیچھے رہ گیا میں نے کہا سعد کی ماں! سعد جو زور پٹے جیسا میں جانتی ہوں کہ اس سے بڑی زد و کوب کے دن پر ہو مجھے اندیشہ ہے تمیں ان کے (نچرہ ہند حصہ پر) کوئی حیرت آگے۔ سعد کی ماں نے کہا اللہ کا جو حکم ہو گا وہ پورا ہو کر دے گا (آخر) سعد کے ایک تیر لگ گیا جس سے اکل رک گئی تھی یہ تیر حیان بن قیس غزوہ حارہ سے لے کر تھا۔ سعد نے ابن غزوہ کو بدعا دی کہ اللہ تجھے دوزخ میں درودر سدا کرے مگر کہا اے اللہ اگر تو نے قریش سے لڑائی آئندہ ہانی رکھی ہو تو مجھے اس میں شریک ہونے کے لئے باقی رکھ کیونکہ کسی قوم سے لڑنے کی مجھے حاجی نہ تھی میں جانتی اس قوم سے لڑنے کی ہے جس نے مجھ سے رسول ﷺ کو ستایا اور بھٹایا اور وطن سے نکالا اور اگر تو نے ہماری اور قریش کی لڑائی ختم کر دی ہو تو اسی زخم کو مرے لئے سبب شہادت بنادے لیکن جب تک میری آنکھیں بنی قرطہ کی چٹائی کو دیکھ کر ٹھنڈی نہ ہو جائیں مجھے موت سے محفوظ رکھ۔ اور جاہلیت میں حضرت سعد بن معاذ اور بنی قرطہ باہم حلیف اور معاہد تھے۔

معاہد اور محمد بن اسحق نے بحوالہ حمی بن عبد بن محمد اللہ بن زبیر معاہد کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت صفیہ بنت عبد المطلب نے فرمایا ہم حسان بن ثابت کی گڑھی میں تھیں حسان بھی عورتوں اور بچوں کے ساتھ موجود تھے۔ ہم نے دیکھا کہ ایک یہودی گڑھی کے آس پاس چکر لگا رہا ہے، اس وقت بنی قرطہ کی رسول اللہ ﷺ سے جنگ تھی (معاہد لوفت چکا تھا) بنی قرطہ کے دور ہمارے دور میں کوئی معاملہ موجود نہ تھا کہ یہودیوں کی ہماری طرف سے مداخلت کر سکا کیونکہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کافروں کے مقابلہ میں مشغول جنگ تھے دشمن کی طرف سے مدد موز کر ہماری طرف متوجہ نہیں ہو سکتے تھے ایسی حالت میں وہ یہودی (گھومتا اور نوہ لپٹا نظر) آیا تھا۔ میں نے حسان سے کہا حسان تم دیکھ رہے ہو کہ یہ یہودی گڑھی کے آس پاس چکر لگا رہا ہے مجھے اندیشہ ہے کہ یہ شخص کسی غیر محفوظ جگہ سے یہودیوں کو اندر لے آئے گا رسول اللہ ﷺ اور صحابہ مشغول مقابلہ ہیں (یہاں تک کہ ہماری مدد نہیں کر سکتے) تم گڑھی سے نکل کر جاؤ اور اس کو قتل کرو حسان نے کہا بہت عبد المطلب اللہ آپ کی مغفرت کرے آپ تو اذنب ہی ہیں کہ بخدا میں ایسا کرنے کا اہل نہیں ہوں جب میں نے حسان کا یہ جواب سن لیا اور سمجھ گئی کہ حسان کے اندر یہودی کو قتل کرنے کی باطلی جرأت نہیں ہے تو میں نے خود شہید کسی اور غیرہ کی ایک نیکی لے کر گڑھی سے نکلی اور اس کی گردن پر ایسی ماری کہ دوسرا گیا قتل کر کے گڑھی میں لوٹی تو میں نے حسان سے کہا اب تم جا کر اس کے گیزے اور جھیرا راجا لو یہ ابھی مر رہے اس لئے میں خود ایسا نہیں کر سکتی۔ حسان نے کہا کہ عبد المطلب مجھے اس کے سامان کی ضرورت نہیں۔

میں کہتا ہوں بعض روایت میں آیا ہے کہ بنی قرطہ نے مدینہ پر شب خون مار دیا تھا اور قریش سے اس کام کے لئے مدد کی درخواست کی تھی رسول اللہ ﷺ کو اس کی اطلاع ملی تو آپ نے سلمہ بن اسلم کی سیادت میں سو آدمیوں کو اور زید بن حارثہ کی قیادت میں تین سو آدمیوں کو مقرر کر دیا کہ مدینہ کے مختلف مقامات پر گڑھیوں کی حفاظت رکھیں یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ معاہد بن بشیر اپنے ساتھیوں کو لے کر ہجرت رسول اللہ ﷺ کے خیمہ کی چوکیہ لڑی کرتے تھے۔ مشرک چاہتے تھے کہ حذاف کے پار آجائیں اور مسلمان سنگ پادی کر کے اور تیر مار مار کر قتل کر دو کہ رہے تھے۔ اور رسول اللہ ﷺ خود بھی نہیں بھی

چو کسائی رکھتے تھے۔
مسلم و بخاری نے معجین میں بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا ہر رسول اللہ ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے تو ایک رات کو بیٹہ لڑے اور فرمایا کاش کوئی نیک مرد ایسا ہوتا جو میری چو کسائی کرنا چاہکے ہم نے ہتھیاروں کی آواز سنی حضور ﷺ نے فرمایا کون ہے؟ جواب ملا سعد ہے فرمایا کیوں آئے ہو؟ سعد نے کہا میرے دل میں رسول اللہ ﷺ کے حلق ایک اندیشہ پیدا ہوا اس لئے میں حضور ﷺ کی چو کسائی کے لئے فوراً حاضر ہو گیا رسول اللہ ﷺ نے سعد کو دعا دی پھر سو گئے ایک دوسری رات روایت میں آیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا، خندق کے زمانہ میں ہمیں روز سے سعد نے رسول اللہ ﷺ کی چو کسائی کرنی شروع کی تھی جب ہی سے مجھے سعد سے محبت ہو گئی تھی۔

خندق میں ایک مقام ایسا تھا جہاں سے کافروں کے عبور کر آئے کا اندیشہ تھا رسول اللہ ﷺ خود اس جگہ کی عمرانی کرتے تھے اور جب سخت سردی محسوس ہونے لگی تو میرے پاس آجاتے اور مجھ سے (ملکر) گرمی حاصل کرتے پھر چلے جاتے اور چو کسائی کرنے لگتے تھے۔ اور فرماتے تھے مجھے صرف اس جگہ سے لشکر (کے گھس آئے) کا اندیشہ ہے ایک ہار جو میرے پاس سردی سے سکون حاصل کرنے کیلئے آئے تو فرمایا کاش کوئی نیک مرد ایسا ہوتا جو کئی رات میری چو کسائی کرے تاکہ میں سو جاؤں اچانک ہم نے ہتھیاروں کی آواز سنی۔ حضور ﷺ نے فرمایا کون ہے؟ جواب ملا سعد۔ سعد نے کہا ہم (لوگ) اس جگہ کی عمرانی کر رہے ہیں یہ جواب سن کر حضور ﷺ سو گئے یہاں تک کہ میں نے آپ کی سانس کی آواز سن لی یعنی خزانے لینے لگے۔ حضرت ام سلمہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ خود جنس نہیں چو کسائی کرتے تھے اور سردی سخت ہوتی تھی ایک رات آپ نے اپنے ذریعے میں نماز پڑھی پھر جا کر چو کسائی کرنے لگے اور فرمایا، مشرکوں کے سوا خندق کے گرد اگر دھکم دھماکا رہے ہیں پھر آواز دی عباد بن بشر عباد نے جواب دیا حاضر رسول اللہ ﷺ فرمایا کیا تمہارے ساتھ کوئی ہے؟ عباد نے کہا ہاں میرے قبیلہ کے کچھ لوگ چو کسائی کر رہے ہیں فرمایا اپنے قبیلہ کے آدمیوں کو لے جاؤ خندق کے آس پاس کچھ مشرک موجود ہیں جو شیطان مارنا چاہتے ہیں جا کر ہماری طرف سے ان کی شرارت کو دور رکھو اور ان کو دور رکھنے کے لئے ہماری مدد کرو۔ فوراً عباد اپنے آدمیوں کو لے کر خندق کی طرف چلے گئے جا کر دیکھا کہ ایوسفیان اور کچھ دوسرے مشرک خندق کے تنگ مقام میں گھس آئے ہیں اور مسلمان تیرہ ملکہ کو اور پھر ہر سا کران کو دو کہ وہ ہیں اتنے میں عباد جا بیٹھے، عباد کا بیان ہے میں نے مسلمانوں کے ساتھ مل کر ان لوگوں پر پتھر برسائے آخر شکست کھا کر مشرک بھاگ گئے پھر میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں واپس آیا آپ نماز میں مشغول تھے نماز کے فارغ ہوئے تو میں نے واقعہ بیان کیا۔

حضرت ام سلمہؓ کا بیان ہے اس کے بعد رسول اللہ ﷺ سو گئے کہ میں نے آپ (کی سانس) کی آواز سن لی اور بالائی لڑائی ختم ہو چکی تھی ایک بیڑہ میں ہمارے قاتل کے بعد باہر نکلے اور لوگوں کو نماز پڑھائی۔ حضرت ام سلمہؓ فرمایا کہ میں اے اللہ عباد بن بشر پر رحمت نازل فرما۔

حضرت ام سلمہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے خیمہ کے اندر سو رہے تھے اور میری رات ہوئی تو کچھ آوازیں انھیں میں نے سنا لوگ کہہ رہے تھے اے شمشورہ خداسوار ہو جا۔ اس جہاں میں مجاہدوں کا یہ انتہائی غم و (سحر) تھا۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قتلا جب کافرات کو تم پر چھاپ رہیں تو تمہارا انتہائی غم و خیمہ لایکتسرون ہو جائیگا۔ اور قول روایتوں کے اختلاف کو اس طرح دور کیا جاسکتا ہے کہ یہ غم و اندھا کا تھا اور چلا اور ہمارا جو ہماری کچھ رسول اللہ ﷺ خیمہ سے بیڑہ ہو کر خیمہ کے باہر تشریف لے گئے اور ملاحظہ فرمایا کہ کچھ لوگ جن میں عباد بن بشر بھی تھے رسول اللہ ﷺ کے خیمہ کی چو کسائی کر رہے ہیں عباد سے روایت فرمایا یہ آوازیں کبھی تھیں؟ حضور ﷺ نے عباد کو حکم دیا کہ جا کر خبر لاؤ عباد چلے گئے اور حضور ﷺ کا انتظار کرتے رہے کچھ دیر کے بعد عباد آئے اور عرض کیا رسول اللہ ﷺ عروہ بن عبیدہ مشرکوں کی ایک ٹولی لے کر مسلمانوں سے لڑ رہا ہے یا ہم تیرا اندھ لڑی اور سنگباری کر رہے ہیں یہ خبر سن کر رسول اللہ ﷺ خیمہ کے اندر تشریف لے

گئے اور ہتھیار اٹھا کر ہر آہ ہوئے پھر کھڑے ہو کر صحابہ کی ایک جماعت کو ساتھ لے کر میدان جنگ کی طرف روانہ ہو گئے۔ تھوڑی دیر کے بعد خوش خوش واپس آگئے اور فرمایا اللہ نے ان کی شہادت کو دفع کر دیا اور وہ بہت زخم کھا کر قہقہہ پاتے بھاگ گئے اس کے بعد حضور ﷺ لیٹ کر سو گئے کہ مجھے آپ کے سانس کی تھوڑی سی آواز سنائی دینے لگی کچھ مدت کے بعد پھر دوبارہ آدھریں اٹھیں رسول اللہ ﷺ بیدار ہو گئے اور فرمایا ملاو یکھو یہ کسی کا آدھریں ہیں، ملاو گئے اور واپس آکر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ضرر بن خطاب مشرکوں کا ایک لڑکے کے مسلمانوں سے تیرا انداز ہی اور سنگ باری کی جنگ کر رہا ہے، حضور ﷺ صلہ کر چکے تھے ہر آہ ہوئے اور کالروں سے لاتے رہے اسی میں صبح ہو گئی اور حضور ﷺ واپس آگئے اور فرمایا ہر لوگ بہت سے زخم کھاتے بھاگ گئے۔

حضرت ام سلمہ کا بیان ہے کہ میں غزوہ یمین، خیبر، خنہ اور یثرب کے دنوں میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہی لیکن کوئی غزوہ بھی رسول اللہ ﷺ پر اتفاق نہ ہوا اور وہ شام میں گزر رہا تھا غزوہ خندق شدید گزرا اس غزوہ میں مسلمانوں کو بھی بہت زخم آئے اور نشانہ بھی یہ عت مردی اور جنگ جال کا تھا۔

روایت میں آیا ہے کہ ایک روز کا فرج ہوئے اور پورے خندق کو آگیر اور سخت لڑائی کی یہاں تک کہ سورج چمک گیا اور رسول اللہ ﷺ کو کسی نماز کی فرصت نہیں ملی عصر کی نماز بھی فوت ہو گئی اور عصر کی بھی اور مغرب کی بھی پھر عشاء کے وقت یہ نمازیں ادا کیں۔

ترمذی اور نسائی نے ابو عبیدہ کی روایت سے ان کے والدہ حضرت عبداللہ بن مسعود کا بیان نقل کیا ہے کہ خندق کی لڑائی کے دن مشرکوں نے رسول اللہ ﷺ کو چار نمازیں ادا کرنے کی فرصت نہیں دی جب حسب عیثیت اپنی رات کا کچھ حصہ گزر گیا تو حسب الحکم ہلال نے فوج کی پھر اقامت پڑھی پھر رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز ادا کی پھر ہلال نے اقامت کی اور رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز ادا کی پھر ہلال نے اقامت کی اور رسول اللہ ﷺ نے مغرب کی نماز ادا کی پھر ہلال نے اقامت کی اور حضور ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی۔ ترمذی نے کہا اس حدیث کی سند میں کوئی اور غریبی نہیں صرف اتنی بات ہے کہ ابو عبیدہ نے یہ حدیث اپنے باپ سے نہیں سنی اس لئے یہ روایت منقطع ہے۔

نسائی نے سنن میں لکھا ہے کہ حضرت ابو سعید خدری نے بیان کیا خندق کے دن ہم کو عصر، صبح، مغرب اور عشاء کی نمازوں کی فرصت نہیں ملی آخر اللہ نے ہمارا کام پورا کر دیا اسی کے متعلق اللہ نے آیت وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ نازل فرمائی۔ پھر رسول اللہ ﷺ نماز کے لڑے سے کھڑے ہوئے ہلال نے اقامت کی اور آپ نے اسی طرح عصر کی نماز پڑھی جس طرح پہلے پڑھتے تھے، پھر اقامت کی اور حسب سابق عصر کی نماز پڑھی پھر اقامت کی اور عشاء کی نماز معمول سابق کے مطابق ادا کی۔ یہ اللہ آیت قَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ نازل سے پہلے کا ہے اس آیت کے نزول کے بعد تو صلہ خوف کا حکم اور اس کا طریقہ بتلایا یا ابن حنبل نے اپنی کتاب میں یہ روایت بیان کی ہے لیکن صلہ عشاء کا اس میں ذکر نہیں کیا کیونکہ نماز عشاء تو اپنے وقت میں ادا کی جاتی لیکن دوسری روایت میں جو عشاء کی نماز کا بھی ذکر ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عشاء کی نماز بھی اپنے معمول سے موخر ہو گئی تھی۔

بخاری نے حضرت جابر بن عبداللہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ خندق کے دن رسول اللہ ﷺ چار نمازوں کی مشغولیت جنگ کی وجہ سے فرصت نہ پاسکے۔ عصر، صبح، مغرب، عشاء یہاں تک کہ ایک پھر رات گزر گئی تو حضور ﷺ نے حضرت ہلال کو لڑاؤ دینے اور اقامت کہنے کا حکم دیا ہلال نے فوج دی اور اقامت کی حضور ﷺ نے عصر کی نماز ادا کی پھر ہلال کو حکم دیا اور انہوں نے فوج دی اور اقامت کی حضور ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی پھر ہلال کو حکم دیا اور ہلال نے فوج دی اور اقامت کی اور حضور ﷺ نے مغرب کی نماز ادا کی۔ پھر حکم دیا اور ہلال نے فوج دی اور اقامت کی اور حضور ﷺ نے عشاء کی نماز ادا کی، اس کے بعد فرمایا اس وقت رونے زمین پر کوئی قوم تمہارے سوا ایسی نہیں جو اللہ کی پاد کر رہی ہو۔ اس سنہ میں عبدالکریم بن ابی

۱۱۔ ستر کو نہیں جانتے رہے قریش و غطفان (۱۰۰ میل کے باشندے) نہیں جانتے کہ مال اور اہل و عیال یہاں سے دور ہیں اگر کامیابی کا موقع ہو مال غنیمت ان کے ہاتھ آگیا تو بہتر وہ اپنے شہروں کو چلے جائیں گے اور تم کو اس شخص کے مقابلہ پر تھام چھوڑ دیں گے اور یہ شخص قہار ہے شہر میں رہتا ہے خصال کا مقابلہ کرنے کی تم میں طاقت نہیں۔ صاحب یہ ہے کہ تم احکام حاصل کرنے کے لئے ان لوگوں کے کچھ سرداروں کو اپنی تحویل میں بطور دہن رکھ لو تاکہ وہ تم کو چھوڑ کر ہٹا گئے جائیں اور وہ ایسا کر لیں تو ان کے ساتھ مل کر تم حمہ سے لڑو اور کل کرن کا مقابلہ کرو اگر وہ ایسا نہ کریں تو کچھ لوگ ان کی نیت پر ہی سے۔ نبی قریش نے کامیابی کے صحیح مشورہ دیا۔ پھر غنیمت یہاں سے نکل کر قریش کے پاس پہنچے اور ابو سفیان و سرداروں قریش سے کہا تم لوگ جانتے ہو کہ میں قہار دوست ہوں اور حمہ کے حلقوں جو اسے رکھتا ہوں اس سے بھی تمہارے ہاتھ سے بھیجے ایک اطلاع ملی ہے۔ میں بطور خبر خواہ اپنا فرض سمجھتا ہوں کہ وہ خبر تم تک پہنچا دیں لیکن اس کو پوشیدہ رکھنا قریش نے کہا ہم ایسا ہی کریں گے غنیم نے کامیابی کو معلوم ہونا چاہیے کہ گروہ بدو باپنے کے پڑپائیاں ہیں اور حمہ کے پاس انہوں نے پیام بھیجا ہے کہ ہم سے جو کچھ کیا کام اس پر نام ہیں اس کی اطلاع میں اگر ہم قریش و غطفان کے کچھ سرداروں کو پکڑ کر قہار کے حوالے کر دیں تاکہ تم ان کی گردنیں لڑا دو تو کیا تم ہم سے راضی ہو جاؤ گے پھر ہم اور تم مل کر باقی لوگوں کا مقابلہ کریں گے حمہ نے جواب میں کہا بھیجا بہتر ہے بلکہ اس شرط پر تم سے مصالحت کے لئے تیار ہیں کہ ایسا ہو دی اگر قہار سے پاس پیام بھیجیں اور قہار سے سرداروں کو اپنے پاس بطور گروہ رکھنا چاہیں تو تم اپنا ایک آدمی بھی ان کے حوالے کر دیں اس کے بعد غنیم غطفان کے پاس پہنچے اور کہا کہ گروہ غطفان تم میرا کچھ قیدیہ اور دو میرے چارے ہو میرا خیال ہے کہ تم مجھے مٹھو کہ نہیں سمجھتے ہو نبی غطفان نے جواب دیا تم نے کچھ کہا تو تم ہمارے دوست ہو غنیم نے کہا تو بات سمجھ کر رکھنا (ظاہر ہے ہونے پانے) نبی غطفان نے کہا ایسا ہی کریں گے اس کے بعد غنیم نے جو بات قریش سے کہیں خود ہی نبی غطفان سے بھی کہہ دی اور جس بات کا ان کو اندیشہ والا یا خفا سی بات کا خوف نبی غطفان کو بھی دلا۔

شہید کی رات ماہ شوال ۵۷ھ کو اللہ نے اپنے رسول ﷺ کی کار سازی اس طرح کی کہ ابو سفیان نے در قد بن غطفان اور نکرہ بن ابی جہل کے ساتھ قبیلہ غطفان و قریش کے چند آدمیوں کو نبی قریش کے پاس بھیجا ان لوگوں نے جا کر نبی قریش سے کہا کہ ہم یہاں قیام کرنے کو آئے ہیں۔ ہمارے لوٹ اور چھوڑے ہلاک ہونے جا رہے ہیں آپ لوگ لڑائی کے لئے تیار ہو جائیں تاکہ ہم کل کر یا پھر نکل کر حمہ سے جنگ کریں اور اس جھگڑے سے فارغ ہو جائیں جو ہمارے حمہ سے ہے بدویوں نے پیام بھیجا اپنی سنجیدگی کا وہ ہے سنجیدگی کے دن ہم کوئی کام نہیں کرتے ہم میں سے بعض لوگوں نے سنجیدگی کے دن کچھ بدعت کی تھی اس کی جو سزا ان کو ملی وہ تم سے بڑا شدید نہیں ہے پھر ایک بات یہ ہے کہ جب تک ہمارے پاس اپنے کچھ آدمی بطور دہن نہ چھوڑ دو گے ہم قہار سے ساتھ مل کر لڑنے والے نہیں ہیں اگر ایسا کر دو گے تو ہم کل کر حمہ سے لڑیں گے ہم کو اندیشہ ہے کہ اگر لڑائی سے تم کو کچھ نقصان پہنچا اور جنگ کی شدت ہوئی تو تم کو چھوڑ کر اپنے شہروں کو لوٹ جاؤ گے اور یہ لوگ ہمارے اسی شہر کے باشندے ہیں ہم تمہاراں سے لڑنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ احمد باب نبی قریش کا یہ جواب لے کر لوٹے تو قریش غطفان نے کامیابی کو معلوم ہوا چاہیے کہ غنیم بن مسود نے جو کچھ کہا وہ بالکل صحیح ہے اس کے بعد ان لوگوں نے نبی قریش کو کھانا بھیجا کہ اپنا ایک آدمی بھی حمہ سے جتن میں نہیں دیں گے اگر لڑنا شروع ہو تو لڑنا چاہیے ہو تو لڑو۔ جنگ کرو چھوڑ دینا ہم نے کبھی قریش کے پاس پہنچے تو انہوں نے کہا غنیم بن مسود نے جو بات کہی تھی وہ بالکل صحیح ہے یہ لوگ چاہتے ہیں کہ اگر فتح کا ان کو موقع مل جائے تو ان کو غنیمت سمجھیں ورنہ سمجھ کر اپنے شہروں کو چلے جائیں اور تم کو قہار سے گروہوں میں اس شخص کے مقابلہ تھام چھوڑ جائیں اس کے جواب میں نبی قریش نے قریش اور غطفان کو وہی پیام بھیجا کہ فاتحین ان کیلئے تمہارے کچھ سرداروں کو ہمارے پاس بطور دہن چھوڑ دو لیکن قریش نے نہ مانا اس طرح اللہ نے ایک کو دوسرے کی مدد سے عہد کر دیا شاید یہ دینی کی رات تھی جو بہت ہی سخت عہد کہ تھی اللہ نے ایک طرف ان کی ہمت کو دیکھا وہی جس سے کافروں کی (جنگ خالی ہوئی) کہ نہ پاں لٹ گئیں اور ہونے پر غلوں کو بھیج دیا۔ رسول اللہ ﷺ کو کافروں کی پھوٹ کی اطلاع ملی تو رسول اللہ ﷺ نے حذیفہ بن یمان کو یہ بات معلوم کرنے کے لئے

بھیجا کہ رات کو کیا واقعہ ہوا؟ محمد بن اسماعیل نے بواسطہ زید بن ابیہ کھن بن کعب قرظی کا بیان نقل کیا ہے کہ بعض اہل روایت نے ابراہیم جمہی کے والد کا قول بھی بیان کیا ہے وہ لوگ کی روایت ہے کہ ایک کوئی جوان نے حضرت حذیفہ بن یمان سے دریافت کیا ابو عبد اللہ کیا آپ (ص) نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا تھا اور حضور ﷺ کی صحبت میں رہے تھے حضرت حذیفہ نے فرمایا ہاں جیسے (م) حضور ﷺ کے ساتھ رہے تھے ہوں نے کہا پھر تمہارا سلوک حضور ﷺ سے کیا تھا، حضرت حذیفہ نے فرمایا، ہم تنہا کرتے تھے جو بولنا اگر ہم اللہ کے رسول اللہ ﷺ کو پالیتے تو حضور ﷺ کو زمین پر پیدل نہ چلتے دیتے اپنی گردنوں پر اٹھائے رکھتے اور آپ کی ہر وقت خدمت کرتے حضرت حذیفہ نے فرمایا، جیسے (م) کو کیا معلوم کہ وہ زمانہ کتنی مصائب کا تھا، اللہ کی قسم! مگر میری آنکھوں کے سامنے ہے کہ احزاب کی ایک رات کو ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔ (اور انتہائی سخت موسیٰ تھی) حضور ﷺ نے فرمایا کیا کوئی ایسا ہے کہ اللہ کر جائے اور ہم کو ان لوگوں کی خبر لا کر دے جو کوئی ایسا کرے گا، اللہ اس کو جنت میں داخل عطا فرمائے گا یہ بات سن کر (م) ہم میں سے کوئی نہیں اٹھا پھر رسول اللہ ﷺ نے دیر تک نماز پڑھی اور نماز کے بعد ہماری طرف رخ موڑ کر وہی پہلی بات فرمائی لیکن سب لوگ خاموش رہے ہم میں سے کوئی بھی نہیں اٹھا، حضور ﷺ پھر دیر تک نماز پڑھتے رہے اور نماز کے بعد فرمایا جو شخص اٹھ کر جائے گا اور دیکھ کر ہم کو آکر بتائے گا کہ ان لوگوں نے کیا کیا تو وہ جنت میں بیسوا ساتھ ہو گا، یہ سننے کے بعد بھی سخت سردی، سخت بھوک اور شدت خوف کی وجہ سے کوئی شخص بھی نہیں اٹھا جب کوئی نہیں اٹھا تو حضور ﷺ نے مجھے طلب فرمایا اور پہلا کر کا حذیفہ اب میرے لئے اے بغیر اللہ کوئی چارہ نہ دے، میں نے عرض کیا لیکن یا رسول اللہ ﷺ پھر اٹھ کر حضور ﷺ کے پاس پہنچا اس وقت سردی کی وجہ سے میرے دونوں پہلو کپکپا رہے تھے حضور ﷺ نے میرے سر اور چہرے پر ہاتھ پھیرا پھر فرمایا ان لوگوں کے پاس پہنچ کر ان کی خبر لاؤ لیکن میرے پاس پہنچتے تک کچھ (چیزیں چلا) کرتے بیٹھنا اس کے بعد فرمایا اللہ آگے پیچھے دائیں بائیں اور لوہے سے اس کو اپنی حفاظت میں رکھ۔

میں نے اپنے حجرے کے چھتر پانچ سے اور پیدل بن کی طرف روانہ ہو گیا، لگائی ہوں تو ایسا معلوم ہوا کہ حمام میں چل رہا ہوں سردی سردی غالب ہو گئی چلتے چلتے ان لوگوں کے والد داخل ہو گیا، اللہ کے حکم سے ان لوگوں پر ایک ہوا کا طوفان اور بھی نظر آگیا اور اللہ کے اس لشکر نے ان کے ساتھ ایسا سلوک کیا کہ ان کی ایک ہڈی کو (چوسنے پر) اور آگ کو (چوسنے میں) اور (دیر سے) چھل دل کی کوزہ بن پر قائم نہ رہنے دیا اس وقت ابوسلیمان آگ کے پاس بیٹھا تھا، باقیات میں نے تیر نکالا مکان کے محلہ پر چڑھا اور چھوڑنا چاہتا ہی تھا تو کھڑکہ اس وقت میں تیر چھوڑ دیا تو فحش ابوسلیمان کے لنگ جاسا۔ لیکن مجھے اللہ کے رسول کا یہ فرمان یاد آگیا کہ کوئی حرکت نہ کر بیٹھنا جب تک میرے پاس والیں نہ پہنچ جائیں۔ اس لئے میں نے تیر واپس نکال کر رکھ لیا۔ ابوسلیمان نے جو یہ جان دیکھی تو کہا اے کردہ قریش تم میرے ہر ایک اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے آؤی کا ہاتھ پکڑے اور دیکھ لے کہ وہ کون ہے؟ (تاکہ کوئی جاسوس ہمارے لشکر میں نہ گھس آئے۔ شایستگی یہ سن کر میں نے اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے آؤی کا ہاتھ پکڑ لیا اور پوچھا تو ان کو نے؟ اس نے جواب دیا یہ ان اللہ کیا تو مجھے نہیں جانتا میں ملائین فلاں بن فلاں ہوں اور قبیلہ ہو از ن کا آؤی تھا ابوسلیمان نے کہا اے کردہ قریش تمہارے قیام کی یہ جگہ نہیں ہے (کہ بیش ریاں رہتا ہو) لاؤنٹ اور گھوڑے ہلاک ہو گئے تخی قرطہ نے بھی میرے بعد لڑائی کی اور ان کی طرف سے ہم کو وہ (پیام) لکھا جو ہمارے لئے لکھا تھا اور اس طوفان کی وجہ سے جو چہاں ہم پر پڑی، ہم لوگ دیکھ ہی رہے ہو لہذا کوچ کر چلو میں تو روانہ ہو رہا ہوں اس کے بعد ابوسلیمان اٹھ کھڑا اور لاؤنٹ کے پاس پہنچا لاؤنٹ کے پاس میں اس وقت دھنگا بندھا ہوا تھا (اور وہ بیٹھا ہوا تھا) ابوسلیمان اس پر سوار ہو گیا اور اس کو لہا لاؤنٹ فوراً آئیں ہاتھوں پر کھڑا اور کیا چڑھی ٹانگ کا دھنگا کھڑا ہونے کی حالت میں کھولا گیا۔ میں نے سنا ہے کہ جو عمل قریش نے کیا وہی غفلان نے بھی کیا اور سب اپنے شہر وں کو لوٹ پڑے میں رسول اللہ ﷺ کی طرف لوٹ آیا ایسا معلوم ہوا کہ حاکم میں حمام میں چل رہا ہوں۔ خدمت گراں میں پہنچا تو آپ اس وقت کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ جب آپ نے سلام پھیرا تو میں نے ان لوگوں کا واقعہ عرض کیا۔ حضور ﷺ نہیں پڑے اٹھ کر رات کی تاریکی میں (سفید چمکدار) کھچیاں نمودار ہو گئیں۔ جب میں اطلاع دے

چکا تو وہ سینگ (جو اس آمد وقت اور فوج لگانے کے دوران حمام کی گئی تھی محسوس ہو رہی تھی) وہ بھی صائب ہو گئی (اور حسب سابق سردی محسوس ہونے لگی) حضور ﷺ نے مجھے اپنے قریب اپنے قدموں کے پاس کر لیا اور اپنے کپڑے کا ایک پلہ میرے اوپر ڈال دیا اور میرے سینے اپنے کندھوں سے چٹائی اس طرح میں برابر سو جا رہا جب صبح ہو گئی تو حضور ﷺ نے فرمایا اے سونے والے! اب اٹھ جا۔

میں کہتا ہوں ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے قزو کی روایت سے بیان کیا کہ جب مشرکوں کے لشکر پر اللہ نے ہوائی طوفان مسلط کر دیا اور اطراف لشکر میں فرشتوں نے تعبیر کسی (یعنی اللہ اکبر کا شعر لگانا) تو طلحہ بن خویلد اسدی نے کہا (لوگو!) تم ﷺ نے تم پر جادو کرنا شروع کر دیا اس لئے تمہاری کے ساتھ نکل جانا جلدی کرو۔ سننے پر بغیر لڑے لوگ بھاگ نکلے۔

میں کہتا ہوں شیخ حماد الدین ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے اگر رسول اللہ ﷺ رحمتہ للعالمین نہ ہوتے تو ہوا پر کافر کو چور اور رکے بغیر نہ چھوڑتی جیسا کہ اسی قوم کے ساتھ رواج عظیم نے کیا تھا۔

دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضرت حذیفہ نے فرمایا جب میں کافروں کے لشکر کی طرف سے رسول اللہ ﷺ کی طرف لوہا تو اٹھا کر لوٹاں میں نے ٹیس سوار دیکھے جن کے ہمارے سفید تھے انہوں نے مجھ سے کہا اپنے ساتھی سے جا کر کہہ دینا کہ اللہ نے تمہارا کام پورا کر دیا اور تمہارے دشمنوں کے شر کو دفع کر دیا۔

تینہیں نے صحیحین میں حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ازباج کے دن فرمایا ان لوگوں (یعنی لشکر کفار) کی خبر کون ہم کو لا کر دے سکتا ہے؟ حضرت ذہیر نے کہا میں، حضور نے پھر فرمایا ان لوگوں کی خبر کون ہم کو لا کر دے سکتا ہے؟ حضرت ذہیر نے کہا میں، تیسری بار پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان لوگوں کی خبر ہم کو کون لا کر دے سکتا ہے؟ حضرت ذہیر نے کہا میں، اس پر حضور ﷺ نے فرمایا ہر نبی کے مولیٰ ہوتے ہیں اور میرا مولیٰ ذہیر ہے۔

بخاری نے صحیح میں لکھا ہے کہ حضرت سلیمان بن عمرو نے فرمایا جب کافروں کی جماعتیں ازباج کے دن نکل کر پہلی آئینیں تو میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا (آندھو) ہم ان سے جا کر جدا کریں گے وہ اگر ہم سے نہیں لڑیں گے ہم ان کی طرف جائیں گے۔

صحیح بخاری میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے یہ بھی آیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کسی جماعت یا نجر سے لوٹ کر شہر میں پہنچتے تو تین ہزار اللہ اکبر کہہ کر فرماتے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شئی قذیر۔

انہوں تالیفون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق اللہ وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده۔

خدا اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس کا کوئی شریک نہیں اس کی حکومت ہے اسی کیلئے ہر طرح کی عہد مناسب ہے وہی ہے ہر چیز پر قابو رکھتا ہے ہم اسی کی طرف لوٹنے والے ہیں اسی کی طرف رجوع کرنے والے ہیں اسی کی عبادت اور سجدہ کرنے والے ہیں اپنے رب سے کسی عہد کو نہ کرنے والے ہیں اللہ نے اپنا وعدہ جو کہ کھایا اپنے بندہ کو نجات دیا اور تمام برائیوں کو تباہ کر دیا۔

محمد بن عمر کا قول ہے کہ جنگ خندق میں چھ مسلمان شہید ہوئے اور چھ مشرک بھی مارے گئے۔

اب کہ وہ تمہارے بالائی جانب سے تم پر آگئے یعنی مشرق کی طرف سے

وہی کے بالائی جانب سے۔ یہ آئے والے بنی اسد بنی قطنان اور بنی قریظ تھے مالک بن عوف ظہری اور عیینہ بن حنین قزولوی ایک ہزار غلامانوں کو لے کر مشرق کی طرف سے چڑھ آئے تھے طلحہ بن خویلد اسدی بھی قبیلہ بنی اسد کو لے کر ان کے ساتھ موجود تھا بنی قریظ کا لیدر عی بن اخطب تھا۔

وہیں استقلال و تکیہ

اور تمہارے ٹیپٹی باغ سے یعنی عین ولوی سے مغرب کی طرف سے۔

مغرب کی طرف سے بنی کنانہ اور قریش اور ان کے ساتھی آئے تھے ابو سفیان ان کا کمانڈر تھا اور ابو امر و بن مسعود سلمیٰ خندق کی جانب تھا۔

اور جب کہ آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئی تھیں۔

اور کلچر من کو آنے لگے تھے۔

خوف کی وجہ سے پھیر دے پھول جاتے اور پیچھے ہٹنے کے بجائے خوف کی وجہ سے دل اوپر کو معلق کی طرف اٹھنے لگتا ہے۔

اور تم لوگ اللہ کے متعلق طرح طرح کے گمان کرنے لگے تھے۔ منافقین

مسلماں کا امتحان لیا گیا اور ان کو سخت جھجھجوری دی گئی۔ امتحان اس لئے لیا گیا کہ مخلص قوی ایمان والوں کو چھانت لیا جائے اور منافقوں کو لوہہ کنز ورا ایمان والوں کو الگ کر دیا جائے۔

اور جب کہ منافق کہہ رہے تھے۔

یہ منافق معتب بن قیس اور عبد اللہ بن ابی و غیرہ تھے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَلَمْ يَمَسُّهُمُ الْكُفْرُ وَالْكَرْبُ وَالْجَبْنُ وَالْمَنَافَةُ فَلَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

کہ ہم سے اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے جو وعدہ کیا تھا وہ محض
فَقَدْ وَعَدْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ (إِلَّا عَذَابًا) ۝

بنوئی نے لکھا ہے یہ قول اہل فطاح کا تھا مافقوں نے کہا تھا کہ محمد ﷺ ہم کو ملک شام و فارس کے غلات کی فتح کا وعدہ دے رہے ہیں باوجود یہ کہ ہماری حالت یہ ہے کہ دور کے مارے ہم میں سے کوئی بھی اپنے پڑاؤ سے بہت جیس سکا سکاہ کی قسم دے وعدہ محض فریب ہے۔ ابن ابی حاتم نے بھی سدی کی روایت سے یہ واقعہ نقل کیا ہے اس روایت میں یہ قول ایک انصاری منافق شہر بن معتب کا بیان کیا گیا ہے۔

اور جب کہ ان (مہمانوں) کی ایک پارٹی (یعنی اوس بن قحطی اور اس کے

اے بے پرواہ! (یہاں) تمہارے قیام کا کوئی موقع نہیں۔

بشر سے مراد ہے مدینہ ابو عبیدہ نے کہا بشارت ایک قطعہ زمین کا نام ہے جس کے ایک حصہ میں مدینہ و رسول واقع ہے۔

بنوی نے لکھا ہے کہ بعض روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کو یثرب کہنے کی ممانعت فرمائی اور ارشاد فرمایا یہ ظاہر ہے حضور ﷺ نے مدینہ کو یثرب کہنا اس لئے پسند نہیں فرمایا کیوں کہ یثرب کا لفظ قرآنہ پتھر اور ثوب اور ثوب حلیہ اور آئینہ سے مشتق ہے (یعنی مادہ سب کا ایک ہے) لیکن استعمال فعل بفعل اور فعلی اور افعال سے ہوتا ہے اور ثوب ہوا یا ثواب یا یثرب سب کا معنی ہے ملامت کرنا، عار دلانا، کسی جرم پر ذلیل کرنا اور متنبہ اس شخص کو کہتے ہیں جو بخشش میں در لڑا رہتا ہو۔ (قاموس) مقام باہم ظرف ہے فخر ہے کا موقع یا مصدر ہے (باب افعال کا)

وَسَيَأْذِنُ قَرْنًا مِنْهُمْ النَّبِيَّ

تکلیف بہ امتداد

يَقُولُونَ إِنَّ الْبَنِيَّانَ لَشُعْرَاءُ

چور بھی آکر مال لے جاسکتے ہیں۔

وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ ۖ إِنَّ يُجِيبُنَا وَنَ لَا فِرَاسًا ۝

ہوتا ہے۔

اور اس کے اطراف سے کوئی نہ آئے پھر ان سے فتنہ کی درخواست کی جائے تو وہ ضرور فتنہ کے مرتکب ہو جائیں۔

مُخِلَّتْ یعنی اگر وہ بچہ میں احزاب کا وہ علم ہو جائے۔

عَلَيْهِمْ اِنَّ رُبَّ لَغْوٍ اَوْ كَثْرٍ سَمِعَ لَمَنَ لَّمْ يَرْجِ الْآخِرَ لَئِنْ لَمْ يَرْجِ الْآخِرَ لَآتِيهِمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ

الْبَيْتُ: یعنی مشرک مسلمانوں سے جنگ۔

[illegible]

اور ان گھروں میں بہت ہی کم ٹھہریں۔

وَمَا تَكُنْ لَهَا إِلَّا نَذِيرًا ۝

یعنی صرف اتنی دیر توقف کریں کہ ان سے درخواست کی جائے اور وہ جواب دے دیں۔ اکثر اہل تفسیر نے یہی تفسیر کی ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ ان کی تفسیر مینہ کی طرف راجع ہے یعنی مینہ میں صرف ٹھوڑی مدت تھیریں پھر ان کو جلا وطن کر دیا

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

میل انہوں نے اللہ سے سوال کیا تھا کہ چننے نہیں رکھائیں گے۔ یعنی میدان سے نہیں رکھائیں گے۔

یہاں تک کہ جگہ احمد کے دینی حارثے نے اوروہ کیا کہ نبی سلا کو قتل کروں گے لیکن جب ان کے حق میں آیت کا نزول ہوا تو انہوں نے عہد کیا کہ آئندہ ایسی بات نہیں کریں گے۔

فقدانے کیا کہ لوگ غزوہ بدر سے غیر حاضر تھے لیکن جب (لڑائی کے بعد) انہوں نے اہل بدر کی تعداد کو عزت و برتری دیکھی تو کہنے لگے کہ آئندہ اگر اللہ نہ ہم کو کسی لڑائی میں شریک ہونے کی تو قیامت ہی تو ہم ضرور ضرور لڑیں گے انہی لوگوں کی طرف اللہ نے آیت مذکورہ میں اشارہ کیا ہے۔

وَكَلَّانَ عَهْدًا إِلَىٰ يَوْمِئِذٍ ۖ ﴿١٥﴾

اور اللہ سے کئے ہوئے عہد کی باز پرس ہوگی یعنی پوچھا جائے گا کہ پورا ایکوں

نہیں کہا مطلب یہ کہ عہد خدا کی خلاف ورزی کی سزا ہو گی چاہئے گی۔

وَجَعَلَ كَرَّ (میدان جنگ سے) تھر تھرا کر کے تو یہ فرار موت بائیل سے (بچانے کے لئے) تمہارے لئے مفید ہو گا کیونکہ جس

وَأَذِ الْأَلَمَ تَتَعَوَّنَ إِلَّا قَلِيلًا ⑤

وَأَذِ الْأَنْفُسَ الْمُتَعَوِّثَاتِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٠﴾ اور ایسی حالت میں بجز تھوڑے سے یا تھوڑے دنوں کے فائدہ سے زیادہ متصبر نہیں ہو سکتے یعنی دنیا میں زندگی و کریم تھوڑی مدت تک یا تھوڑا سا حرم حاصل کر سکو گے (اگر ابدیت فائدہ و نفع دے تو ہر شخص)

قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ۚ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ
 آپ کہ دیجئے وہ کون ہے جو تم کو اللہ سے بچائے اگر وہ تمہارے ساتھ برائی کرنا چاہے یا وہ کون ہے جو خدا کے فضل کو تم سے روکے اگر وہ تم پر فضل کرنا چاہے۔

سُوءًا سے مراد ہے عذاب اَوْ اَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً سے پہلے جملہ عذوب ہے جس کا ذکر ترجمہ میں کر دیا گیا ہے۔ عرب کہتے ہیں مبتدلاً سبیلو و محابوں کا چاہئے (کہ رحمت اگرچہ بری چیز نہیں جس سے بھاؤ کیا جائے لیکن) بھاؤ کے اندر وہ کہنے کا مضمون ہے جو گویا بچانے سے مراد ہو کہ وہ (تم نے بھی بغض کرنا ترجمہ روک سکتا ہے کیا ہے)
 وَلَا يَجِدُ دُونَ كَهْتِهِمْ دُونَ اللَّهِ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُ دُونَ كَهْتِهِمْ دُونَ اللَّهِ رَحْمَةً ۝

یا نہیں گئے نہ دگر۔

وکی بکھار سار، نغمہ سار، قربت اور

نصیب اللہ دگر برائی کو رفع کرنے والا۔

قُلْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّظِينَ وَمُكَلِّمِيهِمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا لَمُتْلِكُمْ كَمَا سَاحَتْ جَهَنَّمُ يَوْمَ تَبْطُلُ الصُّورُ ۚ إِنَّهَا عَصْفٌ حَسْبٌ لِّلْكَافِرِينَ
 ان لوگوں کو جانتا ہے جو مانع ہوتے ہیں اور اپنے (کسی یا فنی) بھائیوں سے کہتے ہیں کہ ہمارے پاس آجائے۔
 بالحق ان سے مراد ہیں مدینہ کے باشندے یعنی ہمارے پاس آجائے محمد ﷺ کا ساتھ چھوڑو ان کے ساتھ مل کر جنگ نہ کرو ہم کو تمہارے دے جانے کا اندیشہ ہے۔ عتائقی موزدین والا عون پھیر دینے عاتقی سے مراد ہوتا ہے خیر سے مانع یہاں مُعَوِّظِينَ سے مراد وہ منافق ہیں جو لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کا ساتھ دینے اور آپ کے ہمراہ رہنے سے روکتے۔ قتادہ نے کہا یہ لوگ منافق تھے جو انسداد کو رسول اللہ کا ساتھ دینے سے روکتے تھے اور اپنے بھائی بندوں سے کہتے تھے محمد اور ان کے ساتھی کوشت (کی طرح) ہیں۔

ابو سفیان اور اس کے ساتھی ان کو قلمہ بنائیں گے۔ یہ فیض توجہ ہوتے والا ہی ہے اس کو چھوڑو۔
 متاع کا بیان ہے کہ یہودیوں نے منافقوں کے پاس پیام بھیجا اور کہا تم ابو سفیان اور اس کے ساتھیوں کے ہاتھوں سے اپنے آپ کو کیوں قتل کرنا چاہتے اس بار اگر ابو سفیان اور اس کے ساتھی قابو پائیں تو تم میں سے ایک کو بھی زندہ نہیں چھوڑیں گے تم لوگ ہمارے بھائی ہو ہمارے ہمسائے ہو ہم کو تمہارے متعلق (عام ملاکت کا) اندیشہ ہے۔ ہمارے ساتھ املہ (تو بلاکت سے بچاؤ گے) یہ پیام سن کر عبداللہ بن ابی اسحاق اپنے ساتھیوں کو لے کر مومنوں کی طرف متوجہ ہوا ان کو (شرکت جنگ سے روکنے لگا اور ابو سفیان اور اس کے ساتھیوں کا خوف مسلمانوں کے دلوں میں بیٹھانے لگا۔ ان منافقوں نے مسلمانوں سے کہا اگر ابو سفیان وغیرہ نے تم پر قابو پایا تو تم میں سے ایک کو بھی جینا نہیں چھوڑیں گے۔ تم کو محمد ﷺ سے کیا لالچ ہے ان کے پاس تو خیر نہیں ہے بس وہ جو ہم کو قتل کرنا چاہتے ہیں۔ ہمارے ساتھ مل کر ہمارے بھائیوں یعنی یہودیوں کے پاس چلے چلو۔ منافقوں کے اس املہ نے مسلمانوں کے ایمان میں کوئی کمزوری نہیں آئی بلکہ ایمان کی چٹکی اور ثواب کی امید اور بڑھ گئی۔ اسی کے متعلق آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَلَا يَأْتِيَنَّكُمُ النَّاسُ مِنَ الْإِسْلَامِ وَلَا مِنَ الْكُفْرِ ۚ
 اور منافق لڑائی میں صرف تھوڑی دیر کے لئے شریک ہوتے ہیں۔

کیونکہ وہ (طرح طرح کی) گھڑ تراشی کرتے اور جہاں تک ممکن ہو تاؤ مومنوں کو بھیج دیتے تھے۔
 بایں مطلب ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ میدان جنگ کی طرف نکلنے تو تھے ان کا مقصد صرف دکھات اور بیاد تھا لڑنے نہیں تھے اگر لڑنا ہی چاہتے تو خوف حصہ لیتے تھے ان کو ثواب کی امید تھی اگر یہ خفیف شرکت جنگ بھی بوجہ اللہ ہوتی تو اللہ اس کا کثیر ثواب عطا فرما دیتا اور کثیر ثواب کو کثیر ثواب دیتا مگر ان کی قلبی شرکت بھی دکھات اور نمود کے لئے تھی۔ بعض اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ یہ آیت منافقوں کے کلام کا ترجمہ ہے مطلب یہ ہے کہ محمد اور ان کے ساتھی جنگ خندق زیادہ چاہی

تھیں کہ سکیں گے اور لڑائی میں تھوڑی سی دیر تک سکیں گے۔

أَشِدَّةَ عَلَيْهِمْ ۖ قہارے جن میں سخت پھیل لے ہوئے۔

یعنی تمہاری مدد کرنے میں یا رلہ اندام مال صرف کرنے میں یا تمہاری رکن اور مال قیمت حاصل ہو جانے میں یا نہ
تجس ہیں (یعنی تمہاری مدد اور رلہ اندام خراج کرنا نہیں چاہتے اور تمہاری رکن کو گوارا نہیں ہے) أَشِدَّةَ شَجَبٍ لِّی قہارے۔

قَدْ أَجَاءَ الْحَوْثُ رَاكِبًا يَنْظُرُونَ وَإِنَّكَ تَدَارُؤُهُ أَشَدَّ نَظَرِي يُغْنِي عَنْكَ الْغَوَاثُ

پھر حرب خوف فوج آجائے تو آپ ان کو دیکھتے ہیں کہ وہ آپ کی طرف
اس طرح دیکھتے گئے ہیں کہ ان کی آنکھیں پکرائی جاتی ہیں جیسے کما پر موت کی بے ہوشی طاری ہو۔

تَدَارُؤُهُمْ یعنی خوف کے بارے حشوں کے اندر ان کی آنکھیں پکرائے لگتی ہیں۔

كَالَّذِي يُغْنِي عَنْكَ الْغَوَاثُ یعنی کَنْظَرُ الْغَوَاثُ یعنی غلغلا
خبر ہے آنکھوں کا پکرا نا ہے یعنی کَدْوَ رَانِ عَيْنِي الشَّعْشَعُ غَلِغَلًا یہ دونوں وصف ہیں بے ہوش ہونے والے کی نظر اور

آنکھوں کا پکرا نا ہے بے ہوش ہونے والے کی آنکھیں ہیں جب موت کے اسباب جھانکتے ہیں اور موت کے پینے آئے
گئے ہیں تو حواس معطل ہو جاتے ہیں عقل راسل ہو جاتی ہے آنکھیں خمیر ہو جاتی ہیں اور عقلی بندھ جاتی ہے۔

قَدْ أَجَاءَ الْحَوْثُ رَاكِبًا يَنْظُرُونَ سَاعِدًا لَّيَالِي سِدِّ جَنَانًا

تیر تیز زبانون سے ملنے دیتے ہیں۔
حضرت ابن عباس نے فرمایا یعنی تمہاری صحیحہ کرتے ہیں تمہاری قیمت کرتے ہیں۔ بعض اہل تفسیر نے کَا سَلُّوْكُمْ

سے مراد ہے دکھ پہنچانا یعنی تم کو قوت پہنچاتے ہیں اور حالت امن میں زبان کے تیر تم پر چلائے ہیں۔ قَدْ اَدَّاهُ كَلَامًا غِيْمَتِی
تقسیم کے وقت تم نے زبان درازی کرتے ہیں اور کہتے ہیں ہم لڑائی میں تمہارے ساتھ تھے۔ تم ہم سے زیادہ مال قیمت کے

مقدار تھیں ہو۔

أَشِدَّةَ عَلَى الْغَوَاثِ

مال پر حرص لے ہوئے۔

وَأُولَٰئِكَ أَهْلُ غَوَاثٍ (غلوں بیت کے ساتھ شریک) مومن نہیں تھے۔

فَأَحْصَا اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ

ہونے کی وجہ سے ان کے اعمال کا اعتبار نہیں کیا۔ اعمال نیوٹوں کے ساتھ ہوتے ہیں (کذا فرما بجاہد)
وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝ اور یہ (اعمال کی برہادی) اللہ کے لئے آسان ہے کیونکہ اللہ والہیہ کا

کسی چیز سے معطل ہو جاتا ہی اس چیز کے وجہ کے لئے کافی ہے اس کے فعل کو کوئی دوسری شے کر سکتا۔
يَحْصَوْنَ الْأَعْرَابَ لَعَنَ يَذْهَبُوا ۝ وہ خیال کر رہے ہیں کہ قبائل (عرب جو حملہ کرنے آئے تھے

اجنبی) نہیں گئے ہیں۔

اسی لئے یہ لوگ بھاگ کر مدینہ کے اندر ٹھس گئے۔

وَأَنَّ يَأْتِي الْأَعْرَابَ يَوْمَ ذَا نُوَّكَ أَكْثَرُ بَاذُونَ فِي الْأَعْرَابِ

اور اگر وہ گروہ
(ذبا رو) آجائیں تو پھر تو یہ بھی پسند کریں کہ کاش ہم ریاضوں میں باہر صحراؤں میں جا رہے۔
يَسْتَأْذِنُونَ عَنْ أَلْبَابِهِمْ (مدینہ سے آنے والوں سے) تمہاری خبریں پوچھتے رہیں۔ (کہ مسلمانوں

کا کیا ہوا)

وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَتَاعًا فَتَلَاؤُا إِلَّا قَلِيلًا ۝

اور اگر وہ تمہارے اندر شامل رہتے (اور بھاگ نہ جاتے اور لڑائی
ہوتی) جب بھی تمہاری قاتل کرتے (یعنی وہ کھیل کے لئے اور عداوت سے بچنے کے لئے بہت کم ہی لاتے زیادہ قاتل نہ کرتے)

تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ (کی)

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

سیرت میں (اسوۂ حسنہ) (عمود نمونہ) موجود ہے۔

اُسوۂ یعنی قدوۂ یعنی وہ طریقہ جس کی اقتدا کی جائے اس جگہ مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی سیرت میں تمہارے لئے فضائل جمیدہ موجود ہیں جو تمہارے لئے واجب العمل ہیں مثلاً لڑائی میں ثابت قدم رہنا اور شہداء کو مدد دینا اور شہادت کرنا۔

یہ مطلب ہے کہ رسول اللہ ﷺ تمہارے مقتدا ہیں تمہارے لئے ان کی اقتدا ہی مناسب ہے۔ یہ مطلب عربی علماء کے موافق ہے عرب کہتے ہیں فی البیضاء عشرون مناحید یعنی خود میں میں سیر لوہا ہے۔ بعض نے کہا اُسوۂ بروزان فعدۃ (بسماء) اسے حشوق ہے جیسے قہر و اقتداء سے ملے۔ یہ اسم ہے جو مصدر کا قائم مقام ہے یعنی تم لوگوں کے لئے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اچھی ہمدردی (لازم) ہے۔ جیسے رسول اللہ ﷺ نے دین کی مدد کی تم بھی ایسی ہی دین کی مدد کرتے ہو۔ ان کائنات جگہ میں جو ہر ذی نفعی ہوا ان کے چٹا شہید ہوئے، ان کو طرح طرح کی لایقیاں پہنائی گئیں مگر انہوں نے ہر دیکھ پر صبر کیا اور تمہاری ہمدردی کی لہذا تم بھی ان کی طرح مصائب و شدائد پر صبر رکھو اور ان سے ہمدردی کرو اور ان کے طریقہ پر چلو۔

یَعْنِیَ كَانَ یَرْجُوا اللَّهَ وَالْیَوْمَ الْآخِرَ
امید رکھتا ہے یعنی اللہ کے ثواب اس کی ملاقات اور نعمت آخرت کا امیدوار ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے آیت کی یہی تفسیر فرمائی۔

بعض اہل علم نے کہا اللہ سے مراد یہ ایم اللہ یعنی ان لوگوں کے لئے جو ایم اللہ خصوصاً روز آخرت کی امید رکھتے ہیں جیسے عرب کہتے ہیں ارجو ریدنا وفضلہ میں زیادہ امید رکھتا ہوں خصوصاً اس کی مراد یہی کہ مقابل سے ترجیح دیا جائے اور اللہ سے ڈرنا ہے اور روز حشر سے جب کہ اعمال کا بدلہ ملے گا (گویا مقابل کے نزدیک آیت میں رجاء بھی خوف ہے)

وَرَوَّاهُ اللَّهُ لِنَفْسِهِ ﴿۱﴾ اور اللہ کی بہت یاد کرتا ہے۔

دکھ میں بھی اور سکھ میں بھی کثرت ذکر دوام طاعت کا سبب ہے اسی لئے رجاء کے ساتھ کثرت ذکر کا ذکر کیا۔ رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کرنے والا وہی ہو سکتا ہے جو امید بھی رکھتا ہو اور اللہ کا بیش طاعت گزار بھی ہو۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَوَّاهُ اللَّهُ لِنَفْسِهِ ﴿۱﴾

اور جب ایمان والوں نے (کافروں کے) لشکروں کو دیکھا تو کہنے لگے

یہ وہی ہے جس کا وعدہ اللہ اور اس کے رسول نے تم سے کیا تھا اور اللہ اور اس کے رسول نے سچ فرمایا تھا۔ وعدہ سے انکار و سواد بقرہ

کی اس آیت کی طرف ہے۔ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَّثَلُ الْزَّانِيَةِ فَتَنْكِهُوا مِنْ تِلْكَ الْمَثَلِ

نَصْرُ اللَّهِ قَرِيبٌ۔ اس آیت میں صراحت ہے کہ مسلمانوں کا کراہت احسان لیا جائے گا، بڑی شدائد پر آئیں گی (لیکن آخر میں

اللہ ان کی مدد کرے گا اور اللہ کی مدد قریب ہی ہے) شاید رسول اللہ ﷺ نے واقعہ احزاب کی اطلاع پہلے سے ہی دے دی ہو۔

وَمَا زَا وَهَمًا اَلَا يَمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿۲﴾ اور (کافروں کی اس لشکر کشی کے) مومنوں کے ایمان اور

دور و گھر کو کھانسی کی آواز کی مانند تھا۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتی ہیں کہ حضرت عمرؓ نے حجر اسود پر ہرجا کر فرمایا میں بلاشبہ جانتا ہوں کہ تو مجھے یہ کہیں اگر میں نے

اپنے پیارے ﷺ کو تجھے بوسہ دے اور تجھ سے نہ دیکھا ہو تا تو میں تجھے نہ دیکھتا ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اَلَا يَمَانًا وَتَسْلِيمًا

یعنی میں نہ کہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کے ساتھ طواف کیا۔ جب میں حجر کے متصل دوبارہ کے پاس نہ کہنے کے قریب پہنچا تو میں

نے حضرت عمرؓ کا ہاتھ پکڑ لیا تاکہ آپ بھی چم لیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا تم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ طواف نہیں کیا؟ میں نے

جواب دیا کہ میں نہیں حضرت عمرؓ نے فرمایا تو کیا تم نے رسول اللہ ﷺ کو اس کو چم دیا ہے؟ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو چم اپنے سے اس کو

اور تمہارے رسول اللہ اسوۂ حسنہ۔

تسلیم کو اور پختہ کر دیا۔

ایمان سے مراد ہے رسول اللہ ﷺ کے قول کی تصدیق اور تسلیم سے مراد ہے اللہ کے حکم اور تقدیر کے سامنے سر جھکا دینا (یعنی آپ کو امر اور قضاء الہی کے سپرد کر دینا)

مؤمنوں میں سے وہ لوگ ہیں
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ
جنہوں نے اللہ سے کئے معاہدہ کو سچا کر دیا (یعنی سچ کر دکھایا)

اللہ کے رسول سے انہوں نے معاہدہ کیا تھا کہ ہم معرکہ جنگ میں آپ کے ساتھ جاہت قدہ رہیں گے اور آپ کی معیت میں کافروں سے لڑیں گے عرب کہتے ہیں صدقنی اس نے مجھ سے سچ کہا۔ صَدَقُوا ابھی اسی عہدہ سے مانو ہے وعدہ پورا کرنے والا ایسے وعدہ کو سچا بہت کر دیتا ہے (کہ جو کچھ میں نے معاہدہ کیا تھا کچھ اس کو پورا کر دیا)

فَلْيَضْحَكُوا شِئْنًا
میں ان میں سے کچھ لوگوں نے تو اپنی نذر پوری کر دی اور عہد کو کامل طور پر پورا کر دیا اب کئے ہوئے وعدہ کا کوئی بار اس پر باقی نہیں رہا مطلب یہ کہ اس نے جہاد و طاقت پر مہر کیا یہاں تک کہ شہید ہو گیا یا مر گیا۔

تَحْبُطُ کا معنی نذر بھی ہے اور موت بھی۔ فَضَلْنِي نَحْتًا اس نے اپنی عہد زدگی پوری کر لی یعنی مر گیا۔ تَحْبُطُ اگر بمعنی موت لیا جائے تو یہ مطلب ہو گا کہ اس نے اپنا عہد پورا کر دیا اور اسی حالت میں اس کی موت آگئی جیسے حضرت حمزہؓ وغیرہ تھے۔

بعض علماء کے نزدیک فَضَلْنِي نَحْتًا کا یہ معنی ہے کہ اس نے ایفاء عہد کے لئے اپنی پوری کوشش صرف کر دی۔ عرب کہتے ہیں تحب طلاق طی مسیرۃ یومہ ولیک اس نے شب دروڑ پڑھنے میں اپنی پوری کوشش خرچ کر دی۔
وَمِنْهُمْ قَوْمٌ لَّا يَتَذَكَّرُونَ
اور کچھ ان میں سے وہ ہیں جو انتظار کر رہے ہیں یعنی نذر سے فارغ ہونے کا انتظار

کر رہے ہیں اور وقایہ عہد پر مہر ہانے کے امید ور ہیں۔

وَمَا يَكُنِ لَّكَ الْوَلِيُّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
اور انہوں نے (کئے ہوئے عہد میں) کسی قسم کی تبدیلی نہیں کی۔

یعنی (ترجمہ) اے اہل نبی شہید ابوہریرہؓ اور ابوہریرہؓ نے حضرت انسؓ بن مالکؓ کی روایت سے بیان کیا کہ انسؓ بن مالکؓ کے چچا حضرت انسؓ بن نضر بدریؓ کو قرآن سے میر حاضر رہے تھے تو یہ بات پڑی تھلف وہ بھی اس لئے انہوں نے کہا تھا کہ سب سے پہلا مصر کہ جس میں رسول اللہ ﷺ موجود تھے اور میں غیر حاضر رہا۔ (بڑے افسوس کی بات ہے) آئندہ اگر اللہ نے مشرکوں سے جنگ کرنے میں مجھے حاضر ہونے کی توفیق دی تو میری کارگزاری اللہ دیکھے گا چنانچہ اللہ کے دہان جب مسلمانوں کو فکرت ہوئی تو حضرت انسؓ بن نضرؓ نے کہا کہ اللہ ان لوگوں نے یعنی ساتھیوں نے جو کچھ کیا میں حیرے سامنے اس کا ہندو خواہ ہوں اور انہوں نے (یعنی مشرکوں) نے جو کچھ کیا میں حیرے سامنے اٹھ بیڑ لڑی کرتا ہوں کچھ انصار و صحابہؓ نے اپنے ہتھیار اپنے ہاتھوں سے پیچک دیئے تھے (اور فکر و غم میں ایک جگہ بیٹھے ہوئے تھے) حضرت انسؓ بن نضرؓ کے پاس بیٹھے اور کہا یہاں آپ لوگ کیوں بیٹھے ہیں۔ صحابہؓ نے جواب دیا رسول اللہ ﷺ شہید ہو گئے۔ انسؓ بن نضرؓ نے کہا رسول اللہ ﷺ کے بعد کسی کر کیا کرو گے انہو اور جس دین کی خاطر رسول اللہ شہید ہوئے تم بھی اسی پر مر جاؤ اس کے بعد مشرکوں کی فوج کی طرف رخ کر کے چل دیئے اللہ سے دے حضرت سعدؓ بن معاذؓ سے ملاقات ہوئی سعدؓ نے کہا میں آپ کے ساتھ ہوں۔

حضرت سعدؓ کا بیان ہے کہ انسؓ کافروں کی طرف توجہ ہوئے اور وہ کام کیا تو میں نہیں کر سکا مجھ سے کما سعدؓ (دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضرت انسؓ نے کہا کہ ابوہریرہؓ بھائی بھائی جنت کی ہوا سے قسم سے رب نضرؓ کی مجھے اللہ سے قریب جنت کی ہوا محسوس ہو رہی ہے پھر آگے بڑھے اور انکار لے کہ شہید ہو گئے آپ کے جسم پر تلوار تیرہ اور بھائی کی ضربوں کے کچھ اور اسی ذمہ لوگوں نے پائے۔ حضرت انسؓ بن مالکؓ کا بیان ہے آپ کی لاش کو کافروں نے مثلہ کر دیا تھا (یعنی تاک کا ن پتہ اب کچھ کو کثرت

واللہ اعلم) لوگوں نے لاش کو شہادت بھی نہیں کیا صرف آپ کی بہن بنتیہ نے انگلیوں کے پورے دیکھ کر پہچان لیا اور انبیاء خدا کے
آیت و بحال صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا لَكَ عَلَيِّهِمْ قَوْلُهُمْ مِّنْ قَسْبِ صَاحِبِ عَرْسِ عِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
ہی نازل ہوئی تھی۔

بنوئی کی روایت ہے کہ حضرت خباب بن ارت نے فرمایا ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہجرت کی ہم میں سے بعض
لوگ تو چلے گئے (مر گئے) اور اپنی کوشش کا کوئی پھل (دنیائیں) نہ کھائے جن میں سے ایک صحابہ بن عمر بھی تھے امد کے
دن شہید ہو گئے تو سوائے ایک نندہ کے انکا کپڑا نہ تھا کہ ہم ان کو کفن دے سکتے۔ لہذا وہ بھی انکا خدا کا سر چھاتے تھے تو قدم کھلتے
تھے اور پاؤں پر ڈالتے تھے تو سر کھار جتا تھا حضور ﷺ نے فرمایا سر پر ڈال دو اور پاؤں کو تو خر (ایک قسم کی گھاس مرچا گند) سے چھپا
لو اور کچھ لوگوں کی کوشش کا پھل پاتا ہو گیا جس کو (دیا میں) رکھ دیا۔

ترمذی نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ (ایک بار) رسول اللہ ﷺ نے حضرت طلحہ بن عبید اللہ
کو دیکھ کر فرمایا جو شخص پسند کرتا ہو کہ وہی زمین پر (لٹا دے) چلتے پھرتے ایسے آدمی کو دیکھے جس نے اپنی نذر پوری کر دی ہے (اور
بچتی ہو گیا ہے) تو وہاں کو دیکھ لے۔

اللہ کی کاہن ہے کہ ہمیں بن عازم نے فرمایا میں نے حضرت طلحہ کا (ایک) ہاتھ مثل دیکھا جنگ امد کے دن رسول اللہ
ﷺ کو کافروں کے حملہ سے انہوں نے اس ہاتھ کے ذریعہ محفوظ رکھا تھا (جس کی وجہ سے ہاتھ انکار فہی ہو گیا) مثل ہو گیا۔
تاکہ اللہ ہمیں ان کو ان کی سچائی کا بدلہ عطا فرمائے۔ یا
لَا يَجْعَلُنَا فِي الْاَلْفِ الْمَطْلُوعِينَ بِصَدْرِكَ

ان کی سچائی کے سبب ثواب عطایت کرے۔ صحنی سے مراد ہے عہد کا پورا کرنا۔
وَلَقَدْ بَعَثَ اللَّهُ الْطَّاهِرِينَ اِنْ شَاءَ اَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ
پان کو تو یہ کی توفیق عطا فرمادے۔ یعنی اگر اللہ کو منظور ہو کہ منافق کفر ہی سرہانیں تو ان کو عذاب دے اور اگر وہ چاہے کہ
منافق توبہ کر لیں اور کلیں ایمان ہو جائیں تو ان کو توبہ کی توفیق عطا فرمادے۔

اِنْ اَللّٰهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا
وَرَزَقَ اللّٰهُ الْيَتٰمٰنَ مِمَّا رَزَقَنَا اِيَّاهُمْ
اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَآءَ مَا رَآوْا حِيْلَ الْيَتٰمٰنِ الَّذِيْنَ رَزَقْنَاهُمْ اِيَّاهُمْ
بے شک اللہ (توبہ کرنے والے کو) بہت بخشنے والا بڑا مہربان ہے۔
اللہ نے کفار (قریش و عطفان) کو فصد میں بھرا ہوا دیا۔
اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَآءَ مَا رَآوْا حِيْلَ الْيَتٰمٰنِ الَّذِيْنَ رَزَقْنَاهُمْ اِيَّاهُمْ

انہوں نے کوئی امدائی نہیں پائی یعنی نہ مالی نہ مالہ۔
اور (ہوئی طوفان و طغیان) کو بھیج کر (اللہ نے مؤمنین کی جنگ میں پوری
پوری مدد کی۔
وَلَقَدْ بَعَثَ اللَّهُ الْطَّاهِرِينَ اِنْ شَاءَ اَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ

اور اللہ ہے قوی غالب یعنی اللہ کا اقتدار قوی ہے وہ اپنے ملک میں جیسا چاہتا
وَلَقَدْ بَعَثَ اللَّهُ الْطَّاهِرِينَ اِنْ شَاءَ اَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ
ہے کرتا ہے اور (کافروں سے) انتقام لینے میں غالب ہے۔

۱۔ یعنی بن عمر کا بیان ہے میں اور عائشہ بنت عمر (یعنی میری بہن) ہم المومنین حضرت عائشہؓ کے پاس گئے عائشہ بنت عمر حضرت
امامہ بنت سعد بن ابی بکر سے کہنے لگی میں آپ سے اور میرے باپ آپ کے باپ سے افضل ہیں۔ حضرت امامہ عائشہ بنت عمر کو برا بھلا کہنے
لگیں اور بولیں تم مجھ سے افضل ہو حضرت عائشہ نے فرمایا میں تم دونوں کا بھڑائی کر دوں اور انہوں نے کہا کیوں میں حضرت عائشہ نے
فرمایا یہ براہ کبر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوں تو حضور ﷺ نے فرمایا تم اذرا سے اذرا ہو اور اذرا سے حضرت ابو بکر کا لقب حبیب
(اذرا) اور ابو بکر حضرت طلحہ کے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا طلحہ تم لوگوں میں سے دو بار اپنی نذر پوری کر چکے۔ وِنْقَطَمَ مِّنْ قَسْبِ صَاحِبِ عَرْسِ عِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
سدا یہ روئی جس میں نے سدا رسول اللہ ﷺ فرما ہے جسے طلحہ ان لوگوں میں سے ہیں جو اپنی نذر پوری کر چکے۔ تو حضور عزت اللہ

وَالَّذِينَ الَّذِينَ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى الْإِسْلَامِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صِبْيَانٍ
(یعنی بنی قریظہ) نے ان کی (یعنی قریش و مطلقان کی جماعتوں کی) پشت پناہی کی حتیٰ ان کو ان کی گزریوں (اور قلعوں) سے نیچے
اخراج لایا۔

صِبْيَانِ صِبْيَانِ کی جمع ہے صَبِيَّةٌ گزرمی، قلعہ، مکان حفاظت، بخل اور ہرن کے سیلگ، مرنے کا کانا اور بولا ہے
کا پناہ تمہیک کرنے کا اور ان سب کو اسی مناسبت سے صِبْيَانِ کہا جا رہا ہے۔
وَقَدْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ لَكُمُ الْأَعْيُنُ فَذُرُونَا وَمَا إِلَهُكُمُ إِلَّا اللَّهُ قَدْ يُؤْتِي الْأَمْثَالَ حِكْمًا
میں (مسلمانوں کا) غلبہ والہا پناہی ان کے ایک فرقہ کو تم گن کر رہے تھے اور ایک فرقہ کو قید کر رہے تھے۔ یعنی مردوں کو
قتل کر رہے تھے اور عورتوں اور بچوں کو قید کر رہے تھے۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ مردوں کی تعداد چھ سو تھی۔ ترجمہ سعد بن
معدی میں ابو عمرو نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ ابن عساکر نے قادیان کا مسلہ قول بیان کیا ہے کہ مرد سات سو تھے۔ اسماعیل نے
کما زیادہ سے زیادہ تعداد بیان کرنے والوں کا قول ہے کہ آٹھ سو اور نو سو کے درمیان تھے۔ ابن حبان نے صحیح سند کے ساتھ بیان
کیا ہے کہ چار سو جنگ جو تھے۔ ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ ان کی تعداد نو سو بھی بتائی گئی ہے تمام اقوال کے امتزاج باہمی کو دور
کرنے کے لئے یہ توجیہ کی جا سکتی ہے کہ جنگ جو چار سو تھے باقی ان کے تابع تھے۔

عورتوں اور بچوں کی تعداد سات سو پچاس یا نو سو تھی۔ اسماعیل الرشاد میں ذکر کیا گیا ہے کہ ایک ہزار تھے۔
وَأَوْرَثْنَا لَكُمْ أَرْضَهُمْ وَوَيَاظُمْ وَامْوَالَهُمْ
اور تم کو ان کے گمروں کا (یعنی قلعوں اور گزریوں کا) اور ان کے مالوں کا (یعنی قلعہ میں اور مومنوں کا) مالک بنادیا۔
وَأَسْرَحْنَا لَكُمْ يَتَامَاهُمْ
اور (اس بلا میں کا بھی مالک بنادیا جس پر تم نے قدم (بھی) نہیں رکھا تھا۔
مقابلہ اور ابن زید کے نزدیک اَوْثَارُ سے مراد خیر ہے۔ قادیان نے کہا جس سے بیان کیا جاتا ہے کہ اس سے مراد مکہ ہے
حسن کے نزدیک قادیان اور مہر اے۔ مکرہ کے قول پر وہ ساری زمین مر رہے جس کو قیامت تک مسلمان فتح کرتے رہیں گے۔
وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا
اور اللہ ہر چیز پر قادر رکھتا ہے لہذا اس پر بھی (یعنی اس زمین کی فتح پر بھی
جس پر تمہارے قدم ابھی نہیں پہنچے ہیں) قادر رہتا ہے۔

غزوہ بنی قریظہ کا واقعہ

محمد بن عمر نے اپنے شیوخ کی سند سے بیان کیا کہ جب مشرک خندق سے واپس چلے گئے تو بنی قریظہ کو (اپنے حمارہ جانے
کی وجہ سے) برا خوف ہوا۔
لام احمد اور یحییٰ نے مختصر طور پر اور یحییٰ و حاکم نے صحیح سند سے تفصیل کے ساتھ حضرت عائشہ کی روایت سے بیان
کیا۔ ابو نعیم اور یحییٰ نے دوسری سند سے بھی یہ واقعہ نقل کیا۔ ابن عساکر نے حمید بن ہلال کے واسطے سے بیان کیا۔
ابن جریر نے حضرت امین ابی ہانی کی روایت سے اور یحییٰ نے عروہ کے حوالہ سے اور ابن سعد نے ماحولان و یزید بن اسلم
کی وساطت سے بیان کیا، نیز محمد بن عمر نے اپنے شیوخ کے سلسلہ سے یہ واقعہ اس طرح بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور
مسلمان جب صحیحہ ہارے خندق سے لوٹے تو تنہا کھول دیے۔ رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہ کے مکان میں تشریف لے گئے
اور پانی طلب کر کے سرد ہونے لگے۔ بنو نضیر نے لکھا ہے کہ حضور ﷺ حضرت زینب بنت جحش کے مکان میں تشریف لے گئے
اور حضرت زینب کا سردہ دھو لگیں اور ایک طرف کا سردہ دھو بھی لیا تھا۔
حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ (باہر) کسی شخص نے ہم کو سلام کیا ہم گھر کے اندر تھے۔
محمد بن عمر نے کہا وہ شخص چناروں کے رکھنے کے مقام میں کھڑا تھا اس نے پتھر کر کمالے جنگ کرنے والے (تنہا)

کھول دینے کا قصد ہے پس کیا نہ دے؟ حضور آواز سننے ہی کھبر آکر اچھل پڑے اور یک دم تجزی سے کود کر باہر نکل گئے، میں بھی آپ کے پیچھے کھڑی ہو گئی اور یہ کہلاؤں کے سورن میں سے دیکھنے لگی مجھے وجہ کبھی کی صورت نظر آئی جو اپنے سر سے غبار جھار رہے تھے۔

ابن اسحاق نے کہا وہ شخص عمامہ لپیٹے ہوئے تھا اس شخص نے کہا اے اللہ کے رسول ﷺ آپ نے بہت جلد تنبیہ کھول دینے اللہ آپ کو معاف فرمائے آپ نے تنبیہ کھول کر رکھ دے حالانکہ جب سے دشمن تڑپا ہے ملائکہ نے اس وقت سے اب تک اسطے نہیں کھولے۔ دوسری روایت میں ہے چالیس دن سے ملائکہ نے اسطے نہیں کھولے، ہم نے عرض اے اللہ تک ان کا عقاب کیا اس وقت انھیں کے عقاب سے لوٹ کر آئے ہیں اللہ نے ان کو بھگایا اور آپ کو عزم دیا ہے کہ نبی قرطہ سے جا کر جنگ کرو میں اپنے ساتھ والے ملائکہ کو لے کر انھیں کی طرف جارہا ہوں تاکہ ان کے قلعوں میں داخلہ پیدا کروں۔ آپ نبی لوگوں کو لے کر نکل کر (میرے بعد) آئیے۔

حمید بن ہلال کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے ساتھی تنگ کیے ہیں اگر آپ چند روز کی انھیں مسلت دے دیں تو میرے جبر ملنے سے کہا آپ ﷺ اللہ کر رہے ہیں تو ان میں ان کو اس طرح سے بھول جائیے اللہ انھیں کی چٹان پر پڑا جاتا ہے پھر ان کو بلا ڈالوں گا (یعنی قلعوں سے باہر نکل پڑنے پر مجبور کروں گا اور ان کے دلوں میں رعب ڈال دوں گا)

حضرت عائشہؓ کا بیان ہے جب رسول اللہ ﷺ اندر تشریف لائے تو میں نے عرض کیا آپ جس شخص سے باتیں کر رہے تھے وہ کون تھا؟ فرمایا کیا تم نے اس کو دیکھا تھا؟ میں نے عرض کیا نہیں ہاں فرمایا تمہارے خیال میں اس کی شکل کس کے مشابہ تھی میں نے عرض کیا وجہ کبھی کے مشابہ تھی۔ فرمایا وہ جبریل تھے انھوں نے مجھے عزم دیا کہ نبی قرطہ کی طرف جاؤں۔ حمید کا بیان ہے کہ پھر جبریل اور ان کے ساتھ کے ملائکہ پشت پیچھ کر چل دیے یہاں تک کہ نبی عزم کے کہوں میں (ان کی رفتار سے اٹھا ہوا) ٹپکا لائے گا۔ بخاری کی روایت ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ اٹھا ہوا اقبال بھی میری آنکھوں کے سامنے ہے۔ قتادہ نے ابن عباسؓ کی روایت کے بموجب بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس روز ایک منادی کو (مسلمانوں کی بستیوں میں کہہ کر ان کے لئے بھیج دیا) اے رسول اللہ ﷺ اسوہ ہو جاؤ اور حضرت بلالؓ کو اعلان کرنے کا عزم دیا کہ جو سننے والے فرمان بردار ہوں ان کو عصر کی نماز نبی قرطہ تک پہنچنے سے پہلے نہ پڑھنی چاہئے (یعنی ہر شخص پر لازم ہے کہ عصر کی نماز نبی قرطہ کی بستی میں پہنچ کر ہی پڑھے) شیخین نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے نقل کی ہے حضرت عائشہؓ اور ابن عباسؓ کی روایت سے اور طبرانی نے حضرت کعب بن مالکؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ سے فرمایا میں تم کو تاکید کی عہدیتا ہوں کہ عصر کی نماز (نبی قرطہ کی بستی تک پہنچنے سے پہلے کہیں نہ پڑھاؤ۔ مسلم نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ حضور ﷺ نے عمرؓ کی نماز کے حلقوں عزم دیا تھا چنانچہ راستہ میں جب عصر کی نماز یا حسب روایت مسلم عصر کی نماز کا وقت آگیا تو بعض لوگوں نے کہا ہم تو نبی قرطہ میں پہنچ کر عصر کی نماز پڑھیں گے اس سے پہلے نہیں پڑھیں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو تاکید کی عہدیتا ہے (اگر نماز میں تاخیر ہو گئی تو) ہم پر کوئی گناہ نہ ہو گا۔ غروب آفتاب کے بعد جب نبی قرطہ میں پہنچے تو ان لوگوں نے عصر کی نماز پڑھی۔ کچھ لوگوں نے کہا رسول اللہ ﷺ کا قصد یہ نہ تھا کہ ہم نماز پڑھیں (بلکہ جلد پہنچنے کی تاکید مقصود تھی) اس لئے ہم فوراً راستہ میں ہی نماز پڑھیں گے۔ رسول اللہ ﷺ کو اس کی اطلاع پہنچی مگر آپ نے کسی فرق کو صحیح نہیں کی۔

فائدہ

عصر اور عصر کی زمین میں روایات کا اختلاف ہے۔ اختلاف کو ۱۱۱۔ کہ حدیث یہ توجہ ہو سکتی ہے کہ بقیہ ایک فرق پہلے روایت ہو اور گا اور ۱۱۲۔ (تیسری کے بعد)۔ اول فرق کو عزم ہو کہ عصر کی نماز نبی قرطہ میں پہنچ کر پڑھیں اور ۱۱۳۔ سے فرق کو عزم

ہو اتم عصر کی نماز بنی قرطہ میں پہنچ کر پڑھا۔ یہ بھی جوئی کی گئی ہے کہ جو لوگ طاہر تھے یا ان کے مکان قریب تھے ان کو بھی قرطہ میں پہنچ کر نظر پڑھنے کا حکم ہو اور جو کھڑے تھے یا ان کے گھر دور تھے ان کو عصر کی نماز پہنچ کر پڑھنے کا حکم ہو۔
مسئلہ :- اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مجتہد سے اگر اجتہاد میں ٹکلی ہو جائے تب بھی وہ گناہ گار نہ ہو گا کیونکہ رسول اللہ ﷺ دونوں طریقوں میں کسی پروردگاری نہیں کرتے۔ جس نے راستہ میں نماز پڑھی لی اس کو بھی برا نہیں کہا اور جس نے پہنچ کر (مغرب ہونے کے بعد) پڑھی اس کو بھی حبیہ نہیں کی۔

صاحب زادہ العلامہ نے لکھا ہے کہ ہر فرقہ نیت کے مطابق ثواب کا حقدار ہو گیا لیکن جس فرقہ نے راستہ میں نماز پڑھ لی اس کو دو پر ثواب ہو لایک۔ ہر وقت نماز پڑھنے کا اور دوسرا قبل عظم میں تیزی کرنے کا یہ نکتہ بنی قرطہ میں پہنچنے سے پہلے نماز پڑھنے کے حکم کا مقصد ہی یہی تھا کہ قبل عظم میں تاخیر نہ کی جائے۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؓ کو طلب فرمایا اور اپنا چمڑا ان کے سپرد کر دیا خدق سے واپسی کے بعد سے جملہ اکھولا نہیں گیا تھا۔

محمد بن عمرو اور ابن شہام و یازداری کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن ام مکتوم کو دینے کا حکم (اپنی جگہ پر لایا) محمد بن عمر کا قول ہے کہ ۲۳ ربی القعدہ کو دینے سے برآمد ہوئے۔ نبویؐ نے کہا یہ واقعہ صحیح ہے حضور ﷺ نے انھیں لائے زور دینی خود لوہا ہمالیا تھا جس میں لیا حمال گلے میں لٹکائی اور صحیفہ گھوڑے پر سوار ہو گئے جلو میں صحابہ نے کھیر لال لیا جو سسٹے گھوڑوں پر سوار تھے اور تعداد میں پچیس تھے یہ سوار لوہے سے آپ کے گردا گرد تھے اس شان سے صحابہ کے حجوم میں آپ روانہ ہو گئے۔

ابن سعد کی روایت کے بموجب ہمہ کاب صحابی تین ہزار تھے۔

مسئلہ :- اس قصہ سے ثابت ہوتا ہے کہ باہر حرام میں ابتداء جہاد جائز ہے (کیونکہ خیر کا واقعہ ذی القعدہ کے آخر کا ہے) لیکن جتہ الوداع کے خطبہ میں حضور ﷺ نے باہر حرام میں قتال کی ممانعت فرمادی تھی مگر یہ ممانعت ابتداء کے بعد ہوتی تھی (یعنی جہاد کا واقعہ صحیحہ سے بعد کا ہے) یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جس طرح حرم مکہ میں ایک ساعت کے لئے حضور ﷺ کے لئے خصوصیت کے ساتھ قتال حلال کر دیا گیا تھا اسی طرح آپ کے لئے خصوصیت کے ساتھ خیر کی فتح کے موقع پر بھی ماہ حرام میں جہاد کو مباح کر دیا گیا۔ یہ بھی توجیہ ہو سکتی ہے کہ یہ ابتداء جنگ نہ تھی بلکہ لڑائی کی ابتداء بنی قرطہ کی طرف سے ہو چکی تھی انہوں نے لڑائی میں قریش کی بدداس سے پہلے کی محمدی اللہ اعظم۔

طبرانی نے حضرت ابوراعہ و ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بنی قرطہ پر (یعنی ان کی بیعت کے قریب) پہنچے تو ایک پرچہ پشت گدے پر جس کا نام بدھور تھا سوار ہو گئے لوگ آپ کے گردا گرد تھے۔

حاکم، بیہقی اور ابو نعیم نے حضرت عائشہ کی روایت سے نیز محمد بن عمرو ابن اسماعیل نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ صورین کی طرف سے گزرے وہاں بنی نہاد کے کچھ لوگ جمع تھے جن میں حارثہ بن نعمان بھی تھے سب مساکین و مفلس تھے۔ حضور ﷺ نے دریافت کیا کیا تمہاری طرف سے کوئی گزرا تھا؟ انھوں نے کہا ہاں وہیہ کبھی ٹخرا پر سوار ہو کر سے گزرے تھے۔ ٹخرا پر دینار و شمشیر کی بھول بھی پڑی تھی ہم کو حکم دے گئے تھے کہ ہم بھی بیحد افلاکیں (مسکین و غلامیں) چنانچہ ہم مساکین و مفلس ہو گئے وہیہ بھی کہ گئے تھے کہ رسول اللہ ﷺ بھی ابھی برآمد ہونے والے ہیں۔ حارثہ بن نعمان نے بیان کیا ہم نے دو مفلس نکالی تھیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا ہر نیکل تھے جن کو بنی قرطہ کی طرف سن کے قتلوں میں زلزلہ برپا کرنے اور ان کے دلوں میں رعب ڈالنے کے لئے بھیجا گیا ہے۔ حضرت علیؓ کچھ مہاجرین و انصاری جماعت کو لے کر پہلے آگے تھے انہیں میں حضرت ابو قتادہ بھی تھے۔

محمد بن عمر کی روایت ہے کہ حضرت ابو قتادہ نے فرمایا جب ہم بنی قرطہ پر پہنچے تو ہم نے غوس کیا کہ ان لوگوں کو لڑائی کا

اللہ اتم خوب جانتے ہو کہ محمد نبی ہیں ہم کو ان کا سامحی ہونے سے سوائے اس حد کے اور کوئی امر مانع نہیں تھا کہ یہ عرب میں سے ہیں۔ نبی امر اہل میں سے نہیں ہیں مگر اللہ نے یہ مقام (نبوت) ان کو عطا فرمایا مجھے وعدہ بخشی اور وعدہ کی عطا فرمائی پہلے ہی پسند نہ تھی لیکن یہ مصیبت اور غم اس شخص (یعنی پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وسلم) کو جو اسے آتی جو بیٹھا ہوا ہے جب قریش اور بنی مضر نے وہاں چلے گئے تو نبی کعب بن اسد سے گئے ہوئے وعدہ کے مطابق بنی قریظہ کے پاس قحط میں آگیا تھا (اسی کی طرف کعب نے اشارہ کیا) کیا میں جو اس کی بات تم کو پورے سے جو اس نے تم سے کہی تھی۔ یہودیوں نے پوچھا کیا کا تھا؟ کعب نے جواب دیا میں جو اس نے کہا تھا کہ اس ہستی میں ایک نبی کا خروج ہو گا اگر میری زندگی میں اس کا خروج ہو گیا تو میں اس کی پیروی اور وعدہ کروں گا اور اگر میرے بعد وہ پیدا ہوا تو میں اس کا اتباع کرے خبردار کسی کے ہتھکڑے میں نہ آجائے اس کے مددگار اور دوست رہنا اگر تم ایسا کرو گے تو وہ لوگوں پر کھارے لگائے ہو جائے گا اور کتاب پر بھی اور آخری کتاب پر بھی۔ ان کو میرا اسلام کہہ دینا اور بتا دینا کہ میں ان کو سچا جانتا ہوں اور ان پر ایمان رکھتا ہوں۔ کعب نے کہا (اے مفسر یہود) آؤ ہم اس سے بیعت کر میں اور اس کے سچے ہونے کا اعتراف کر لیں۔ بنی قریظہ نے کہا ہم تو بیت کا حکم تو بھی نہیں سمجھتے تھے۔ اور شریعت تو بیت کی بجائے دوسری شریعت کو نہیں اختیار کریں گے۔ کعب نے کہا بیت تم یہ بات نہیں مانتے۔

نمبر ۲۰ تو آؤ ہم پہلے ایسی ہیچوں کو نقل کر دیں پھر محمد اور ان کے ساتھیوں کے مقابلہ میں تو ہمیں سوت کر نکل آئیں یہاں تک کہ اللہ ہمارا محمد کا فیصلہ کر دیں اگر ایسی حالت میں ہر جا میں گئے تو اپنے پیچھے کسی کو چھوڑ کر نہیں جائیں گے کہ ہمیں اس کے متعلق اندیشہ ہو اور اگر غالب آجائیں گے تو یقیناً ہم کو اور یہاں اور بیچے قی جائیں گے یہودیوں نے کہا ہم ان بے پیادوں کو کیسے قتل کر سکتے ہیں ان کے بعد جیسے میں کیا اللہ سے رو جائے گی۔ کعب نے کہا بیت یہ بات بھی تم مسلم نہیں کرتے۔

نمبر ۳۰ قریظہ سمجھ لو کہ آج شبہ کی رات ہے محمد اور ان کے ساتھی بے فکر ہوں گے (کہ یہودی کی کن حملہ نہیں کر سکتے) تم نیچے اتار ممکن سے غفلت کی حالت میں محمد اور ان کے ساتھیوں پر حملہ کرنے میں ہم کو کامیابی ملی جائے۔ یہودیوں نے جواب دیا ہم یوم السبت (کے حکم) کو پکڑ نہیں سکتے تم جانتے ہو کہ ہم سے پہلے (ہمارے اسلاف میں سے) جن لوگوں نے یوم السبت میں بدعت (علاقہ شرع حرکت) کی تھی ان پر کیا سزا سنائی گئی تھی؟ اللہ تعالیٰ نے ہم کی حرکت نہیں کر سکتے کہ ہم پر بھی وہ عذاب آجائے۔ کعب نے کہا تم میں سے کوئی بھی باب سے ہمارے پیٹ سے پیدا ہوا ہے اب تک ایک دان کے لئے بھی سبھی سمجھ لو (راشعہ) نہیں ہوں۔

قلبہ بن سعد اور اسید بن سعید اور اسد بن سعید نے کہا (یہ فائدہ نہ تو بنی قریظہ میں سے تھے نہ بنی نضیر میں سے بلکہ ہلہل میں سے تھے اور کسی جگہ بنی قریظہ سے ان کا رشتہ تھا تھا) کہ گروہ بنی قریظہ بخدا اتم خوب جانتے ہو کہ یہ اللہ کے رسول ہیں اور انکا حلیہ اور اوصاف ہمارے پاس (ہماری کتابوں میں) موجود ہیں ہمارے علماء اور بنی نضیر کے علماء بیان کرتے رہے ہیں۔ ان بیان ہمارے نزدیک بڑا سچا آدمی تھا پی بنی نضیر کا قول شخص ہے اس کے حالات سے واقف ہے اس نے مرتے وقت اللہ کے رسول کے مقامات (حلیہ و اعلیٰ و غیرہ) بیان کئے تھے۔ بنی قریظہ نے کہا ہم (شریعت) تو بیت کو نہیں سمجھتے۔ جب قلبہ اور اسید وغیرہ نے دیکھا کہ بنی قریظہ نے ان کی بات نہیں مانی تو اسی جہان کو مٹھتے ہی کڑھی سے اترے اور جا کر مسلمان ہو گئے اور اپنی باتوں مالوں اور اہل عیال کو محفوظ کر لیا۔

عمر بن مسعود نے کہا اے گروہ یہ تم نے محمد سے جن باتوں پر قسم مجاہدہ کیا تھا اس سے تم واقف ہو تم نے اس مجاہدہ کو توڑ دیا میں تمہارا شریک نہ تھا نہ مجاہدہ میں داخل تھا نہ مجاہدہ کھینچی میں۔ اب اگر (مسلمان ہونے سے) تم انکار کرتے ہو تو جزیہ قبول کرو اور یہودیہ پر قائم رہو۔ بنی قریظہ نے کہا ہم عرب کو جزیہ دینے کا ہمارا اپنی کردہوں پر نہیں لیں گے اس سے تو قتل ہو جانا بہتر ہے عروہ نے کہا تو میں تم سے لگ ہوں یہ کہہ کر اسی رات سعید کے دونوں بیٹوں کے ساتھ نکل کر چلا گیا۔ اسلامی لشکر کے محافظوں کے کمانڈر محمد بن مسلمہ تھے عروہ بن مسعود جب یہودیوں کے پاس سے نکل کر اسلامی لشکر کے محافظوں تک پہنچا تو محمد

عقیر مقلد (۱۰۰) جلد ۱
 ۲۲۱
 بنی مسلمہ نے کہا کون ہے؟ عمرو بن مسعود نے کہا عمرو بن مسعود محمد بن مسلمہ نے کہا کہ اللہ مجھے عزت والوں کی صحبت سے
 غروم نہ کرے پھر (عمرو کو اللہ کی اجازت دے دی کہ اسے چھوڑ دیا عمرو آیا اور رسول اللہ کی مسجد تک پہنچ گیا اور وہیں رات
 گزری صبح ہوئی تو یہ کسی کو معلوم نہ ہوا کہ وہ اس وقت تک کہاں رہا۔ پھر حال رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق دریافت کیا گیا۔
 حضرت ﷺ نے فرمایا اس کو اللہ نے وقاعدہ کی وجہ سے بے جا (مغضوب) کر دیا۔
 یہاں پر ہمارا سہارا ہے معاملہ میں مشورہ

حضرت علیؑ نے فرمایا کہ کوئی کو اللہ نے وقاعدہ کی وجہ سے جہاں (مقتول) کیا
 اہل مغازی کا بیان ہے کہ یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیام بھیجا کہ ہم ابو لہب سے اپنے معاملہ میں مشورہ
 کرنا چاہتے ہیں آپ ان کو ہارے پاس بھیج دیجئے۔ حضرت ابو لہب غلامان عمرو بن عوف کے ایک فرستے اور یہودی قبیلہ لوس
 کے حلیف تھے۔ حضور ﷺ نے ابو لہب کو ان کے پاس بھیج دیا ابو لہب پہنچے تو یہودی مردوں کے استقبال کے لئے کھڑے ہو گئے
 اور مردوں اور بچوں نے ان کے سامنے رہنما شروع کر دیا ابو لہب کو ان پر دم آچلا یہودیوں نے کہا ابو لہب آپ کی کیا رائے
 ہے؟ کیا تمہارے کہنے سے ہم گڑبیلوں سے اتر آئیں؟ ابو لہب نے (ذہان سے) تو کہا ہاں (لیکن) کاتھ سے اپنے من کی طرف
 اشارہ کر دیا پس یہودی حلی کی شکل کر دئے جاؤ گے حضرت ابو لہب کا بیان ہے کہ میں اس جگہ سے بنے بھی نہ پایا تھا کہ مجھے خیال آیا
 کہ میں نے اللہ کو اس کے رسول ﷺ کے ساتھ خیانت (بد عہدی) کی حضرت ابو لہب وہاں سے چل کر سیدھے مسجد میں آئے
 اور ایک ستون سے اپنے کو تھکولہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر نہیں ہوئے اور کہنے لگے میں اس جگہ سے نہیں ہواں
 گا یہاں تک کہ مر جاؤں یا جو حرکت مجھ سے ہوئی ہے اللہ اس کو معاف فرماے۔ میں نے اللہ سے عہد کر لیا ہے کہ نبی قرطہ کی
 سر زمین پر قدم نہیں رکھوں گا اور جس آبادی میں میں نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے بد عہدی کی ہے اس میں بھی مجھے کوئی
 نہیں دیکھے مجھ کو رسول اللہ ﷺ کو میرے جانے کی اور اس عمل کی جو مجھ سے سرزد ہو گیا تھا اطلاع پہنچی تو فرمایا اس کو اس وقت تک
 یہ خبر رہے جب تک اللہ اس کے بارے میں کوئی جدید حکم نہ ملے فرمادے وہاں میرے پاس آجاتا تو میں اللہ سے اس کے لئے
 معافی کی دعا کرتا لیکن اب میرے پاس نہیں آیا اور خود چلا گیا تو اس کا معاملہ اللہ پر چھوڑ دو۔ اسی واقعہ کے سلسلہ میں آیت
 اَلَيْسَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَا يَتَذَكَّرُوْا اَلَا يَتَذَكَّرُوْنَ وَاَتَاَتْهُمْ رُسُلُهُمْ فَاَنذَرْتَهُمْ نَجْمًا مُّذْنَبًا ذَلَّ بَہْرُہِمْ اِیَّیْہِمْ اَلَا یَتَذَكَّرُوْنَ
 تو یہ قول ہونے کی راہ رسول اللہ ﷺ پر چل رہی اس وقت حضور ﷺ حضرت ام سلمہ کے مکان میں تھے۔ حضرت ام سلمہ کا
 بیان ہے کہ میں نے رسول ﷺ کو جتنے تا عرض کیا کہ میں اس کو اس کی بشارت دے دوں فرمایا اگر تم پہنچتی ہو (تو میرا کہو) میں اٹھ
 کر حجرہ کے دروازہ پر پہنچی یہ واقعہ حکم پر واپس نہ ہونے سے پہلے کا ہے اور کہا ابو لہب تم کو بشارت ہو اللہ نے تمہاری توبہ قبول
 فرمائی یہ سننے ہی لوگ ابو لہب کو کھولنے کے لئے دروازے سے لیکن ابو لہب نے کہا میں اللہ کی قسم (مجھے کوئی نہ کھولے) کہ رسول اللہ
 ﷺ ہی مجھے اپنے ہاتھ سے کھولیں تو فتح فجر کی قیامت کے لئے حضور ﷺ پر آم ہوئے اور ابو لہب کی طرف سے گزرے اور ان کو
 آزاد کیا۔

علاء بن سلمہ نے علی بن زید بن جدعان کی وساطت سے روایت حضرت علی زین العابدین بن امام حسین بیان کیا کہ حضرت سید و فاطمہ زہرا کو کھانے کے لئے تشریف لے گئی تھیں تو حضرت ابوہبائے نے کہا میں نے اللہ کی قسم کھائی ہے کہ سو اے اللہ کے رسول ﷺ کے گھر کوئی مجھے نہ کھولے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فاطمہ میری بیوی ہے۔ امام زین العابدین کی یہ روایت امر مسلم ہے (دو مہان کار لوی بیان نہیں کیا گیا اور خود امام زین العابدین صحابی نہیں تھے) ابوہبائے کا بیان ہے جب ہم نبی کریم کا محاصرہ کئے ہوئے تھے تو میں نے ایک خواب دیکھا میں نے دیکھا تھا کہ میں بدو اور سیاہ کچڑ میں اندھ گیا ہوں اور اس کی بدو سے مراعات ہوں مگر گل میں پانچ بجر میں نے ایک بستی سرد و یمنی اور اس میں غسل کرنے کا یہاں تک کہ پاک صاف ہو گیا اور مجھے پانچ سو خوشبو محسوس ہونے لگی میں نے اس کی تعبیر حضرت ابو بکر صدیق سے دریافت کیا حضرت ابو بکر نے فرمایا تم کسی قوم آگیاں بات میں پچھن جاؤ گے پھر اللہ کشائش و عطا فرمائے گا۔ میں جس وقت سترہ سو بدو صابو اقبال وقت مجھے حضرت ابو بکر

کی بات یاد تھی اس لئے مجھے امید تھی کہ اللہ میری توبہ کی قبولیت جہاں فرمادے گا۔ چنانچہ میں مسلسل اسی حالت میں رہا اور تکلیف کی وجہ سے نوبت یہاں تک پہنچی گئی کہ کانوں سے آواز بھی نہیں سنائی دیتی تھی اور رسول اللہ ﷺ میری حالت دیکھ رہے تھے۔ ایک شام کا بیان ہے کہ ابولہب چار رات بندھے رہے ہر نماز کے وقت پڑھتی اگر کھول دیتی تھی آپ ﷺ کے نڈر بڑھ لیتے تھے یہی پھر باندھ دیتی تھیں۔

ابن عبیدہ کا بیان ہے لوگوں کا قول ہے کہ تفریق انیس رات بندھے رہے بدلہ میں اس کو نیا دھجی قول قرار دیا ہے۔ ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ انیس دن بندھے رہے نماز کے وقت یا قضاء حاجت کے لئے نبی اگر کھول دیتی تھی فرافقت کے بعد نبی دوبارہ باندھ دیتی تھی۔

معلوم ایسا ہو چکا ہے کہ کبھی یہی کھول دیتی ہو گی کبھی نہیں۔

ابولہب کی توبہ کے قبول ہونے کے سلسلہ میں اللہ نے یہ آیت جہاں فرمائی تھی وَأَخْرَجُوا مِنْكُمْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ اسْتَفْتَوْا عَنْكُمْ لَمَّا قَضَىٰ رَبِّي أَمْرَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَفِيٌّ

بنوئی نے لکھا ہے مسلمانوں نے نبی کریم کا محاصرہ کچھ دن جاری رکھا یہاں تک کہ محاصرہ کی تکلیف سے دو ٹکڑے آگئے اور اللہ نے ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا تو اللہ کے رسول کے حکم کے مطابق پھر آئے رسول اللہ ﷺ نے ان کی مشکلیں کسے کا حکم دے دیا اور محمد بن مسلمہ کو اس خدمت پر مامور فرمایا پھر ان کو ایک طرف کولے گئے اور چوتھیں جہاں کو قتلوں سے باہر لایا گیا اور یہ خدمت عبد اللہ بن سلام کے سپرد کی گئی پھر ان کا سامان جمع کیا جس میں چند سو کھوڑیں، تین زوریں، دو ہزار بھالے، چند سو سواروں کی چھوٹی بڑی ڈھالیں، بہت سا ہتھیار، بہت کثرت عروق اور شرب ابور شکی شربت پلا۔ شرب ساری ہمدانی تھی اس میں سے پانچواں حصہ زمین لگا دیا۔ آپ کس لادلوں کی کافی تعداد اور موٹائی کثرت دست یاب ہوئے یہ سب مال جمع کیا گیا اور رسول اللہ ﷺ ایک گوشہ میں جا کر بیٹھ گئے پھر قبیلہ ہوس والے قریب آئے اور انہوں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ یہ ہمارے حلیف ہیں خورج کے حلیف نہیں ہیں۔ آپ جانتے ہیں کہ ابی اہلی (سرور خدرج) کے حلیفوں یعنی نبی توحید کے معاملہ میں آپ نے کیا سلوک کیا، خدرج کی وجہ سے میں سو فیہر مسلح اور چار سو زور پوش لوگوں کو آپ نے معاف کر دیا اب ہمارے حلیف بھی اپنی گرفت میں گرفتہ ہو گئے ہیں ان کو ہمدانی وجہ سے معاف فرما دیجئے۔ رسول اللہ ﷺ خاموش رہے کوئی بات نہیں کی ہوس والوں نے جب یاد دہا کر دیا تو فرمایا کیا تم اس بات کو پسند نہیں کرو گے کہ یہ فیصلہ تمہارے ہی ایک آدمی کے سپرد کر دیا جائے۔ ہوس والوں نے کہا کیوں نہیں حضور ﷺ نے فرمایا تو فیصلہ سعد بن معاذ کے سپرد ہے۔ ابن عبیدہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میرے صحابہ میں سے جس شخص کا چاہو (اس فیصلہ کے لئے) انتخاب کرو۔ سفارش کرنے والوں نے حضرت سعد بن معاذ کو منتخب کر لیا۔

ایک مسلمان عورت تھی جس کو رقیہہ کا جنازہ ہے اور فیوض کا علاج کرتی تھی اور جس زخمی کا کوئی دیکھ بھال کرنے والا نہ ہو اور نہیں ہو تا قدامتِ قلوب اس کی خدمت خود کرتی تھیں۔ اس کا خیرہ رسول اللہ ﷺ کے حکم سے مسجد کے اندر لے جایا گیا تھا اور حضرت سعد جب جنگ خدرج میں زخمی ہو گئے تھے تو حضور ﷺ نے حکم دے دیا تھا کہ سعد کو رقیہہ کے خیمہ میں رکھو تاکہ قریب سے میں ان کی عیادت اور خیر گیری کر سکوں چنانچہ اس محاصرہ کے زمانہ میں حضرت سعد مسجد کے اندر رقیہہ کے خیمے میں میں مقیم تھے جب حضور ﷺ نے حضرت سعد کو نبی کریم کے معاملہ کا جانچ بھانچا تو میں رقیہہ کے خیمہ میں قبیلہ ہوس والے حضرت سعد کے پاس آئے اور آپ کو ایک عمری گدھے پر سوار کیا گدھے پر بیٹھوں سے ہاتھ اچھا باندھ رکھا گیا تھا اور چار جامدہ کے اوپر ایک مکمل ڈال دیا گیا تھا گدھے کی ناکم بھی مجھ کے بیٹھوں کی تھی حضرت سعد جہم دار آدمی تھے قبیلہ ہوس والے آپ کو اپنے خیمے میں لے کر چلے اور راستہ میں حضرت سعد سے کہنے لگے ابو ہریرہ اللہ کے رسول نے آپ کے بھائیوں (یعنی حلیفوں) کا معاملہ آپ کے سپرد کر دیا ہے تاکہ آپ ان کے معاملہ میں اچھا سلوک کریں اس لئے آپ بھی ان کے ساتھ بھلائی

کریں (یعنی سخت فیصلہ نہ کریں) آپ دیکھ چکے ہیں کہ ایمن الہی نے اپنے طیفوں کے ساتھ کیا اچھا سلوک کیا تھا۔ یہ لوگ حضرت سعد سے بہت زیادہ سفارش کرتے رہے مگر آپ خاموش تھے کوئی بات زبان سے نہیں نکال رہے تھے آخر جب ان لوگوں نے لڑ پڑو دیا تو آپ نے فرمایا اب سعد کے لئے وقت آیا ہے کہ اللہ کے معاملہ میں کسی ملامت گرنے پر اس کے اس کو پروا نہ ہو۔ یہ سن کر خضاک بن خلیفہ بن جلد انصاری اور دوسرے لوگ بول اٹھے۔ انفسوس قوم والوں کی جانیں آگئی سعد کے من سے اٹھ گئی اب بات ابھی لوگوں والوں کو چھٹی بھی نہ تھی کہ خضاک نے ان کو جا کر نئی قرطہ کی موت کی (یعنی فیصلہ موت کی) اطلاع دے دی۔

صحبہ میں آیا ہے کہ جب حضرت سعد مسجد کے قریب پہنچے یعنی اس مسجد کے قریب پہنچے جو حاصرہ کے نفاذ میں تھی قرطہ کے احاطہ میں رسول اللہ ﷺ نے نفاذ کے لئے تیار کرانی تھی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنے سر وار کے (اعتقال) لینے انھوں دوسری روایت میں آیا ہے کہ اپنے بہترین (سب سے اچھے) آدمی کے لینے کے لئے انھوں حاصرہ بن قریش کے نزدیک یہ خطاب صرف انصار کو تھا اور انصار کہتے تھے رسول اللہ کا یہ خطاب تمام مسلمانوں کو تھا۔ امام احمد کی روایت میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اپنے سر وار کو لینے کے لئے کہہ رہے ہو چاروں اس کو احمد بنی عبد الاشمل کا بیان ہے کہ (اس حکم کی تعمیل میں) ہم نے اپنے ہی دل پر کھڑے ہو کر وہ قطاریں نکالیں۔

یو سالت حضرت جابرؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سعد بن کے بارے میں فیصلہ کرو حضرت سعد نے عرض کیا اللہ اس کا رسول فیصلہ کرنے کا زیادہ حق رکھتے ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ ہی ہے تم کو حکم دیا ہے کہ اپنے طیفوں کے معاملہ کا فیصلہ کرو اور اچھی طرح کرو۔ حضرت سعد نے (انصار بن لوہی سے) کہا کہ اپنی قرطہ کے معاملہ میں میرے فیصلہ پر قمر اضیٰ ہو سب نے کہا ہاں ہم تو اس وقت بھی راضی تھے جب آپ یہاں موجود نہ تھے ہم نے آپ کا انتخاب کیا تھا۔ یہ امید تھی کہ آپ ہم پر احسان کریں گے جیسے دوسروں نے (یعنی ایمن الہی نے) اپنے طیفوں کے ساتھ یعنی اپنی ہی قرطہ کے ساتھ کیا تھا۔ سعد نے کہا کیا تم اللہ کے عند چہن کے ساتھ کہنے نہ کہ جو کچھ میں فیصلہ کروں گا تم اس کو واجب اعتقاد قرار دو گے سب نے کہا ہاں۔ سعد نے اس گوشہ کی جانب جہاں رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے اشارہ کرتے ہوئے کہا (یہ فیصلہ) کیا ان پر بھی ہو گا جو یہاں ہیں محنت رسول اللہ ﷺ کا احترام کرتے ہوئے حضرت سعد کا رخ اس وقت رسول اللہ ﷺ کی طرف سے مڑا ہوا تھا۔ حضور ﷺ نے فرمایا ہاں سعد نے کہا تو میں فیصلہ کرنا ہوں کہ ان کے ہاتھ مرد قتل کر دیے جائیں اور عورتوں بچوں کو ہندی غلام بنالیا جائے اور ان کے مال کو ہتھ لیا جائے اور ان کے گھر مہاجرین انصار کو دے دیے جائیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم نے یہ فیصلہ اس حکم خداوندی کے مطابق کیا جو سات گزروں (یعنی سات آسمانوں) کے اوپر سے اللہ نے جہاں فرمایا ہے۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مگر کوئی یہ حکم لے کر فرشتہ میرے پاس آچکا تھا جس رات کی صبح رسول اللہ ﷺ کے حکم کے مطابق فی قرطہ اپنے غلوں سے اترے تھے اسی رات کو حضرت سعد نے یہ دعا کی تھی کہ اے اللہ اگر قریش سے جنگ کرنے کے لئے مجھے زندہ و کھٹا چاہتا ہے تو اپنی رکھ کر کہ جن لوگوں نے تجھے رسول کی خدمت کی ان کو ستیا اور جلا وطن کیا ان سے زیادہ کسی قوم سے لڑنے کی مجھے خواہش نہیں اور اگر قریش کی لڑائی ختم ہو چکی ہے تو اسی (از قہم) کو میرے لئے باعث شہادت بنا دے لیکن جب تک بنی قرطہ کی طرف سے (یعنی ان کی شکست نہ چاہی) کو دیکھ کر میری آنکھیں ٹھنڈی نہ ہو جائیں میرے لئے موت مقرر نہ فرما۔

اللہ نے بنی قرطہ کی طرف سے سعد کی آنکھیں ٹھنڈی کر دی۔ رسول اللہ ﷺ وہاں سے ہڑ ہڑ خشہ ہو لیا یعنی ذی الجوارح کو اپنی ہونے اور حسب العزم رملہ بنت عمارت بخاریہ کے گھر میں یہودیوں کو بند کر دیا گیا۔ منج ہوئی تو رسول اللہ ﷺ مدینہ کے باہر کی طرف تشریف لے گئے وہاں وہی تھا جو آج بھی ہے۔ وہاں ایک گڑھا کھودنے کا حکم دیا گیا پھر ابو اسیمہ مدنی کے مکان کے پاس سے الجار ازیت تک باہر لیں گڑھا صحابہ کھودنے لگے۔

رسول اللہ ﷺ تحریر فرما ہے پھر آپ نے بنی قریظہ کے مردوں کو بلایا اور اس گڑھے میں ان کی گردنیں مار دی جائے لگیں۔ کعب بن اسد سے جو یہودیوں کو دست و دست (قتل اور قتل) رسول اللہ ﷺ کی کلمہ مت میں لے جا رہے تھے۔ یہودیوں نے کہا کعب تمہارا کیا خیال ہے محمد ہمارے ساتھ کیا سلوک کرنے والے ہیں؟ کعب نے جواب دیا تم بھٹو! تمہارے ساتھ وہ معاملہ کریں گے جو تم کو پسند نہ ہو گناہس حال تم کو دیتے کہ چھوڑا نہیں جائے گا تم میں سے جو جائے گناہ موت کر میں آئے مجھ خدا کی قسم (اب تو تمہارے لئے) تلوار ہی ہے میں نے تم کو پہلے جس بات کی دعوت دی تھی (یعنی عہد شکنی نہ کرنے کی) تم نے اس کو نہ مانا۔ کہنے لگے یہ وقت حجاب (برائے بھلائی) کا نہیں ہے اگر ہم تمہاری رائے کو برا سمجھ کر نکلے گا تو نہ کر دے تو جو سوا عہد ہمارے اور محمد کے درمیان تھا اس کو توڑنے میں شریک نہ ہوتے۔ بنی النضیر نے کہا اب ایک دوسرے کو برا بھلا کہنا چھوڑا اس وقت اس سے کچھ فائدہ نہیں مرنے پر تیار ہو چاہے۔

حضرت علی بن ابی طالب اور حضرت ذبیر بن عوام نے بنی قریظہ کو قتل کیا تھا (یعنی قتل کرنے کی عہد مت میں وہ دونوں بزرگوں نے انجام دی تھی) پھر بنی النضیر نے کہا کیا اس وقت گروان سے اس کے دونوں ہاتھ بندھے ہوئے اور تھامی ہوئے اس نے قتل ہونے کے لئے پسند کیا لیکن پھر اس کو چھوڑ دیا اور انگلی انگلی کر دے تاکہ اس کو کھیر کر کوئی نہیں نہ سکے۔

جس رسول اللہ ﷺ کے سامنے آیا تو حضور ﷺ نے فرمایا تم خدا کا کیا لے تھے میرے قابو میں نہیں کر دیا؟ کہنے لگا کیوں نہیں لیکن آپ سے دشمنی رکھتے ہیں اپنے آپ کو قابل ملامت نہیں قرار دیتا کیونکہ اپنے خیال میں میں آپ پر غالب آجائے گا خواستگار تھا لیکن رسول اللہ کو یہ حضور تھا اس کو بھی حضور تھا کہ مجھ پر آپ کو قابو عطا کر دے میں نے ہر چہ وہ دیکھی لیکن جس کی مدد اللہ نہ کرے اس کی مدد کوئی نہیں کر تا۔ پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگا لوگو! اللہ کے حکم میں کوئی عربانی نہیں بنی مگر اسل پر یہ خدا کی طرف سے لکھا ہوا اور مقدمہ کیا ہوا امر ہے یہ کہنے کے بعد بیٹھ گیا پھر اس کی گردن مار دی گئی۔

اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ اپنے قیدیوں سے بھلائی کرو اور دہر کا وقت دہر پانی پاؤ تاکہ ان کو کچھ نقص نہ مل جائے۔ پھر جو پانی روکے ہیں ان کو کھن کر دینا دہری گری کی مدد پر نہ دلو۔ ایک تھوڑی گری دوسری سورج کی گری۔

گری کا موسم تھا اور دون گرم بھی تھا لوگوں نے یہودیوں کو دہر کا کچھ وقت دیا اور پانی پلایا جب لکھنا کہ وہ گئی تو رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے اور جو لوگ باقی روکے تھے ان کو قتل کر دیا گیا۔

کعب بن اسد کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا حضور ﷺ نے اس سے فرمایا میں ہوں اس نے تم کو نصیحت کی تھی اور میرے مصلحت اس نے کچھ کہا تھا مگر تم نے اس کی نصیحت سے فائدہ نہیں اٹھایا کیا اس نے تم کو میرا اہلکار کرنے کا مشورہ نہیں دیا تھا اور یہ نہیں کہا تھا کہ اگر تمہاری ملاقات مجھ سے ہو جائے تو مجھے اس کی طرف سے سلام پہنچاؤ۔ کعب نے کہا ہے شک ابو القاسم تو دیتے کی قسم (اس نے بنی کا تھا) اگر یہ خیال نہ ہو تا کہ یہودی مجھے عار دلائیں گے اور کہیں گے تلوار سے مار گیا تو میں آپ کا اہلکار ضرور کرتا لیکن اب جو میں یہودیوں پر قائم ہوں۔ حضور ﷺ نے حکم دیا اس کو بھی (قتل گاؤ میں) پیش کر۔ چنانچہ اس کی بھی گردن مار دی گئی۔ رسول اللہ ﷺ نے ہر اس مرد کو قتل کر دیا کہ حکم دیا تھا جس کے ذریعہ ہال آگے ہوں۔ امام احمد اور اصحاب السنن نے بیان کیا ہے کہ علیہ قرعہ نے کہا میں (اس زمانہ میں) الا کا قہار ہر جہاں نہیں جتے تھے اس لئے مجھے چھوڑ دیا۔

خبرائی نے حضرت اسلم انصاری کا بیان نقل کیا ہے حضرت اسلم انصاری نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے مجھے بنی قریظہ کے قیدیوں پر مامور فرمایا تھا میں لڑکے کی شرمگاہ دیکھا تھا اگر ذریعہ ہال آگے ہوئے نکلے آتے تو میں اس کی گردن مار دیتا تھا اگر ذریعہ ہال نہ ہوئے تو اس کو میں مسلمانوں کے ہال نصیحت میں شامل کر دیتا تھا۔

رقمہ بن شہل قرعہ ہال نہ دیکھا لیکن اس نے اسبیلہ بن حمیس کی بہن ام اللہ و سلمیٰ بنت حمیس کی ہاتھ حاصل کر لی۔ ام

اللہ و رسول اللہ ﷺ کی مخالفت میں سے بھی یعنی آپ کے دہرہ و مدد طلب کی مخالفت محمد عبد المطلب کی ماں قبلہ نبی خدا میں سے
 حسی مسلمی (قدیم اسلام حسی اس) نے دونوں قبلوں کی طرف لہار پڑھی تھی مسلمی نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گزارش کی
 اے اللہ کے نبی آپ پر میرے ماں باپ قربان تھے رفاہ کو بخش دیجئے اس نے خیال ظاہر کیا ہے کہ وہ آنکھ لہار پڑھے گا اور
 دہشت کا گوشت بھی کھائے گا (یعنی مسلمان ہو جائے گا اور گوشت کے گوشت کو شریعت اسلامیہ کے مطابق حلال سمجھے گا)
 حضور ﷺ نے رفاہ کو بلور بہہ مسلمی کو اسے دل رفاہ کو زندہ و مجوز دینے کا سبب مسلمی ہوئی اس کے بعد رفاہ مسلمان ہو گیا یہ
 سلسلہ قتل (دہرہ) کا ٹہرہ یہاں تک کہ قتل چھپ گئے اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے احکام مقتولین پر مٹی ڈال دی گئی۔ سب
 کچھ حضرت سعد بن معاذ کی نظر کے سامنے ہوا اور اللہ نے حق کی دعا قبول فرمائی۔

(اس روز) سوائے نبی نصیر کی ایک عورت کے اور کسی عورت کو قتل نہیں کیا گیا یہ عورت چاندھی جو نبی قریظ کے کسی
 مرد کے نکاح میں تھی اور وہاں میں یہ ایک قریظ بنو یاسر کا کامروہ بنت ہو گیا چاندھی عورت کے سامنے روئی اور کہا تم مجھ سے جدا
 ہو جاؤ گے شوہر نے کہا تو بیت کی قسم تو اور کسی کام نہیں آسکتی صرف اس بھائی کے پاٹ کو لوہرے مسلمانوں پر لڑاؤ ہے کیونکہ
 آپ تک ہمیں میں سے کسی کو قتل نہیں کرتے ہیں تو عورت ہے اگر لہو ہم پر غالب آئے تو چھ قتل نہیں کریں گے کیونکہ وہ
 عورتوں کو قتل نہیں کرتے ہیں اور یہ مجھے گوارا نہیں کہ تجھے باندنی چلا جائے میں چاہتا ہوں کہ (میرے بعد) تجھے قتل کر دیا
 جائے۔ بلکہ اس وقت ذہیر بن جاحک کے قتل میں تھا اس نے قتل کے لیے سے بھل کاپاٹ لڑکا دیا مسلمان سایہ لینے کے لئے
 قلعہ (کی دیواروں) کے نیچے بیٹھ جایا کرتے تھے مسلمانوں نے سب سے حرکت دیکھی تو منتشر ہو گئے قلعہ میں سویہ کے لوہر چکی کر پڑی
 اور حق کا سر پھٹ کے چلے ہو گیا یہی سے حق کی دعوت ہو گئی۔ عروہ کا بیان ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا اللہ عائد میرے پاس
 موجود تھی اور خوب ہنس ہنس کر باتیں کر رہی تھی اور رسول اللہ ﷺ نبی قریظ کو گھوڑوں سے قتل کر رہے تھے۔ دوسری روایت
 میں آیا ہے کہ چاندھی (میں نہیں کر) کہہ رہی تھی کہ نبی قریظ کے سر و لہار سے جا رہے ہیں ایک دم کسی پکارنے والے نے چاندھی کا نام
 لئے کہ آؤ اور نبی قریظ عورت کہاں سے آئے گئے کہاں ہوں نہ لہی قسم میں نے کام بخت تجھے اس سے کیا تعلق۔ کہنے لگی۔
 (اب) میں ماری جاؤں گی میں نے کہا نہیں۔ کہنے لگی میں نے ایک بات کہی ہے۔ چاندھی پہلی گئی اور غلام بن سویہ کے عوض اس
 کی گردن مار دی گئی۔ حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں میں چاندھی کی خوش طبعی اور نبی کی دہشتی میں روموں کی جب کہ وہاں بچی تھی کہ
 اس کو قتل کیا جائے گا۔ (پھر بھی خوب ہنس رہی تھی)

مسئلہ :- جسور کا مسلک ہے کہ کسی بھاری چیز سے کوئی کسی کو قتل کر دے تو قصاص لیا جائے گا بلکہ کا و اللہ اس کی
 شہادت دے دے۔ باجہ نام یہ ضابطہ نے فرمایا بھاری چیز سے قتل کا کوئی قصاص نہیں خواہ کوہر نہیں کسی پر پھینک دیا ہو قتل ہو یا
 زخم اس کا قصاص صرف اس وقت ہو گا جب تک وہ سارا دھرتے ہو۔ سورہ توبہ کی آیت تَبْتَکُمَ الْیَاسَی کی تفسیر کے
 ذیل میں ہم اس مسئلہ کی تفسیر کر چکے ہیں۔

محمد بن اسحاق نے بروایت ذہیری بیان کیا ہے کہ وہ روایت میں جنگ یرموک کے دن ذہیر بن جاحق قریظی جس کی کنیت
 ابو عبد الرحمن تھی ثابت بنی قریظ بن جاحق کو پکڑ کر لے گیا اور (بجائے قتل کرنے بیٹھا مٹانے کے) اس کی بیٹھائی کے بال کاٹ
 کر چھوڑ دیا سب نبی قریظ کا یہ دن آیا تو ذہیر قریظی بہت بوزخا تھا ثابت نے اس سے کہا ابو عبد الرحمن کیا تم مجھے پہچانتے ہو آؤ
 نے جو اب دیکھو جیسا آدمی آپ جیسے آدمی سے کس طرح انہماک ہو سکتا ہے ثابت نے کہا آپ نے جو احسان اچھ پر کیا تھا میں آج
 اس کا بدلہ دینا چاہتا ہوں ذہیر نے کہا شریف لوگ بھلائی کا اہم بدلہ دیتے ہیں میں اس کے بعد ثابت رسول اللہ ﷺ کی خدمت
 میں حاضر ہونے اور عرض کیا کہ رسول اللہ ذہیر کا بھوہ پر ایک انسان تھا میں چاہتا ہوں کہ اس کا بدلہ لیاؤں۔ حضور ﷺ ذہیر کی
 بیان مجھے عطا فرمائی فرمایا وہ تم کو بخش دیا گیا۔ ثابت یہ اختیار لے کر ذہیر کے پاس آئے اور کہہ رسول اللہ ﷺ نے میرے لئے
 قصداً بیان بخشی کہ نبی ذہیر نے کہا ایک بوزخا جس کے نہ نبی نہ بچے زاد ہو کر کیا کرے گا یہ بات سن کر ثابت پھر رسول

اللہ ﷻ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ زہیر کے ہاں بچوں کو معاف کر دیجئے۔ فرمایا وہ بھی تمہیں دے دیتے تھے۔ ثابت زہیر کے پاس پہنچے اور کہا تمہارے اہل و عیال رسول اللہ ﷻ نے مجھے سہہ کر دیئے اور اب میں وہ تم کو دیتا ہوں زہیر نے کہا وہ گھر والے جو نماز میں ہوں اور کن کے پاس کچھ مال نہ ہو کسی طرح مرنے لگتے ہیں۔ ثابت پھر رسول اللہ ﷻ کے پاس پہنچے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس کا مال بھی عطا فرما دیجئے فرمایا وہ بھی تم کو دے دیا گیا۔ ثابت نے زہیر سے جا کر کہا کہ اللہ کے رسول ﷻ نے تمہارا مال مجھے بخش دیا اب تمہارا بچہ زہیر نے کہا ثابت اس شخص کا کیا ہو ابو جہش اور تیرے بھائی آئینہ تھا جس کے اندر (پورے) قبیلہ کا چہرہ دکھائی دیتا تھا یعنی کعب بن اسد ثابت نے کہا اس کو قتل کر دیا گیا۔ زہیر نے کہا جہش اس کا کیا ہو ابو شمر اس کا بھی سر اور ہاتھ اور سینہ لوگوں کا بھی دونوں کا سر گردہ قد لڑائی کے موقع پر لوگوں کو سولیاں عطا کر رہا ہے اور خدا کے لہجہ میں کھانا کھاتا تھا یعنی نبی بن الخبب کہا گیا ثابت نے کہا وہ بھی مارا گیا۔ زہیر نے کہا قرآن میں شول کا کیا ہو ابو حلد کرنے کے وقت ہمارا بول قہار حلد سے مرنے کے وقت ہمارے لئے عاتبہ ہو تا تھا (یعنی عاتبہ نے پورے سر و ہاتھ جاتا تھا کہ اہل دی حفاظت ہو سکے) ثابت نے کہا وہ بھی قتل ہو گیا۔ زہیر نے کہا دونوں نشست گاہوں یعنی نبی کعب بن قریظ اور نبی عمرو بن قریظ کی مجلسوں کا کیا ہو ثابت نے کہا (دونوں مجلسوں کے لوگ چلے گئے اور وہ دے گئے زہیر نے کہا ثابت میں نے جو بھائی چہرے ساتھ کی تھی اس کا واسطہ دے کر تجھ سے درخواست کرتا ہوں کہ تو مجھے بھی انہیں لوگوں کے پاس پہنچا دے۔ خدا کی قسم ان کے بعد زندگی کا کوئی جز نہیں جس گھر میں وہ لوگ فروکش اور مقیم تھے میں اس گھر میں جا کر ان کے بعد بیٹھ رہوں مجھے اس کی ضرورت نہیں لیکن ثابت میرے بعد میرے اہل و عیال کا نکار نکالنے کے ساتھ سے درخواست کر رہا کہ وہ ان کو آزاد کر دے اور ان کا مال ان کو دے چنانچہ ثابت کی درخواست پر رسول اللہ ﷻ نے زہیر کی یہی بچوں کو اور با استقامت اسلحہ پائی مال واپس کر دیا۔ زہیر نے کہا ثابت میرا جو حق تجھ پر ہے تجھے اس کا واسطہ مجھے (جلد مان) دستوں سے ملا دے مجھ سے لپا لپا دیو یہ بھی صبر نہیں ہو سکتا جتنی دیر میرے ہونے ڈال کو خوش میں رہ کر وہ بڑا مال کو کنوئیں میں ڈالنے میں ہوتی ہے اس میں اسحق کا بیان ہے ثابت نے لے لے جا کر زہیر کی گردن مار دی۔

محمد بن عمر کا بیان ہے کہ ثابت نے کہا میرا مجھ سے یہ نہیں ہو سکتا کہ میں تجھے قتل کر دوں۔ زہیر نے کہا مجھے پروا نہیں کہ میرا حق کون ہو (تیرے ہاتھ سے مارا جا رہا یا کسی اور کے ہاتھ سے میرے لئے (دونوں برابر ہیں) آخر حضرت زہیر بن عوام نے اس کو قتل کر دیا۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کو جب زہیر قرعہ کی اس قول کی اطلاع ملی کہ میں اپنے دستوں سے طوں کا تو آپ نے فرمایا جس کی آگ میں دو اپنے دستوں سے ہمیشہ ہمیشہ طاقت کر رہا ہے گا۔

اس کے بعد نبی قریظ کا مال متاع اور عورتوں کی تقسیم کی گئی۔ یہ سب سے مسلمان مفت تھا جس میں (بعض لوگوں کو دہرا حصہ ملا۔ مسلمانوں کی تعداد تین ہزار تھی اور ان میں ۳۶ گھوڑے (سوار) تھے۔ کل مال کے ۳۰۰۰۰ تین ہزار پستہ حصے کئے گئے ہر آدمی کا ایک حصہ اور گھوڑے کا دو حصہ۔

رسول اللہ ﷻ کے تین گھوڑے تھے لیکن حصہ صرف ایک ہی گھوڑے کا مقرر کیا گیا۔ لام ابو حنیفہ، لام مالک اور لام شامی کا یہی قول ہے اور اسی واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک سوار کے گھوڑے خود ایک سے زائد ہوں لیکن حصہ صرف ایک ہی گھوڑے کا لگایا جائے گا۔ صحابین کے نزدیک ایک سے زائد اگر کسی سوار کے گھوڑے ہوں تو صرف دو گھوڑوں کا حصہ لگایا جائے گا دوسرے زائد گھوڑوں کے حصے لگنا با حق اسے منسوب ہے۔ سورۃ انفال میں اس کی بحث گزر چکی ہے۔

رسول اللہ ﷻ نے حضرت غلام بن سیدہ شہید کا بھی حصہ لگایا تھا غلام کو بھی کاپات اور سے کر کرانہ نے شہید کر دیا تھا۔ حضور ﷺ نے غلام بن عیسیٰ کا بھی حصہ لگایا جو عاصمہ کے دوہرے مسلمانوں کے ساتھ شریک تھے پھر وفات پا گئے تھے۔ غلام کے حصہ کا مقرر اسے تھا کہ اس قول کو ثابت کر رہا ہے کہ معرکہ میں جو مسلمان شریک ہو اور خود انہوں کے شہسخت کمانے اور ان کا مال و دارالاسلام میں لا کر جمع کرنے سے پہلے اس کا انتقال ہو جائے اس کا حصہ ضرور لگایا جائے گا۔

ابن ابی شیبہ نے صحیح سند سے حدیث موقوف نفل کی ہے کہ مالِ قیمتِ فدا کا ہے جو عمرہ کے میں حاضر ہوئے ہوں۔
طبرانی نے اس حدیث کو مرفوعاً بھی نقل کیا ہے اور موقوفاً بھی لیکن اس کو موقوف کہا زیادہ صحیح ہے۔ یہ حدیث حضرت عمرؓ
موقوف ہے شافعی نے بھی یہ حدیث نقل کی ہے جو حضرت ابو بکرؓ پر موقوف ہے اور منقطع بھی ہے۔

لام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ مالِ قیمت میں مجاہدین کا استحقاق اس وقت پہنچتا ہے جب در اسلام میں لاکر مال جمع کر دیا
ماتے جو مجاہد اس سے پہلے مر جائے گا یا دیا جائے گا اس کا حصہ مقرر نہیں کیا جائے گا اور اس کے وارثوں کو میراث میں تقسیم
نہیں کیا جائے گا اور وہ ملک جو در الحروب میں مسلمانوں کو مالِ قیمت جمع کرنے سے پہلے فتح کیا گیا ہو ان کا حصہ مقرر کیا جائے گا۔
ملک کا مسئلہ سورۃ انفال میں گزر چکا ہے واللہ اعلم۔

مسئلہ :- جوہر کے نزدیک سولہ کو تین حصے دیے جائیں گے ایک سولہ کا دو گھوڑے کے۔ لام ابو حنیفہ کے نزدیک سولہ
کو دو حصے دیے جائیں گے ایک سولہ کا اور ایک گھوڑے کا تین حصے کے مال کی تقسیم کا طریقہ جوہر کے قول کو ثابت کر رہا ہے۔
فائدہ :- رسول اللہ ﷺ نے قیدیوں میں سے شمس لے لیا قاتل ہی میں سے آپ آؤ بھی کرتے تھے اور کسی کو چوبہ
بھی کرتے تھے۔ اسی طرح آپ نے غلہ خانوں میں سے بھی شمس لیا تھا۔ اس میں سے ہر ایک کے کچھ حصے کے جاتے اور (دوسرے)

اللہ ﷺ کا پانچواں حصہ محمد بن حذافہ بن یمان کے قبضہ میں دے دیا جاتا تھا پانچواں حصہ ۵/۴ لوگوں کو تقسیم کر دیتے۔
رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کا کوئی حصہ تو مقرر نہیں کیا تھا لیکن کچھ مال دیا ضرور تھا۔ اس عمرہ کے میں مندرجہ ذیل
عورتیں موجود ہیں۔ حضرت منیہ بنت عبد المطلب، حضرت ام عمارہ، حضرت ام عطاء الصدیہ، حضرت ام سلیطہ، حضرت
سمیرہ بنت جحش، حضرت ام سعد بن معاذ، حضرت کیفہ بنت داود۔

رسول اللہ ﷺ نے کچھ قیدی ام سعد بن معاذ کے ساتھ فروخت کرنے کے لئے بھیج دیئے تاکہ ان کی قیمت سے اسلحہ اور
گھوڑے خرید لئے جائیں۔ یہ روایت محمد بن عمر کی ہے لیکن ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ سعید بن زید الصدی کے ساتھ تھی یہ قریظہ
کے کچھ قیدی بیچے تھے جن کی قیمت سے سعد نے گھوڑے اور اسلحہ خریدے تھے۔

حضرت عثمان بن مظان اور حضرت عبدالرحمن بن عوف نے کچھ قیدی عورتیں شرکت میں خریدی تھیں پھر حضرت
عبدالرحمن نے خریدی ہوئی عورتیں دو حصوں میں بٹھائی۔ بوڑھی عورتوں کو ایک طرف کیا اور جوان عورتوں کو دوسری
طرف۔ پھر حضرت عثمان کو اختیار دے دیا کہ جو حصہ آپ چاہیں لے لیں۔ حضرت عثمان نے بوڑھی عورتوں والا حصہ لے لیا
اور اس کی وجہ سے بڑے مالدار ہو گئے کیونکہ بوڑھی عورتوں کے پاس سے کثیر مال برآمد ہوا۔

ابن ہبیر نے کہا بوڑھی عورتوں کے پاس سے ایک ہاونے کے بعد مال برآمد ہوا تھا جس لئے ان سے مال لے کر مالِ قیمت
میں شامل نہیں کیا گیا تھا۔ حضرت عثمان نے اپنی خریدی ہوئی عورتوں میں سے ہر عورت سے کہہ دیا کہ اتنے وقت میں اتنا مال ہر
عورت دے گی وہ آؤ کر دی جائے گی چنانچہ عورتوں نے مقررہ مدت میں مال کی مقدار دے دی وہ آؤ کر دی گئی حضرت
عثمان نے اس سے کوئی تعرض نہیں کیا۔

عورتوں سے ان کے بچوں کو چاہا کرتے کہ رسول اللہ ﷺ نے ممانعت فرمادی تھی۔ تقسیم کے وقت بھی اور فروخت
کے وقت بھی اور فرمایا تھا ان لوگوں کے بچے میں تفریق نہ کی جائے جب تک بچہ مال نہ ہو جائے ورنہ ثابت کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ
ہوئے سے کیا مرفوعہ فرمائی کہ کو حیض آنے لگے اور لڑکے کو استحکام ہونے لگے۔ رسول اللہ ﷺ کو من عبادۃ من الصامت۔
حضرت عبادہ بن صامت کی روایت ان الفاظ کے ساتھ بھی آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مال اور اس کے بچے میں جدائی
نہ کر۔ عرض کیا گیا کہ تک فرمایا تک لڑکا بانٹا ہو جائے اور لڑکی کو حیض آنے لگے۔

ابن جوزی نے دار قلمی کا قول نقل کیا ہے کہ اس سند میں عبداللہ بن عمر بن حنن ربوی ضعیف ہے، علی بن مدینی نے
اس کو حتمی لکھ دیا ہے۔

ترہی نے لکھا ہے کہ حضرت ابویہ انصاری نے قریمیا میں نے خود سارہ رسول اللہ ﷺ فرما ہے مجھے جس نے اس اور اس کے بچے میں جدائی کی قیامت کے دن اللہ اس کے لئے اور اس کے بچے کو درمیان بدائی کر دے گا۔ ترہی نے اس روایت کو حسن غریب کہا ہے اور حاکم نے بشرط مسلم صحیح قرار دیا ہے لیکن اس قول میں کچھ ضعف ہے کیونکہ اس کی سند میں ایک راوی جی بن عبد اللہ بھی ہے جس کے حلقہ اختلاف ہے اسی وجہ سے ترہی نے اس روایت کو صحیح نہیں کہا۔

حاکم نے مستدرک میں حضرت عمران بن حصین کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قریمیا طحون ہے وہ جس نے اس اور اس کے بچے میں جدائی کر دی ہو۔ حاکم نے کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے لیکن اس کی سند میں علقم بن محمد شامل ہے حاکم نے بھی یہ روایت قرطیب بن محمد و عمران بن حصین بیان کی ہے لیکن علقم لڑائی بردار اور کسی قرطیب بن محمد و عمران بن حصین (برہر است)

میں کہتا ہوں اس قصہ بیان کی توثیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ علقم نے بھی یہ حدیث عمران سے سنی ہو بھی ابو ہریرہ سے اور تیسری روایت میں کسی صحابی کا ذکر نہ کیا ہو جس کی وجہ سے یہ روایت مرسل ہو گئی۔
ابن قطان نے لکھا ہے روایت صحیح نہیں ہے کیونکہ علقم نامعلوم ہے۔

ابن حاکم نے لکھا ہے قطان کی مراد صرف اس سلسلہ روایت کی تعلق ہے وہ نہ یہ حدیث ثقہ طریقوں سے روایت کی گئی ہے الفاظ کے اختلاف کی وجہ سے معنی مشترک ہیں جو صحیح ہے یعنی میں کو بچہ سے جدا کرنے کی ممانعت کر دی گئی ہے۔

در قطبی نے بوساطت میمون بن ابی شیبہ حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ میں نے ایک ہاندی اور اس کے بچے میں جدائی کر دی (یعنی ایک کو فروخت کر دیا) دوسرے کو اپنے پاس رکھا رسول اللہ ﷺ نے اس کی ممانعت فرمادی اور بیعت دلائی۔ ابو داؤد نے موطا میں لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو اپنا پس کر دیا میں حاکم نے کہا مرسل ہوا ۱۱۸۱ سے زود ایک ضعف نہیں پیدا کر کے حاکم نے اس کو صحیح سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور یہی ہے اس کو ترجیح دی ہے۔

مسئلہ: ہامی حدیث سے لام ابو حنیفہ نے استنباط کیا ہے کہ قحطیہ وغیرہ کے ذریعہ سے ان دو چھوٹے نکاحوں میں تفریق کرنا جو باہم قرابت دار عرم ہوں ناجائز ہے اسی طرح نہایت قرابت میں تفریق کرنا بھی ناجائز ہے جو ایک دوسرے کے قرابت دار عرم ہوں۔ لام احمد کے نزدیک اگر وہ باہم باہم عرم ہوں تو ان کو جدا کرنا بھی جائز نہیں۔

امام مالک نے کہا ہم تفریق کا یہ حکم صرف مال اور اس کے بچہ سے متعلق رکھتا ہے کیونکہ حدیث مذکور میں اتھالی گیا ہے۔ لام شافعی نے کہا بچہ کو اس کے ماں باپ سے جدا نہ کیا جائے خواہ کتنے ہی لوگے ہوں (یعنی دادا پر دادا پر دادا دلائی پر دلائی دلائی پر دلائی وغیرہ تمام اصول کا حکم وہی ہے جہاں کا ہے۔

لام ابو حنیفہ اور لام احمد نے باہم عرم ہونے کو مانع تفریق قرار دیا ہے کیونکہ بعض حدیث میں اصول و طرود کے علاوہ بھی تفریق کرنے کی ممانعت آئی ہے۔ حضرت علی کا بیان ہے مجھے رسول اللہ ﷺ نے دو مقام (۱) موطا فرماتے جو بھائی بھائی تھے میں نے ایک کو فروخت کر دیا حضور ﷺ نے دراصل فرمایا علی وہ لڑکا کیا ہوا؟ میں نے ہاتھ عرض کر دیا قریمیا اس کو وہاں لے لو۔ ترہی نے لکھا ہے یہ حدیث حسن غریب ہے لیکن ابو داؤد نے اس پر گزرتی ہے اور کہا یہ حدیث میمون بن شیبہ نے حضرت علی کی روایت سے بیان کی ہے اور میمون نے حضرت علی کو نہیں پایا اس لئے یہ حدیث مرسل ہوئی اور ۱۱۸۱ سے نزدیک مرسل حدیث قاضی استدلال ہے حاکم اور در قطبی نے ایک اور طریق سے بوساطت عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ حضرت علی کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس کچھ لہدی آئے حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ ان میں سے ۱۱ بھائیوں کو فروخت کر دو میں نے دو فوں کو الگ الگ فروخت کر دیا پھر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اطلاع دے دی۔ حضور ﷺ نے فرمایا (جلد) چنانچہ اور ان کو وہاں لے لو اور نکاح کر کے ان کو فروخت کر دو۔ ایک کو ۱۱۸۱ سے یہ جدا نہ کر دو۔ حاکم نے اس روایت کو بشرط تحقیق صحیح کہا ہے اور ابن قطان نے بھی کہا ہے اس سند میں کوئی عیب نہیں اس بحث میں یہ روایت سب سے زیادہ قاضی

احمد ہے۔ ایک اور طریق سے امام احمد اور بزرگ نے بھی اس کو بیان کیا ہے ابن ہمام نے کہا اس روایت میں اختلاف ہے لیکن ہمارے معروف ضابطہ کے بموجب اس میں کوئی نقص نہیں ہے۔

در فضی نے بواسطہ طلح بن عمران ازلی بردہ حضرت ابو موسیٰ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس شخص پر لعنت فرمائی جو اس کو اس کے بچے سے اور بھائی کو بھائی سے جدا کر دیتا ہے۔ جب بھائی کو بھائی سے جدا کرنے کی ممانعت (اس حدیث سے) ثابت ہو گئی تو معلوم ہوا کہ تفریق سے منع قرابت مع حرمت ہے اگر دو درجہ بچے کی وجہ سے حرمت پیدا ہو گئی ہو تو قرابت ہو مگر حرمت نہ ہو مثلاً دونوں باہم چچا و بھوپا تو تفریق کی ممانعت ان پر لاگو نہ ہوگی۔

مسئلہ :- اگر میں اور اس کے بچے میں جدائی کر دی اور ایک کو فروخت کر دیا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک بیعت نافذ ہو جائے گی لیکن ایسا کرنے والا گناہگار ہوگا۔

امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک بیعت ہی باطل ہوگی نافذ نہیں ہوگی۔ اسی طرح امام احمد کے نزدیک اس صورت میں بھی بیعت باطل ہوگی جس میں قرابت و ولادت کا تعلق نہ ہو (بلکہ رضاعت وغیرہ کا رشتہ ہو) امام ابو یوسف کے نزدیک صرف قرابت و ولادت کی صورت میں بیعت نافذ ہوگی دوسری روایت میں امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں صورتوں میں بیعت نافذ ہوگی خواہ دونوں میں قرابت و ولادت ہو یا کوئی دوسری حرمت ہو جیسے رشتہ رضاعت وغیرہ)۔

اگر سے اس اختلاف کی بناء ایک بنیادی ضابطہ کے اختلاف پر ہے اگر بغیر کسی قرینہ کے شروعات سے ممانعت کر دی گئی ہو تو ایسی ممانعت شروعات کو باطل کر دیتی ہے یہ تینوں اماموں کا قول ہے۔

امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے نزدیک ایسی ممانعت موجب فساد ہونا چاہئے (موجب بطلان نہیں) لیکن بیعت موجود ہیں تراویح میں بھی ہے پھر بیعت کے باطل ہونے کی کوئی وجہ نہیں) لیکن طرحین کے نزدیک تفریق کن بیعت کی ممانعت ایک یہ روایت سے کر دی گئی ہے۔ جیسے نوان احمد کے وقت بیعت کی ممانعت کر دی گئی ہے اور اسے خاندانی وجہ سے اگر ممانعت ہو تو اس سے نفس بیعت میں فساد نہیں ہوتا بلکہ اگر کسی وصف لازم کی وجہ سے ممانعت کی گئی ہو تو موجب فساد ہے۔

امام ابو یوسف کے قول کی یہ وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی کو واپسی بیعت کا حکم دیا تھا اور واپسی اسی وقت ممکن ہے جب عقد فاسد ہو۔ امام ابو حنیفہ نے حکم واپسی کو طلب اقالہ قرار دیا ہے (اور طلب اقالہ سابق بیعت کے ختم کرنے کی طلب ہوتی ہے اور سابق بیعت کو ختم کر دینے کے لئے یہ ضروری نہیں کہ پہلی بیعت فاسد ہو)۔

مسئلہ :- حضرت عبادہ بن صامت کی حدیث اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ اگر دونوں غلام یا عبادہ یا بالغ ہوں (خواہ دونوں کے درمیان کیسا ہی قریبی رشتہ ہو تو دونوں کو الگ کر دینا جائز ہے۔

انہی عبد اللہ نے یہ حدیث اشتیاب میں لاکر کی ہے ہڑوے کیا یہ حدیث صحیح ابن خزیمہ میں بھی آئی ہے۔ مسئلہ :- مگر چھوٹے بچے کے ساتھ اس کے باپ دونوں ہوں تو چھوٹوں میں سے کسی ایک کو الگ فروخت نہیں کر سکتا اگرچہ اس کے ساتھ اس کی ماں اور بھائی اور بیوی بھی ہو یا ماں اور خالہ ہو یا ماں اور بھائی (یا) ہو تو اس (اور بچہ) کے علاوہ سب کی بیع موقوفہ ہو جائے گی کیونکہ اس کی شفقت کے بعد کسی دوسرے قربت والی محمد اہل کی ضرورت نہیں رہتی اگرچہ بھائی ہوں تو چھوٹے بچے کے ساتھ اس کے باپ اور بھائی اور بیوی بھی ہو تو خالہ اور خالہ کو الگ کر کے فروخت کر دینا جائز ہے۔ اگرچہ کے ساتھ صرف اس کی بیوی اور خالہ ہو تو بیوی بھی اور خالہ کو الگ کر کے فروخت کر دینا جائز نہیں۔ اس کا ضابطہ یہ ہے کہ اگرچہ کے ساتھ اس کے کدو اور اس کی ایک تعدد ہو جس میں چھوٹے ترین رشتہ دیکھتے ہوں کچھ دور کا تو دور والے کو الگ فروخت کرنا جائز ہے اور تھا اقرب کی بیع اور دست نہیں اور سب ایک ہی دور میں ہوں اور مختلف انکس ہوں جیسے ماں اور باپ ہوں اور خالہ بیوی ہوں تو الگ کر کے کسی کو فروخت کرنا صحیح نہیں یا سب کو فروخت کیا جائے یا کسی کو نہ بیچا جائے اور اگر ایک ہی جنس کے ہوں جیسے دو بھائی ہوں اور چچا ہوں تو چھوٹے بچے کے ساتھ ایک کو چھوڑ دینا اور باقی کو فروخت کر دینا جائز ہے۔

مسئلہ :- بشیئل ارشاد میں بیان کیا گیا ہے کہ بنی قریظہ کی قیدی مائیں اور ان کے چھوٹے بچے ساتھ ساتھ عرب کے مشرکوں اور یودیوں کے ہاتھ فروخت کئے جاتے تھے لیکن جس چھوٹے بچے کے ساتھ اس کی ماں نہ ہوتی تو اس کو سوائے مسلمان کے نہ یودی کے ہاتھ فروخت کیا جاتا تھا نہ مشرک کے ہاتھ۔ کیونکہ چھوٹے بچے اگر اپنے کا فر باپ یا ماں کے ساتھ کر لے ہو کر آئے تو اس کو کافر قرار دیا جاتا ہے اس لئے اس کی فروخت کافر کے ہاتھ بھی درست ہے اور جو بچہ تھا کیا ہو نہ ماں اس کے ساتھ نہ باپ تو تبدیل ہو گئے کی وجہ سے اس کو مسلمان سمجھائے گا۔

والقہوی قریظہ کے دن عطاء بن سوع اور منذر بن محمد شہید ہو گئے۔ فائدہ :- بنی النضر کے خاندان کی ایک عورت تھی جس کا نام قمار بھانہ بنت زید بن عمرو بن خداقہ بن بنی عمرو بن قریظہ میں رہتی تھی عورت تھی خوبصورت۔ رسول اللہ ﷺ کو بھانگی آپ نے اس کے مائے اسلام پیش کیا لیکن اس نے مسلمان ہونے سے انکار کر دیا۔ حضور ﷺ اس سے کنارہ کش ہو گئے لیکن دل میں اس کا خیال رہا اس لئے انہی سب کو طلب فرما کر ان سے اس کا تہ کر دیا لیکن سب نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ پر میرے ماں باپ قربان وہ مسلمان ہو جائے گی۔ انہی سب سے یہاں سے نکل کر رہنا سب کے پاس پہنچے اور اس سے کہنے لگے اب اپنی قوم کی طلب چھوڑ دو تم نے دیکھ لیا کہ حبی بن اخطب کیسی معیت ان پر لے آیا اب مسلمان ہو جاؤ رسول اللہ ﷺ تم کو اپنے لئے پسند فرمائیں گے۔ دیکھتے انہی سب کی بات مان لیا۔ اور رسول اللہ ﷺ صحابہ کے ساتھ شریف لہا تھے اپنا تک حضور ﷺ کو جو قس کی آواز سنائی دی فرمایا یہ تو انہی سب کے جو قس کی آواز ہے مجھے رہنا کہ مسلمان ہونے کی بشارت دینے آ رہا ہے۔ چنانچہ انہی سب نے آگے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ رہنا مسلمان ہو گئی یہ بات سن کر حضور ﷺ خوش ہو گئے۔ رہنا حضور ﷺ کی اوقات تک آپ کے پاس رہی اور ملوک ہونے کی حالت میں یہ رہی۔ رسول اللہ ﷺ چاہتے تھے کہ رہنا سے نکال کر لیں اور اس کو پردہ میں رکھیں لیکن رہنا نے کہا یا رسول اللہ ﷺ مجھے یوں ہی اپنی ملکیت میں رہنے دیجئے (آؤ نہ کیجئے) میرے لئے یہ آپ کے لئے یہی بات آسان ہے (نہ اس میں آپ کو کوئی تکلیف نہ تھی) اس لئے حضور ﷺ نے ان کو پابندی (یعنی کی سمورت) میں لے لئے۔

فائدہ :- جب بنی قریظہ کا قہد ختم ہو گیا تو حضرت سعد بن معاذ کا وہ بھی نکل گیا۔ حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ سب کے پاس (ان کو دیکھنے کے لئے) (عمرو نے لگے) اس وقت میں اپنے حجرہ میں تھی اس خدا کی قسم جس کے قبضہ میں محمد ﷺ کی جان ہے میں نے عمر کے رونے کی آواز اور بکر کے رونے کی آواز سے الگ

ہیں ایسی ہی عورتیں محمد بنی احسان کا معنی ہی ہے کہ رب کی مہلت اسے حضور عجب سے کی جائے کہ گویا رب انھوں کے سامنے ہے۔

ہوئی نے کھانے اس زمانہ میں رسول اللہ ﷺ کی نو بیویاں تھیں پانچ قریشی حضرت عائشہ بنت صدیق اکبر، حضرت صفہ بنت عمر فاروق، حضرت ام حبیبہ بنت ابوسنیان، حضرت ام سلمہ بنت امیہ، حضرت سودہ بنت امہ، بانی چار قریشی تھیں۔ حضرت زینب بنت جحش اموی، حضرت میمونہ بنت حارثہ، حضرت جلالہ، حضرت صفیہ بنت امیہ انقلب خیرہ کی اسرا تھیں، حضرت جویہ بنت حارثہ مصطفیٰؐ۔

جب آیت تلخیص (مندرہ بالا) نازل ہوئی تو سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا آپ رسول اللہ ﷺ کی سب سے زیادہ حقیقی بیانی تھیں۔ حضور نے اس کے سامنے آیت چھیڑ دی اور ان کو (طلاق حاصل کرنے یا ساتھ رہنے کا) اختیار دیا۔ حضرت عائشہ نے اللہ اس کے رسول اور دلوں آخرت کو اختیار کیا اور اس بات سے حضور کے چہرہ پر خوشی محسوس کی۔ دوسری بیویاں نے بھی حضرت عائشہ کی پیروی کی۔

یاد رکھنا ہے کہ جب اس بات کو سنیں کہ رسول اور دلوں آخرت کو اختیار کیا تو اللہ نے بھی ان کی قدر افزائی کی اور رسول اللہ ﷺ کو انھیں بیویوں پر بس کرنے کا اور آنکھوں سے نکال دینے کا حکم دے دیا اور فرمایا لَا یَجْعَلُ لَکَ الْیَسَاءُ مِنْ بَیْنِ الْعَدُوِّیْنَ کے بعد قصار سے لئے اور عورتوں سے نکال دیا۔

مسلم اور نور سنائی نے بوساطت ابو ابراہیم حضرت جابر کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے بارگاہ نبوت میں داخلہ کی اجازت طلب کی لیکن آپ کو اجازت نہیں ملی، پھر حضرت عمرؓ آئے اور انھوں نے اجازت طلب کی ان کو بھی اجازت نہیں ملی، کچھ دیر کے بعد دونوں کو اجازت دے دی۔ دونوں حضرات اندر پہنچ گئے۔ رسول اللہ ﷺ اس وقت ممکن خاموش بیٹھے ہوئے تھے، گرد گرد آپ کی بیویاں موجود تھیں۔ حضرت عمرؓ نے (اپنے دل میں) اگلا مجھے کوئی ایسی بات کہنی چاہئے جس سے رسول اللہ ﷺ نہیں چڑیں حضرت عمرؓ کا بیان ہے (یہ خیال کر کے) میں نے عرض کیا دیکھئے اگر خدا ج کی بیٹی (یعنی میری بیٹی) مجھ سے (زائد) خرچ مانگتی تو میں اللہ اس کی گردن توڑ دیتا۔ یہ بات سن کر رسول اللہ ﷺ کو نفی آگئی اور فرمایا تم دیکھو دے دو کہ میرے گرد گرد یہ عورتیں بیٹھیں ہیں اور مجھ سے زیادہ خرچ دینے کی خواہش ہیں، یہ بات سننے ہی حضرت ابو بکر عائشہ کی گردن پر ضرب رسید کرنے اللہ کھڑے ہوئے اور حضرت عمرؓ بھی حصہ کی طرف گردن پر ضرب لگانے کے لئے چلے گئے اور دونوں نے کہا رسول اللہ کے پاس جو چیز تھیں اس کا سوال رسول اللہ ﷺ سے ہرگز نہ کریں۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ سب عورتوں سے ایک مہینہ یعنی اکتیس روز تک روک رکھا۔

روای کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے حضرت عائشہ سے کی اور فرمایا عائشہ میں ایک بات قصار سے سامنے رکھنا چاہتا ہوں اور میری خواہش ہے کہ اپنے والدین سے مشورہ کے بغیر تم جواب دینے میں جلدی نہ کرو۔ حضرت عائشہ نے کہا اے اللہ کے رسول! کیا بات ہے؟ حضور نے آیت مذکورہ پڑھ کر بتلایا۔ حضرت عائشہ نے کہا یا رسول اللہ! کیا آپ کے بارے میں میں اپنے ماں باپ سے مشورہ کروں؟ (ایسا نہیں ہو سکتا) میں تو اللہ اس کے رسول اور دلوں آخرت کو اختیار کرنی ہوں لیکن آپ سے میری درخواست ہے کہ اپنی بیویوں میں سے کسی کو میرے اس فیصلہ کی اطلاع آپ نہ دیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا مجھ سے تو جو عورت بھی چھٹے کی میں اس کو بتا دوں گا اللہ نے مجھے فتنہ انگیز بنا کر نہیں بلکہ سعادت مند اور معلم بنا کر مبعوث کیا ہے۔

صحیح میں زہری کی روایت سے کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مالک اپنی بیویوں کے پاس نہ جانے کی قسم کھائی تھی۔ مجھ سے عروہ نے حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے کہ عروہ کے بعد رسول اللہ ﷺ سب سے پہلے میرے پاس تشریف لائے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے تو قسم کھائی تھی کہ میرے پاس ایک مالک نہیں آئیں گے اور آج تو وہ مومن ہوئے ہیں لیکن رہی ہوں فرمایا مہینہ ۹ جون کا ہے۔

فائدہ :- بتوی نے لکھا ہے کہ علماء میں اختلاف ہے کہ یہ اختیار ہر رسول اللہ ﷺ نے یہ یوں کو دیا تھا کیا یہ تو بیض طلاق تھی کہ اگر مرد جس ایسے شخص کو اختیار کر لیتیں تو فوراً طلاق پڑ جاتی (مزید طلاق دینے کی ضرورت نہیں ہوتی کیا ایسا تھا) (بلکہ اس سے محض مردوں کی مرضی کا انعقاد ہو جاتا اور پھر بھی طلاق کا اختیار رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں رہتا) بعض علماء کہتے ہیں یہ تو بیض طلاق تھی لیکن حسن، قنود اور اکثر اہل علم کا قول ہے کہ یہ تو بیض طلاق نہ تھی بلکہ طلب طلاق کا اختیار دیا گیا تھا اگر مرد خود دیا تو پھر اختیار نہیں تو رسول اللہ ﷺ کو دیا تو پھر اختیار ہے (یعنی طلاق دے دیتے) کیونکہ آیت میں آیا ہے **فَتَعَالَى خُذْ أَمْرُكَ وَأَنْتَ خَيْرُ مَنْ يُدْعَى إِلَى الْإِيمَانِ** (اس آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ اگر مرد خود دیا تو اختیار کر لیتیں جب بھی آزاد کرنے کا اختیار رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں رہتا)

مسئلہ :- اگر شوہر نے یہی سے کہا تجھے اپنا اختیار ہے اور اس جملہ سے اس کا مطلب تو بیض طلاق ہو یعنی یہ مقصد ہو کہ عورت چاہے تو خود اپنے کو طلاق دے لے تو اس مجلس میں عورت جب تک رہے گی اس کو اختیار ہے گا کہ اگر چاہے تو اپنے آپ کو خود طلاق دے لے لیکن اگر اس شخص سے لکھ جائے گی یا کسی اور کام میں مشغول ہو جائے گی تو طلاق کا اختیار ہاتھ سے نکل جائے گا کیونکہ یہ شریک نفس ہے اور شریک نفس کا کٹنا نہایت مشکل ہے اسی مجلس میں جواب دیا جائے جیسے فقہ میں (قول کا اختیار اسی مجلس مقدم میں رہتا ہے) صاحب ہدایہ نے لکھا ہے عورت کو اختیار مجلس بائیں ہاتھ سے ثابت ہے۔

ابن ہمام کا بیان ہے کہ ابن منذر نے کہا کہ مرد و عورت کو اختیار (یعنی تو بیض طلاق) اس سے دے تو یہ اختیار کس تک رہتا ہے، اس میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت ابن مسعود کا قول ہے کہ عورت کو آخر مجلس تک اختیار رہتا ہے مجلس سے لکھ جائے گی تو اختیار سناٹا ہو جائے گا، مختلف علماء اس سے ان پر گویا کہ یہ قول مردی ہے لیکن ابن خلدون میں کام کیا گیا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ، عبد المجاہد، شعبی، قسطلانی، ابن ماجہ، سفیان ثوری، دارقطنی، ابو ثور اور اصحاب روئی کا یہی مسلک ہے لیکن زہری، قتادہ، ابو حنیفہ و ابن عمر اور بعض دوسرے علماء کہتے ہیں کہ عورت کو اختیار اس مجلس کے بعد بھی رہتا ہے۔ ابن منذر نے کہا کہ بھی اسی کے قائل ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ سے فرمایا تھا اپنے والدین سے مشورہ کر کے بغیر (جواب دینے میں) پہلے نہ کہ صاحب معنی نے لکھا کہ قول حضرت علی کا وہاں سے کیا ہے۔

ابن ہمام نے لکھا ہے کہ جواب میں کہا ہے کہ حضرت علی کا قول مذکور حقیق علیہ نہیں ہے۔ دوسری روایت میں حضرت علی کا قول بھی رعایت صحابہ کے قول کے موافق آیا ہے۔ امام محمد نے طاعات میں اس کی صراحت کی ہے لکھا ہے ہم کو یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت ابن مسعود اور حضرت جابر نے فرمایا جو شخص اپنی بیوی کو اس کے نفس کا اختیار دے دے تو عورت کو اختیار اس وقت تک رہتا ہے جب تک وہ اس مجلس میں رہے جب مجلس سے لکھ جائے گی تو اس کو اختیار نفس نہیں رہے گا۔ کسی دوسرے صحابی کا قول بھی اس کے خلاف موقوف نہیں بلکہ اس پر اجماع سکونی ہو گیا۔ یہی بات کہ روایت کی استدلال میں کام کیا گیا ہے تو اس سے اصل مسئلہ پر اثر نہیں پڑتا کیونکہ امت اسلامیہ نے اس قول کو بالاعتراض قبول کر لیا ہے اس کے علاوہ عبد الرزاق نے جو حضرت جابر بن عبد اللہ اور حضرت ابن مسعود کا قول جس سند سے نقل کیا ہے وہ مکرر ہے (اس خند میں کوئی کام نہیں رہا) ابن منذر کا حدیث کے **لَقَدْ لَاتُتَعَالَى** سے استدلال تو یہ بھی غلط ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے طلاق کی تو بیض نفس کی تھی (طلب طلاق کا اختیار دیا قنود اور زہری بھی اس مسئلہ میں سے جب کہ شوہر نے تو بیض طلاق کر دی اور خود اپنے آپ کو طلاق دے لینے کا اختیار دے دیا) (آیت **فَتَعَالَى خُذْ أَمْرُكَ وَأَنْتَ خَيْرُ مَنْ يُدْعَى إِلَى الْإِيمَانِ** سے بھی اس پر دلالت کر رہی ہے۔

مسئلہ :- اگر شوہر نے یہی سے کہا تجھے اپنا اختیار ہے تو تو بیض طلاق کی نیت ضرور اس وقت ہوتی ہے کہ کیونکہ ممکن ہے کہ شوہر یہی کو کسی اور چیز کا اختیار دے رہا ہو اور یہ مقصد ہو کہ تجھے خود اس کام کو کرنے یا نہ کرنے کا اختیار ہے)

مسئلہ :- اگر شوہر نے بیوی سے کہا تجھے اپنا اختیار ہے اور اس نے جواب میں کہا میں نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو حضرت عمرؓ و حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک ایک دوسرے جہاں سے شوہر کی طرف سے تفویض اختیار کا معنی ہے تو یہی مطلق اور جب عورت نے اختیار نفس کا اختیار کر دیا تو ایسا ہو گیا جیسے اس نے یہ لفظ کہہ دیا کہ میں نے اپنے کپ کو مطلق دے لی اور اس طرح لفظ مطلق سے مطلق رجعی واقع ہوئی ہے اس کے علاوہ آیت قرآنی سے بھی ثابت ہے کہ عیسوی مطلق کے بعد تو خیر رجوع نہیں کیا جاسکتا البتہ پہلی اور دوسری مطلق کے بعد رجوع کا حق باقی رہتا ہے۔

حضرت ذہب بن ثابت کا قول کیا ہے کہ عورت نے شوہر میں عین مطلق رجعی پر مانی ہیں۔ جس عورت سے قربت کی باہمی ہو اس کے معاملہ میں لام مانگ کا قول بھی حضرت ذہب کے قول کے موافق ہے اور غیر مذکور کے معاملہ میں اگر ایک مطلق مرد اور عورت کا ہو یا عورت کی ہے عورت کی رضامندی کے بغیر شوہر کو اس پر حق تسلط باقی نہ رہتا چاہے اگر مرد کو رجوع کا حق رہتا ہو تو عورت کو تفویض مطلق کا کیا فائدہ عورت چاہے یا نہ چاہے مرد بے طور رجوع کر سکے گا اور عورت کو اس قسم کا نفسو صبی حق اس وقت ہو سکتا ہے جب عورت کی اختیار کردہ مطلق کو پاس نہ کر جائے غیر بان مطلق کے بعد تو عین مطلق کے علاوہ کسی صورت سے حق رجوع مطلق نہیں ہو سکتا عورت کی اختیار کردہ مطلق کو عین مطلق رجعی قرار دے کر رجوع کی عورت علی کا قول رد و لفظ ثابت ہے کہ ایک بان مطلق واقع ہوگی۔ یہی لام ابو حنیفہ کا قول ہے کیونکہ تفویض اختیار کے بعد مطلق کا اختیار صرف عورت ہی کو مل جاتا ہے (مرد کو رجوع کا حق نہیں رہتا) اور یہ اب بھی ہو گا کہ عورت کی اختیار کردہ مطلق کو پاس نہ کر جائے اور مطلق بان مطلق رجعی ہوئی ہے جیسے مطلق بالملک ہو یا مطلق بالملک ہو اور اس لئے اس مطلق بان مطلق رجعی مطلق رجعی قرار دینے کی کوئی ضرورت نہیں (کیونکہ ایک بان مطلق اس کے بعد رجوع مت ہو جاتی ہے اور حق رجوع بے طور رجوع مطلق ہو جاتا ہے) مگر مذہبی کی روایت میں حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت عمرؓ کا قول کیا ہے کہ عورت نے شوہر میں مطلق بان مطلق ہوئی۔

دوسری روایت میں فقہاء بزرگوں کی طرف مطلق رجعی ہونے کی نسبت کی گئی ہے پس روایات میں اختلاف ہو گیا (اور کوئی ایک روایت بھی قابل استدلال نہیں رہی)

میں کہتا ہوں بیونہ ۱۱ طرح کی ہوتی ہے غلط اور غلط۔ اگر شوہر نے بیونہ لفظ کی نیت کی ہو تو لام حال عین مطلق رجعی چاہے یا نہیں لیکن لام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ تجھے اپنا اختیار ہے کہنے سے بیونہ پر دلالت نہیں ہوتی بلکہ یہ کام تو صرف اس مضمون کے لئے مفید ہے کہ خالص طور پر عورت کو اختیار حاصل ہو گیا کہ وہ اپنے آپ کو مطلق دے لے بیونہ تو مکاشفہ کام (یعنی بدلات التزانی) بھی جانی ہے لہذا بیونہ عسوی نہیں بلکہ بقدر ضرورت لینا کافی ہے۔ برخلاف البتہ ہاں اس جیسے دوسرے کام کے (کہ یہ صراحتاً بدلات مطلق بیونہ پر دلالت کر رہا ہے) اگر ایسے کام میں عین مطلق کی نیت کی تو عین مطلق رجعی چاہے یا نہیں جو جملہ ماہ التزانی سے اس میں تو بیونہ پر صراحتاً بدلات ہی نہیں ہے اس لئے اگر عورت نے شوہر میں شوہر نے عین مطلق رجعی نیت کرنے کی نیت بھی کی ہو جب بھی ایک بان مطلق دے گی کیونکہ نیت وہی عمل کرتی ہے جہاں نیت کے مطابق معنی مراد لینے کا لفظ برداشت کر کے اور لفظ میں اس مراد ہی سمجھ کا احتمال ہو اگر عین مرتبہ اختیاری (تجھے اپنا اختیار ہے) کہا تو چونکہ الفاظ تفویض نہیں ہیں پار کے اس لئے مقصود کا متعدد معلوم ہو جائے (پس ایسی صورت میں اگر عورت نے مطلق کو اختیار کر لیا اور اختیارتہ کہہ دیا تو عین مطلق رجعی چاہے یا نہیں کی)

مسئلہ :- اگر شوہر کے جواب میں عورت نے کہا میں نے اپنے شوہر کو اختیار کر لیا تو جسود کے نزدیک کوئی مطلق واقع نہیں ہو گی کیونکہ شوہر نے مطلق نہیں دی تھا جسکے عورت کو تفویض مطلق کی تھی اور عورت نے مطلق کو اختیار نہیں کیا بلکہ عوام افواج کو اختیار کیا۔

ایک روایت میں حضرت علی کا قول کیا ہے کہ ایک زوجی طلاق واقع ہو جائے گی گویا آپ نے لفظ اعتقاد کو ایجاب طلاق قرار دیا۔ (مقبول کامل نہیں کہہ سکتے) ہم نے لکھا ہے کہ حضرت عائشہ کا قول (جسور کے مسئلہ کی تائید کرتا ہے حضرت عائشہ کا یہ قول) ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو اعتقاد دیا مگر ہم نے رسول اللہ ﷺ کی کو اعتقاد کیا اور حضور ﷺ نے اس اعتقاد کو کچھ نہیں قرار دیا۔

میں کہتا ہوں پہلے ذکر کیا جائیگا کہ رسول اللہ ﷺ نے اہمیت انہو منین کو طلاق کا اعتقاد نہیں دیا تھا بلکہ طلب طلاق کا اعتقاد دیا تھا۔ حضرت عائشہ کے قول سے حضرت علی کے قول کے خلاف استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ :- (تو بعض طلاق کے لئے) جس کا لفظ ذکر کیا جانا ضروری ہے اگر مرد نے کہا تجھے اعتقاد ہے اور عورت نے جواب میں کہا میں نے اعتقاد کر لیا تو طلاق واقع ہو گی کیونکہ اعتقاد کا لفظ طلاق کا لفظ نہیں ہے کیونکہ کسی کو کسی چیز کا مالک بنانے کا تقاضا ہے کہ وہ چیز پہلے مالک بنائے والے کی ملک میں ہو (جب خود ہی مالک نہ ہو گا تو دوسرے کو اس چیز کا مالک کیسے بنائے گا اور لفظ اعتقاد کہہ کر شوہر خود ہی طلاق واقع نہیں کر سکتا تو اس لفظ کو استعمال کر کے ایجاب طلاق کا مالک کیسے کر سکتا ہے۔ قیاس کا یہی تقاضا ہے لیکن ایجاب صحابہ ہے کہ عورت اگر اپنے جس کو اعتقاد کر لے تو طلاق واقع ہو جاتی ہے اس لئے ہم خلاف قیاس بھی ازواج صحابہ کی وجہ سے وقوع طلاق کے قائل ہیں مگر وقوع طلاق پر ایجاب صحابہ اسی حدیث ہے جب زوجین میں سے کسی نے طلاق کر لفظ جس استعمال کیا ہو (شوہر نے کہا میں تجھے اپنے جس کا اعتقاد ہے یا عورت نے کہا میں نے اپنے جس کو اعتقاد کر لیا) لفظ اعتقاد کا لفظ تو ہم سے اعتقاد جس بھی مرد ہو سکتا ہے اور کسی دوسرے کام کا اعتقاد بھی اور جب زوجین میں سے ہر ایک نے اعتقاد کا لفظ ہم دونوں یا تو یقین معلوم نہیں ہوتی ہم کی خیریت نہیں ہو سکتی۔

(اگر جس کتاب واحد سے ایجاب کی وجہ سے کوئی حکم خلاف قیاس ہو تو اس کا اعتقاد اس کے مورد پر کیا جاتا ہے اس پر کسی دوسرے مسئلہ کو قیاس نہیں کیا جاسکتا یہ ضابطہ تفسیری نہیں ہے اور اعتقاد جس کے لفظ سے طلاق کا وقوع خلاف قیاس ہے اس لئے اس حکم کو اسی مقام پر محصور رکھا جائے گا جس پر ایجاب ہوا اولاً قرینہ معانی کی موجودگی میں بھی یا جو نہیت کے بغیر لفظ جس کے استعمال کے طلاق واقع نہ ہو گی کہ زوجین کی طرف سے صرف لفظ اعتقاد کو استعمال کرنے سے طلاق کے وقوع پر ایجاب نہیں ہے۔

لام شافعی اور نام احمدی کہتے ہیں کہ اگر قرینہ حال موجود ہو اور لفظ اعتقاد سے شوہر کی مراد وقوع طلاق ہو اور زوجین اس معلوم کے مرد ہو تو یہ متعلق ہوں تو شوہر کی نیت کافی ہے (مطلق لفظ اعتقاد استعمال کر کے طلاق واقع ہو جائے گی) لام ابو حنیفہ کہتے ہیں اگر لفظ میں کسی معلوم کے مرد ہوئے گا احتمال میں ہو تو نہیت پرکار ہے اور کسی لفظ کو بھی بول کر کوئی معلوم مرد لیتا صرف اس وجہ سے صحیح قرار پائے گا کہ بولنے والے کی نیت میں وہ معلوم قرار ملا کوئی شخص یہی سے کہے مجھے پانی پیارے اور اس لفظ سے اس کی مراد ایجاب طلاق ہو تو کیا طلاق ہو جائے گی؟ میں لفظ اعتقاد سے بھی طلاق مرد نہیں ہو سکتی تو طلاق کی نیت ہی ہو مگر اس قیاسی نظریہ کو ہم نے ایجاب صحابہ کی وجہ سے مقرر کیا ہے۔

میں کہتا ہوں دوسرے لفظ کو لفظ اعتقاد کے صدق قرار دینا ہے محل ہے کیونکہ البتہ نیت کے لفظ اعتقاد میں تو دونوں احتمال چند اعتقاد جس بھی مرد ہوئے گا احتمال ہے اور کسی دوسرے کام کے اعتقاد کا بھی احتمال ہے اب اگر شوہر نے اس لفظ سے تو بعض طلاق کی نیت کی ہو اور عورت کہ دے میں نے اپنے جس کو اعتقاد کر لیا تو طلاق ہو جائے گی کیونکہ عورت کا کلام شوہر کے کام کی تفسیر ہو جائے گا اور حسب نیت شوہر لفظ اعتقاد میں تو تو بعض طلاق کا احتمال موجود تھا۔

مسئلہ :- اگر شوہر نے کہا تجھے اعتقاد ہے اور عورت نے مضارع کا صیغہ بولا تو طلاق ہو جائے گی قیاس کا تقاضا تھا کہ طلاق واقع نہ ہو کیونکہ عورت کا لفظ تو مستقبل میں اداء اعتقاد کو ظاہر کر رہا ہے یا ایما لفظ ہے جس میں اداء مستقبل کا احتمال ہے اور اعتقاد مستقبل سے طلاق واقع نہیں ہوتی جسے شوہر نے اگر مضارع کر دیا ہو کہ تو اپنے جس کو طلاق دے لے اور عورت

جواب میں کہے میں اپنے کو طلاق دے لوں گی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔

صاحب دلی نے لکھا ہے ظاہری قیاس کے خلاف استحسان کی وجہ حضرت عائشہ کا وہ قول ہے جس میں آپ نے فرمایا تھا لاہل اختار اللہ ورسولہ (حضرت عائشہ نے اس کلام میں لفظ اختار بمعنی مصلح اور بولا قاتل رسول اللہ ﷺ نے اس کو حضرت عائشہ کی طرف سے صحیح جواب مان لیا۔

ایک شب :- پہلے ذکر کیا جاوے گا کہ رسول اللہ کی طرف سے حضرت عائشہ کو تفسیر خود طلاق دے دینے کی تلقین نہ کی بلکہ طلب طلاق کی تفسیر تھی، پھر حضرت عائشہ کے جواب سے کس طرح استدلال کیا جاسکتا ہے۔

جواب شنبہ :- موضوع بحث سے ہی امامت المؤمنین کو حاصل شدہ و خیر خدا ج ہے، اس شبہ کو ذائل کرنے کے لئے کہا جاسکتا ہے کہ اس سے پہلے مقصد میں کوئی فرق نہیں ہوا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ کے قول کو تغصیر کا جواب مان لیا خواہ تغصیر کا تعلق طلاق سے تھا یا طلاق سے۔

اس کے علاوہ اختلاف اور اطلاق میں یہ فرق بھی ہے کہ لفظ اختلاف نفسی کو حالت موجودہ کی تعبیر قرار دیا جاسکتا ہے یعنی اس کام کو اختلاف نفس کی حکایت کہتے ہیں لیکن لفظ اطلاق نفسی کو حالت موجودہ کی حکایت نہیں کہا جاسکتا۔

لِلنَّاسِ الْغَيْبِ مَنْ يَأْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

اسے نیکی کی بنا پر جو تم میں سے کھلی ہوئی یہود کی کرے گی اس کی بددھری سزا دی جائے گی۔

حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک فاحشہ سے مراد ہے باقرمانی بد خلقی (چہرہ کر بولنا)

[illegible]

اگر لفظ ضعیف کی اضافت کسی ہمد کی طرف کی جائے تو وہ گناہ دھرم لو ہو جاتا ہے جیسے وس کا ضعیف نہیں اور سو کا ضعیف ہوا سو ایک کا ضعیف ہوا اگر ضعیف کی اضافت واحد کی طرف ہو تو ایک ہمد ہوا جس کا ضعیف ہوا تو اس سے علی کران کو تعین بنا دیتا ہے۔

قانونوں میں سے کسی چیز کا ضعف یعنی اس کی شکل اور سر کی چیز کے بعض حصوں یعنی اس جیسے اور

یہاں تک کہ اس نے ایک چڑ کا منقے سے ایک گنا اور جو یاد گارائیں گنایا کئے ہیں کہ عرب کہتے ہیں ایک ضعیفہ تمہارے لئے اس کا ضعف ہے یعنی وہ گناہیں گناہ چار گناہ خیر و برائی میں ۵۰ ضعیفہ اور حدیث کی روایت میں جو لفظ ضعیف آیا ہے اس کی خبر صحیح زوری نے تمام میں ۱۱ ضعیف کی ہے اور جائید میں کہا ہے کہ عرب جب ان اعطی بنی درہما فلک ضعیفہ کہتے ہیں اور وہ ہم مراد ہوتے ہیں اگر تو مجھے ایک درہم دے گا تو مجھے ۱۰۰ درہم ملیں گے۔

نہری نے لکھا ہے کہ عرب میں ضعف یعنی سے مراد ہوتی ہے اس کی طرح اور صرف دو گنا ہی مراد نہیں ہوتا۔ ضعف کا کم سے کم درجہ ایک گنا ہے اور زیادہ کی کوئی حد نہیں۔ ایک حدیث آئی ہے یضعف صلوة الجماعة علی صلوة

الفصل ۱۰۰۔ سو عشرين وجہ ہجرت کی قرار (کا ثوب) مغرور کی غلام سے بچیں اور جزائے ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے وَمَنْ عَصَاكَ فَلَمْ يَأْخُذْ أَكْثَرُ النَّاسِ كَمَا يَحِبُّونَ لَكَ إِفْعَلْ لَكُمْ دُونَ الْقَتْلِ إِذَا عَصَوْا (باب افعال) المضارع (باب تھلیل) کار مضاعفہ (باب مفاعلہ) سب کے معنی پر زنا پورہ کر دینا اور جلاد

بغوی نے کھلم سے نہایت اور ضاعت (یعنی تھلیل و مفاعلہ) کو نوا آتے ہیں اور ہم معنی ہیں جیسے بعد اور باعد
لیکن ابو حمزہ اور ابو عبیدہ کا کہنا ہے کہ باب تھلیل سے تصدیق کا معنی ہے اور گنا کر دینا اور باب مفاعلہ سے مضاعفہ کا
معنی ہے چنانچہ گنا کر دینا جو تکمیل آیت نہ کر دے جس لفظ ضاعت کی کیا ہے اس لئے ابو حمزہ نے اس جگہ بجائے مضاعت کے وضمض
کی قرأت کی ہے۔

اسات المؤمنین کو کہ طلب فادش پر وہ ہری سزا کی تجویز اس لئے کی گئی کہ اللہ کے احکامات ان پر زائد تھے اور احکامات کی
زادگی کی صورت میں گناہ کا شکبہ زیادہ ہو جاتا ہے اس لئے (زنا غیرہ کی) کہ لو آدمی کے لئے سزا انعام کی سزا سے دو گنی ضرور
کی گئی ہے اس کے علاوہ ہرے حداب کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس سے رسول اللہ ﷺ کی صحابہ کی آبرو پر ناگنا ہے جو
ہست علی ہری حرکت ہے۔

وَمَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ (دور ہر بھلا پنا اللہ کے لئے آسان ہے۔ یہ جملہ مترادف ہے۔)

پاکیسوالیاره

وَمَنْ يَّقْنُتْ

وَمَنْ أَقْبَضْتُ مِنْكُمْ إِلَهِي وَرَسُولِي، فَعَمَلُ صَالِحٍ أَلْبَسْتُهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ، وَأَعْتَدْنَا لَهَا جَزَاءً كَثِيرًا ۝

اور تم میں سے جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گی اور نیک کام کرے گی ہم (دوسری عورتوں کے مقابلہ میں) اس کو دو بار (یعنی دو گنا) جزدیں گے اور اس کے لئے ہم نے بہت عمدہ روزی تیار کر رکھی ہے اور ان کو اب دیا جائے گا ایک تو اللہ اور رسول کی اطاعت کا دوسرا اس بات کا کہ حقیقت اور حسن معاشرت کے ساتھ وہ اللہ کے رسول کی مرضی کی طلب کرے۔ مقالہ نے کہا کہ نیکى کا ثواب دینسکیوں کے برابر ہو گا۔

روزق کریم: عامی قدر روزی یعنی جنت جو اصل ثواب کے بعد مزید عطا کیا جائے گی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی مصالحت میں ان کو وہ ملے گا جو رسول اللہ کو عطا کیا جائے گا۔

اے نبی کی عورتوں تم کسی دوسری عورت

نِسَاءٌ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ
کی طرح نہیں ہو۔

یعنی نہ تم میں سے کوئی ایک کسی غیر عورت کی طرح ہے اور نہ تمہاری جماعت دوسری عورتوں کی جماعت کی طرح ہے۔ یعنی فضیلت میں کوئی دوسری عورت تمہاری طرح نہیں ہے۔

حضرت امین عباسؑ نے یہ مطلب بیان کیا کہ دوسری ٹینک مؤمن عورتوں کے برابر میرے نزدیک تمہارا مرتبہ نہیں ہے بلکہ میرے نزدیک تمہاری عزت اور تمہارا القاب بہت زیادہ ہے۔

اَحَد کی اصل وحد تھی اور وحد بمعنی واحد ہے۔ لفظ احد کی وضع ثانوی عمومی تھی کے لئے ہے نہ کہ مونث اور واحد جمع سب کے لئے اس کا استعمال کیا جاتا ہے۔

آیت مذکور دلائل کر رہی ہے کہ اہمات المؤمنین کو تمام دوسری عورتوں پر فضیلت حاصل ہے۔ لیکن ایک اور آیت میں حضرت مریم کو سارے جہان کی عورتوں پر فضیلت عطا فرمائے گا ذکر کیا گیا۔ فرمایا ہے: إِنَّ اللَّهَ اخْتَصَّكَ بِرَحْمَةٍ كَبِيرَةٍ ﴿١﴾ وَنُفِثْنَا بِالْغَائِبَةِ رَاۤءِيَ مَرْيَمَ إِذْ تُسَوِّدُ الْوُجُوۡهَ لِمَنۢ بَدَّلۡنَا عَنْهُۥٓ اٰیَاتِنَا وَلَهَاۭ عَلٰی غُلَامٍ حَٰقِقٌ اَلْحَقُّ ؕ فَاَتَتْهَا مِنْ تَرۡبِیٍّ عَالِمٍ ﴿٢﴾

اگر اس کے جواب میں کہا جائے کہ سارے جہان کی عورتوں سے مراد ہیں حضرت مریم کے زمانہ کی عورتیں (یعنی فضیلت جزیرہ زمانہ مرلوبہ اور امامت المؤمنین کی برتری عمومی ہے) تو یہ جواب اس حدیث کے خلاف ہوگا جو ترجمہ نے نقل کیا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سارے جہان کی عورتوں سے تمہارے لئے کافی ہیں (یعنی سب پر برتری رکھتی ہیں) مگر بنت عمر ان قدیحہ بنت خویلد، فاطمہ بنت محمد رضی اللہ عنہا اور آسیہ بنت عمرو ان کی بی بی۔ آیت کا مناسب مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی زوجت کا شرف تم کو حاصل ہے اس شرف میں اور کوئی عورت تمہاری شریک اور مساوی نہیں ہے۔

جس کو بالائے طاق طے شدہ مسئلے سے کہ تمام عورتوں سے افضل حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ ﷺ اور دونوں مطہرات

میں سب سے بہتر حضرت حدیجہ بنت خویلد نیز حضرت مریم بنت عمران اور حضرت آسیہ زوجہ فرعون اور حضرت عائشہ بنت عبد بنی کعبہ تھیں۔

شیخین نے صحیحین میں اور احمد و ترمذی و ابن ماجہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر دوں میں تو بہت لوگ کمال ہائے مگر عورتوں میں سوائے آسیہ زوجہ فرعون اور مریم بنت عمران کے اور کوئی عورت کمال نہیں ہوئی۔ اور عائشہ کی فضیلت عورتوں پر ایسا ہے جیسے دوسرے کھانوں پر زید کی فضیلت۔ صحیحین میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ اس کی ہر ترین عورت مریم بنت عمران اور حدیجہ بنت خویلد تھیں۔ کرب کی روایت میں ہے کہ وینع نے یہ حدیث بیان کرتے وقت آسمان اور زمین کی طرف اشارہ کیا یعنی آسمان و زمین کی ہر ترین عورتیں۔ صحیحین میں حضرت عائشہ کی روایت سے آیا ہے کہ حضرت عائشہ نے بیان کیا (مجھ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک تم اس پر خوش فہم ہو کہ اہل جنت (یا فرمایا مومنوں) کی عورتوں کی تم سردار ہو۔

حضرت حذیفہ رازیؓ بھی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ فرشتہ (کیا ہے جو) اس رات سے پہلے کبھی زمین پر نہیں اترا اس نے اپنے رب سے اجازت مانگی کہ مجھے (اگر) سلام کرے اور مجھے اس بات کی بشارت دے کہ عائشہ اہل جنت کی سردار ہے اور حسن و حسین جو اہل اہل جنت کے سردار ہیں (اجازت طلب کر لے گا مطلب یہ ہے کہ اس کو اجازت مل گئی اور اس نے اگر یہ پیام سنا دیا کہ وہ اللہ تعالیٰ نے اس کو حدیث عرب کلمہ ہے۔

لَا اَقْبَلُ لَهَا
اس جملہ شرط کی جزا پر کلام سابق دلالت کر رہا ہے اس لئے اس جگہ جڑوا کر کرنے کی ضرورت نہیں۔

فَاَلَا تَحْضُرْنَ بِالْقَوْلِ
سو تم چاہ کر بات نہ کیا کرو۔ مطلب یہ کہ جب بشرط تقویٰ تصدای فضیلت دوسری عورتوں پر ثابت ہے تو تقویٰ کے خلاف تم سے کوئی حرکت سرزد نہ ہوئی جائے۔ (دوسرے) مردوں سے چاہا جا کر بات نہ کیا کرو (یہ تقویٰ کے خلاف ہے) یعنی اگر عورت کسی غیر مرد سے چاہا جا کر باتیں کرے گی تو اس کے دل میں لافانی پیدا ہو گا لہذا تم ایسا نہ کرو۔

جزری نے نمایاں میں لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مرد کو غیر عورت سے اس طرح نرم نرم باتیں کرنے کی ممانعت فرمائی ہے کہ عورت اس کی طرف پلکھ کر سمجھنے لگے۔ شعور کا سنی ہے لطافت۔ جزری نے یہ بھی نمایاں میں لکھا ہے کہ حضرت عمر کے دور خلافت میں ایک شخص کسی مرد عورت کی طرف سے گزرا جو باہم نرم نرم باتیں کر رہے تھے اس شخص نے اس مرد کے سر پر کسی ضرب لگائی کہ اس کا سر پھٹ گیا۔ حضرت عمر نے اس کو کچھ بدلہ نہ دیا (لا ضرب کو بلا قصاص قرار دیا) طبرانی نے اچھی سند سے حضرت عمر و بن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو بغیر شوہروں کی اجازت کے (غیر مردوں سے) کلام کرنے کی ممانعت فرمادی ہے۔

دار قطنی نے انرو میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ممانعت فرمادی ہے کہ کوئی مرد نماز میں پانی پوی یا نہ پانی کے علاوہ دوسری عورتوں کے سامنے آنکھ لٹائی لے۔

فَيُطَهَّرُ الْوُجْهَ فِي ثَلَاثَةِ مَرَّاتٍ
(کسین) اس شخص کو جس کے دل میں بھاری ہے کچھ لالچی ہو نے لگے۔
مرحس سے مراد ہے غلق کا شائبہ۔ مومن کمال کمال تو ایمان پر مطمئن نہ ہے اس کو تو اپنے رب کی شان ہر وقت نظر آتی ہے وہ تو کبھی بھی حرام بات کی طرف مائل ہی نہیں ہو سکتا۔ پس جس کے ایمان میں ضعف نہ ہے اس کے دل میں غفلت کا شائبہ نہ ہے وہ مومنات خداوندی کی طرف مائل نہ جاتا ہے۔

مسئلہ:۔۔۔ ابھی مردوں سے کلام کرنے کے وقت عورت کو حکم ہے کہ لہجہ میں درشتی اختیار کرے تاکہ میلان والی لافانی کا

تحریر جاہلیت نبوی سے بھی مروی ہے لیکن نبی کہنے کا یہ مطلب نہیں کہ جاہلیت دو غم بھی کوئی گزاری ہے کبھی نبی کا لفظ بغیر آخری کے بھی استعمال کیا جاتا ہے جیسے آیت اَعْلَنَکَ عَادِیَہُ الْاَوَّلٰی میں نبی کا لفظ ہے (علاؤ آخری کوئی قوم نہیں ہوئی پھر بھی قوم ماد کو عَادِیَہُ الْاَوَّلٰی فرماید۔

یا جاہلیت سے مروی ہے (اس کی کوئی حد بندی نہیں)

وَاَقِمْ الصَّلٰوةَ وَآتِ الزَّکٰوةَ وَارْزُقِ اللّٰہَ وَرَسُوْلَہٗ
اور اللہ اس کے رسول کی فرمایا بروہی کرو یعنی تمام دوسرے دوائی کی پابندی کرو یہی تقویٰ ہے جو تمہاری نفسیات یاب ہونے کی ضروری شرط ہے۔

اِنَّمَا یُؤْمِنُ اللّٰہُ الْیَہْدٰی حَسْبُ الْاٰیٰتِ وَالْبَیِّنٰتِ وَیُظْهِرُ لَکُمْ تَکْذِیْبُہُمْ

اے اہل بیت (نبی اللہ) تم سے گند کی کو دور کرنا اور کامل طور پر تم کو پاک کرنا چاہتا ہے۔

یہ کلام صحیح ہے (پہلے کلام سے دلالت نہیں ہے اس کلام کا حکم امت مسلمہ کو بھی شامل ہے اور نبی اور رسول اللہ ﷺ کو بھی اسی لئے مذکور کا خطاب صیغہ استعمال کیا گیا ہے۔

یہ کلام سابق کلام کی صلت کے طور پر ذکر کیا گیا ہے گویا یوں فرماید کہ تم کو جو دوسرے دوائی کی پابندی کرنے اور تقویٰ اختیار کرنے کا حکم دیا گیا وہ تم سے اور تمہارے علاوہ دوسرے اہل بیت سے جس معنی عمل شیطانی کو دور کرنے کے لئے دیا گیا ہے۔

یہ جس سے مروی ہے عمل شیطانی یعنی گناہ اور بد حرکت جس میں کوئی شرعی یا لکی طبعی برائی ہو جو اللہ کو ناپسندیدہ ہو۔ اَہْلَ الْبَیْتِ رسول اللہ ﷺ کے گھر کے لوگ۔ مگر یہ اور مقام کے نزدیک امت مسلمہ کو بھی شامل ہے۔

مہاس کا قول مسجد بن جبر کی روایت سے بھی لیا گیا ہے حضرت ابن عباس نے (اہل البیت کے مفہوم کے تعین کے لئے) آیت وَادْعُوْا صِبْیَہُمْ فِیْ بُیُوْتِہُمْ اِلٰیہِمْ اَلٰیہِ اللّٰہِ وَالْجَنَّةِ کَمَا تَخْلُوْنَ فرمائی روایات میں لایا ماحم ودی ابن جبر میں

مگر یہ خود ان حضرات نے آیت کے سابق و سابق سے بھی لایا ہے استدلال کیا ہے لیکن اور توں کے ساتھ حکم کی تخصیص کیسے ہو سکتی ہے جب کہ تم خیمہ مذکر کا خطاب کی استعمال کی گئی ہے (اس سے معلوم ہوا کہ آیت کا حکم مردوں کو بھی شامل ہے اور بطور تفسیر مذکر کی خیمہ ذکر کی گئی ہے۔ حرم)

حضرت ابو سعید خدری اور جابر بن عبد اللہ کی ایک جماعت کا قول ہے جن میں مجاہد اور قتادہ بھی شامل ہیں کہ اہل بیت ہیں، حضرت علی حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین کیونکہ حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سیاہ بالوں کی

اونی چادر لٹا دیے اور تشریف لے گئے۔ چادر پر کچلے کے نقوش تھے اسے میں حسن بن علی آئے حضور ﷺ نے ان کو چادر میں لے لیا پھر حسین بن علی آئے حضور ﷺ نے ان کو بھی چادر میں لے لیا پھر (سید) فاطمہ آئیں حضور نے ان کو بھی چادر میں

داخل کر لیا۔ پھر علی آئے آپ نے ان کو بھی داخل کر لیا پھر فرمایا اِنَّمَا یُؤْمِنُ اللّٰہُ الَّذِیْہِمْ غَنَکُمْ اِلَّا جَسَ اَہْلَ الْبَیْتِ وَیُظْهِرُ لَکُمْ تَکْذِیْبُہُمْ رواہ مسلم۔

حضرت سعد بن ابی وقاص روایت ہیں کہ جب آیت اِنَّمَا یُؤْمِنُ اللّٰہُ الَّذِیْہِمْ غَنَکُمْ اِلَّا جَسَ اَہْلَ الْبَیْتِ وَیُظْهِرُ لَکُمْ تَکْذِیْبُہُمْ فرمائی تو رسول اللہ ﷺ نے علی، فاطمہ، حسن اور حسین کو طلب فرمایا اور فرمایا اے اللہ! میرے اہل بیت

آئیں۔ رواہ مسلم۔

حضرت دلاہ بن امیہ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت اِنَّمَا یُؤْمِنُ اللّٰہُ الَّذِیْہِمْ غَنَکُمْ اِلَّا جَسَ اَہْلَ الْبَیْتِ فرمائی اور حضرت علی، حضرت فاطمہ اور دونوں صاحبزادوں کے متعلق فرمایا اے اللہ! میرے گھر والے اور میرے خاص

لوگ ہیں ان سے گند کی کو دور فرما دے اور ان کو کامل طور پر پاک کر دے۔

حضرت ام سلمہ کی روایت ہے کہ جب آیت اِنَّمَا یُؤْمِنُ اللّٰہُ الَّذِیْہِمْ غَنَکُمْ اِلَّا جَسَ اَہْلَ الْبَیْتِ فرمائی

ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین کو طلب کیا اور کہی میں داخل کر لیا، پھر فرمایا اے اللہ یہ میرے اہل بیت ہیں ان سے گنہ کی گورہ کر دے اور ان کو کامل طور پر پاک کر دے۔

مذکورہ روایات میں ان چھکی دوسری اخبار سے نہایت تعلیم کی حضرات اربعہ (حضرت علی، حضرت سیدہ، حضرت حسن، حضرت حسین کے ساتھ) تخصیص نہایت کہیں ہوتی۔ اس عمل اور مابعد کا کام بھی اس تخصیص سے نکال کر رہا ہے اور عرف و لغت کی شہادت بھی اس کے خلاف ہے۔ اصل میں اہل بیت کے لفظ کا طلاق صرف یہودیوں پر ہوتا ہے لہذا اور دوسرے گمراہ لے لڑی طور پر اس میں آجاتے ہیں۔ یہودیوں کے رہنے کے مکان (بیکرے) امام طور پر ملک ملک ہوتے ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یہودی سادہ کو خطاب کر کے ملا کہ لے کہا تھا اَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اَهْلُ الْاَنْبِيَاءِ کیا تجھے اللہ کے حکم پر تعجب ہو رہا ہے اسے گمراہ جو تم پر اللہ کی رحمت ہے۔

حق بات یہ ہے کہ رفتہ رفتہ اگرچہ اہمیت انہی پر دلالت کر رہی ہے لیکن آیت تعلیم سب کو شامل ہے۔ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا تھا میرے گھر میں آیت اِنَّ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُوْنِ اللَّهِ شَيْئًا فَاِنْ تَتَّبِعُوْا مِنْ دُوْنِ اِلٰهِ شَيْئًا فَاِنَّكُمْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ ہوئی، تو رسول اللہ ﷺ نے فاطمہؓ علیؓ اور حسنؓ اور حسینؓ کو بلوایا پھر فرمایا یہ لوگ میرے اہل بیت ہیں۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں بھی اہل بیت میں سے ہوں؟ فرمایا کیوں نہیں۔ انشاء اللہ۔

رواہ ابو یوسف وغیرہ یہ حدیث دلالت کر رہی ہے کہ اہل بیت میں سب داخل ہیں اور انشاء اللہ کا لفظ (امید مستقبل کے لئے) نہیں بلکہ تحقیق اور حتمی کے لئے استعمال ہوا ہے۔

حضرت زید بن ارقمؓ نے فرمایا یا رسول اللہ ﷺ کے اہل بیت دس لوگ تھے جن پر صدقہ کامل (ایمان) حرام کر دیا گیا تھا یعنی ولاد علیؓ، ولاد جعفرؓ، ولاد عقیلؓ، ولاد عباسؓ اور ولاد عمارت بن عبد المطلب۔

تعلیم پھر سے مراد یہ نہ پناہیں گناہوں کی نجاست سے پاک کرنا اور آخرت میں مغفرت فرما دینا۔ اللہ نے آیات مذکورہ میں اہمیت انہی کو بعض چیزوں سے منع فرماید۔ بعض باتوں کے کرنے کا حکم دیا تاکہ رسول اللہ ﷺ کا گھر والا کسی گناہ کا ارتکاب نہ کرے اور سب کے سب متقی ہو جائیں۔ بطور استدعا گناہوں کو گنہ گری اور تقویٰ کو طہارت فرمایا تاکہ گناہ کرنے والے کی گناہوں سے اسی طرح اتودگی ہو جاتی ہے جس طرح جسم نجاست سے آلودہ ہوتا ہے اور متقی ایسا ہی پاک صاف ہوتا ہے جس طرح پتھر پاک صاف ہوتا ہے۔

چونکہ گناہ اور گنہ گری میں بہت گہری مناسبت ہے اسی لئے امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ پانی کا استعمال طہارہ وقوع حدت کے لئے کیا گیا ہو یا بطور ثواب (وقربت) ہر حال مستقبل پانی نجس ہو جاتا ہے۔

حضرت عثمان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر آدمی طرح طرح سوچ و مشورہ کرتا ہے اس کے گناہ اس کے بدن سے نکل جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ ہاتھوں کے نیچے سے بھی خارج ہو جاتے ہیں (اور پانی کے ساتھ بہہ جاتے ہیں)۔ حقیق علیہ۔

حضرت ابوہریرہؓ پر روایتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مسلمان بدھ (یا کھلیا) منہ نہ دے سو کر تباہ ہو کر منہ دھو کر تباہ تو اس کے چہرے سے پانی کے ساتھ آنکھ کے گناہ نکل جاتے ہیں۔ اللہ ہی وہ مسلمان۔

شبیہ کہتے ہیں کہ یہ آیت ثابت کر رہی ہے کہ علیؓ اور فاطمہؓ اور حسنؓ اور حسینؓ معصوم تھے اور رسول اللہ ﷺ کے خلفاء بھی تھے دوسرے کوئی خلیفہ نہیں ہو سکتا اور انہیں حضرات اربعہ کا اور ان کے بعد (ان کی تسلسل کے) دوسرے نسلوں کا ہی (انجاء) محتر ہے۔ شبیہ کہتے ہیں اللہ کا اور دوسرے مصلک نہیں ہوتا (یعنی اللہ جس چیز کا لہو کرتا ہے اس کا پورا لہو لازم ہے) اور

حسب صراحت آیت اللہ اہل بیت کو ظاہر ملتا چاہتا تھا اس لئے اہل بیت کا معصوم ہونا ضروری ہے۔ گناہ گار پاک نہیں ہو تا اور عصمت امامت (یعنی خلافت) کی شرط ہے اور چونکہ ابوہریرہؓ اور عمرؓ بالاعتبار معصوم نہ تھے (نعمہ اللہ) اس لئے خلافت کا

استحقاق صرف اہل بیت کو تھا شبیہ فرق کیا یہ استدلال غلط ہے۔

نمبر ۱۔ آیت کا زوال اسماۃ المؤمنین کے لئے ہوا۔ ہاں یہ چاروں بزرگ ہمتیاں حکم آیت میں داخل ہیں۔

نمبر ۲۔ آیت عصمت پر دلالت نہیں کرتی (اروۃ) تفسیر کا معنی عطاہ عصمت نہیں کہو کیونکہ آیت وضو میں تمام امت کو خطاب کر کے فرمایا ہے مَا يَرْثُكَ اللَّهُ يَجْعَلْ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا الْحَ اَللّٰہ تم پر کوئی سنگی ڈالنا نہیں چاہتا بلکہ تم کو پاک کرنا چاہتا ہے (تو کیا ساری امت اسلامیہ کو اس آیت کی روشنی میں معصوم قرار دیا جاسکتا ہے۔)

اگر شیعہ کا یہاں کے آیت تفسیر کا قصداً تو گناہوں سے پاک کرنے کا ارادہ اللہ یہ ہے (یعنی اللہ گناہوں سے تم کو پاک کرنا چاہتا ہے) اور آیت وضو کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تم کو نجاست اور نفاق سے پاک صاف کرنا چاہتا ہے اگر تم وضو کرو گے (تو بدنی نجاست دور ہو جائے گی) اور دونوں گناہوں میں ایک قسم کی تفسیر نہیں ہے مگر یہ شبہ اصل ہے دونوں آجوں میں اللہ کا ارادہ تفسیر شرط ہے آیت وضو میں شرط وضو ہے اور آیت تفسیر میں شرط باہقونی یعنی اگر وضو کرو گے تو نجاست بدنی سے پاک ہو جائے گی اسی طرح اے نفس بیت تم تقویٰ کا طریقہ اختیار کرو گے تو گناہوں سے پاک ہو جائے گی یہی وجہ ہے کہ جس طرح طہارت بدنی حاصل کرنے کے لئے اللہ نے پانی کے استعمال کا طریقہ بتا دیا اسی طرح گناہوں سے طہارت حاصل کرنے کے لئے پانی کو پاک رکھنے کے لئے اس نے تقویٰ کا طریقہ بتا دیا اور فرمایا وَلَا تَحْسَبَنَّ النَّبِيَّ يَمْلِكُ أَنْ يَنْصَرِفَ عَنْكُمْ وَالَّذِي أُوتِيَ الْوَحْيَ مِنَ اللَّهِ يَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ اور آیت سے اسی طرح طہارت باطن تقویٰ پر موقوف ہے۔

نمبر ۳۔ امامت (یعنی خلافتِ راشدی) کے لئے عصمت شرط نہیں ہے، معصوم کی موجودگی میں غیر معصوم غلیظ ہو سکتا ہے۔ دیکھو حضرت شونعلی اور حضرت اداؤ کے موجود ہونے کے باوجود طاہت کو غلیظ (بدشاہ) بتا دیا کیا تھا۔ آیت میں آیا ہے اِنْ قَالُوا لَكُمْ نَبِيٌّ مِّمَّنْ اِنَّ اللّٰهَ فَذَعَبْتُمْ لَكُمْ طَالُوْت عَلَيَّكُمْ قَاؤُلُوْنَ مَا يَشْكُرُ فِيْ بُيُوْتِكُمْ مِنْ اٰيَاتِ اللّٰهِ وَالْحَكْمِ اس علم (احکام) کو جس کا پڑ چاہتا ہے گمراہوں میں ہوتا ہے یا نہ ہو۔ آیات اللہ سے مراد قرآن اور چٹکت سے مراد وحی غیر مخلوق یعنی حدیث ہے۔ متاقل کے نزدیک آیات اللہ سے مراد ہیں قرآن کے احکام و مواعد۔

بیضاوی کے نزدیک (مناہگنی سے مراد قرآن ہے) مطلب یہ ہے کہ قرآن کو یاد رکھو جس کے اندر دونوں امر ہیں۔ اللہ کے انعام کی یادداشت کہ اللہ نے تم کو نبی کا نال دیا، تمہارے گمراہوں کو زوال کا دوری قرار دیا غیر ۲۔ خود وحی آنے کے وقت جو تکلیف ہوتی ہے وہ تمہاری نظر کے سامنے ہوتی ہے جس سے تمہارے ایمان میں سنگی اور جذبہ اطاعت میں براہین پیدا ہوتی ہے۔ اور دوسرے فتوایں کی پابندی کی غرض سے پیدا ہوتی ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ كَانَ لَطِيْفًا خَبِيْرًا یعنی تم پر سر بیان ہے وہی مصداق کی تم کو تعلیم دے رہا ہے اور خوب واقف ہے کہ کون نبوت کی قابلیت رکھتا ہے اور کون نہیں کا نال دیت ہوئے اور ان کی صحبت میں رہنے کا نال ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے۔

اَلطَّٰغُتَاتُ لِلطَّٰغُوتِیْنَ وَالطَّٰغُوتِیْنَ لِلطَّٰغُوتِیْنَ ہنوی نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی (بھینس) بیویوں نے عرض کیا یا رسول اللہ۔ اللہ نے قرآن میں مردوں کا ذکر تو اچھائی کے ساتھ بیان کیا ہے عورتوں کا ذکر اچھائی کے ساتھ نہیں کیا تو کیا ہمارے اندر کوئی قابل ذکر بھلائی نہیں ہم کو اندیشہ ہے کہ اللہ ہماری طاعت کو بھی قبول نہیں کرتا۔ اس پر آیت اِنَّ الْعَسَلِیَّیْنَ وَالْمُسْلِمِیْنَ اِلٰہِ ہزل ہوئی۔

طبرانی اور ابن مردودہ نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔ اسی طرح ابن سعد نے لادوی روایت سے بیان کیا ہے طبرانی نے قابل قول سند سے بروایت ابن عباس یہ الفاظ نقل کئے ہیں کہ عورتوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے کہ اللہ ایمان لاء مردوں کا ذکر کرتا ہے اور ایمان لاء عورتوں کا ذکر (قرآن میں) نہیں کرتا۔ اس پر یہ

آیت نازل ہوئی۔ یہ سب نزول ایمان پر ہونے قیاد کی روایت سے مراد کر کیا ہے۔
ترجمہ نے سند حسن حضرت ام غارہ انصاریہ کا واقعہ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر انہوں نے
کہا تھا کہ یہ کہ میں (قرآن میں) ہر چیز مردوں ہی کے لئے سمجھتی ہوں اور مردوں کا ذکر کسی (مجھے) چیز کے ساتھ (قرآن
میں) مجھے نظر نہیں آتا اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

بنوئی نے بروایت مقاتل ذکر کیا ہے کہ حضرت ام سلمہ بنت ابی امیہ اور حضرت امیر بنت کعب انصاریہ نے رسول اللہ
ﷺ سے عرض کیا تھا کہ رسول اللہ ہمارے رب (قرآن میں) مردوں کا ذکر کر رہے ہیں اور مردوں کا کہیں ذکر نہیں کرتا اس سے ہم
کو اندیشہ ہے کہ مردوں میں کوئی بھلائی ہی نہیں ہے۔ اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ حضرت اسامہ بنت جحش اپنے شوہر حضرت جعفر بن ابوطالب کے ہمراہ حبش سے
واپس آئیں اور رسول اللہ ﷺ کی بیویوں کے پاس گئیں تو ان سے دریافت کیا گیا ہمارے معاملہ میں قرآن کی کوئی آیت اتنی
ہے؟ اصحاب المؤمنین نے جواب دیا نہیں۔ اسامہ فوراً رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئیں اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ مردوں میں
ہلے گھسے ہیں جی بڑی ہمارا دل چیر۔ فرمایا کس وجہ سے؟ بات (کہہ رہی ہو) عرض کیا حضور مردوں کا جسی طرح ذکر کیا جاتا
ہے مردوں کا اچھا لے کے ساتھ (قرآن میں) کہیں ذکر ہی نہیں ہو تا اس پر آیت نازل ہوئی۔

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْغُفَّانِ وَالْغُفَّاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ
وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالْكَاثِبِينَ
وَالْكَاثِبَاتِ وَالْحَافِظِينَ لِحُدُودِهِمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً
وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝

بے شک اسلام کے کام کرنے والے مرد اور اسلام کے کام کرنے والی عورتیں اور ایمان لانے والے مرد اور
ایمان لانے والی عورتیں اور فرمایا مردوں کی خدمت کے لئے مرد اور فرمایا عورتوں کی خدمت کے لئے عورتیں اور است با مرد اور است با
عورتیں اور صبر کرنے والے مرد اور صبر کرنے والی عورتیں اور خشوع کرنے والے مرد اور خشوع کرنے والی عورتیں اور خیرات
کرنے والے مرد اور خیرات کرنے والی عورتیں اور روزہ رکھنے والے مرد اور روزہ رکھنے والی عورتیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت
رکھنے والے مرد اور حفاظت رکھنے والی عورتیں اور بکثرت اللہ کو یاد کرنے والے مرد اور یاد کرنے والی عورتیں ان سب کے لئے
اللہ نے گناہوں کی بخشش اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے۔

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ یعنی اللہ اور اس کے رسول (ﷺ) کے فرمایا مرد اور اپنے سارے کام اللہ کے سپرد
کر دینے والے اور اللہ ہی پر بھروسہ رکھنے والے مردوں یا عورتیں۔

الْقَانِطِينَ وَالْقَانِطَاتِ یعنی طاعت کے باندہ لوگ مردوں یا عورتیں۔
الْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ یعنی قول و فعل کے سچے اور ایسے عمل کرنے والے کہ جو شخص وہ کام کر چاہوں گی تعریف
کرنے والے کو سپاہا جاتے مردوں یا عورتیں۔

الْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ (راز حق میں) مصاب پر صبر رکھنے والے اور طاعتوں پر تپنے دینے والے اور نفسانی مایاں
خواہشات اور تمام گناہوں سے رگ جانے والے مردوں یا عورتیں۔

الْكَاثِبِينَ وَالْكَاثِبَاتِ یعنی قراض اور فحش کرنے والے خوروت کرنے والے مردوں یا عورتیں۔
الْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ یعنی خدا کے عطا کردہ روزی میں سے شخص اس کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے
خیرات کرنے والے مردوں یا عورتیں۔

الذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ وَالذَّاكِرَاتِ اور فرض و نقل روزے رکھنے والے مردوں یا عورتیں۔

الحفظین فروجہم والحفظت یعنی محل منوع سے اپنی شرمگاہوں کی حفاظت رکھنے والے مرد اور عورتیں۔
الذکرین الذکر کنہ اول الذکر یعنی بکثرت اول اور ہاتھوں سے اللہ کی یاد کرنے والے مرد اور عورتیں۔
یعنی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ بندہ اسی وقت اللہ کی بکثرت یاد کرنے والوں میں شمار کیا جاتا ہے جب کھڑے بیٹھے
لینے ہر وقت اللہ کی یاد کرتا ہو اسی وقت اللہ کی یاد میں مستحضر رہے کہ تاہو اس کے بغیر کثیر الذکر بندوں میں سے نہیں ہوتا۔
میں کہتا ہوں یہ بات اسی وقت ہوتی ہے جب ذیاد قلب حاصل ہو جائے ذکر میں دل ڈوبا رہے اور ہر وقت حضور وصال
حاصل رہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اولوالے (سب سے) آگے بیٹھ گئے عرض کیا گیا: اولوالے کون فرمایا اللہ کو بکثرت یاد کرنے
والے مرد اور عورتیں۔ رواہ مسلم من حدیث البیہر یو
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خدا سے زیادہ عذاب الہی سے نجات دینے والی اور کوئی چیز نہیں۔ صحابہ نے عرض کیا: نہ جہاد
فی سبیل اللہ؟ فرمایا: جہاد فی سبیل اللہ ہاں اگر جہاد میں اپنی شمشیر زنی کرے کہ گولہ لوٹ جائے۔ (یعنی حالت میں مجاہد کا اور جہاد
زیادہ ہو جائے گا کہ اولوالے فی اللہ عوات الکبیر من حدیث عبد اللہ بن عمر۔

حضرت ابو سعید خدریؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا: قیامت کے دن اللہ کے نزدیک کون سا بندہ سب
سے افضل اور عادل ہو گا۔ فرمایا اللہ کو بکثرت یاد کرنے والے مرد اور عورتیں۔ عرض کیا گیا: رسول اللہ ﷺ کیا اللہ کی راہ میں
لڑنے والے سے بھی۔ فرمایا: (مجاہد) کا قول اور مشرکوں میں اپنی شمشیر زنی کرے کہ گولہ لوٹ جائے اور خون سے رنگ
ہائے سب بھی اللہ کی یاد کرنے والے اس سے مرتبہ میں افضل ہو گا۔ رواہ احمد والترمذی وقال بہ حدیث غریب۔

لامہا کہ نے فرمایا مجھے یہ خبر ملی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے: یاد خدا سے غفلت کرنے والوں میں اللہ کی یاد کرنے
والا ایسا ہوتا ہے جیسے (جہاد سے منہ موڑ کر) بجائے والوں کے پیچھے (کا ہر تھکے سے) لڑا رہے والا اور غفلتوں میں اللہ کی یاد کرنے
والا ایسا ہے جیسے سوکے درخت میں سبز مٹی اور غفلتوں میں اللہ کی یاد کرنے والا ایسا ہے جیسے تاریک گھر میں (روشن) چراغ،
غفلتوں میں اللہ کی یاد کرنے والے کو (دُعا میں ہی) جنت کے اندر اس کا مقام اللہ دکھا دیتے اور غفلتوں میں اللہ کی یاد کرنے والے
کے گناہ سارے بولنے والوں اور گوشت کی محنت کے برابر بکھڑے دیے جاتے ہیں۔ بولنے والوں سے مرد و بیوی تمام نبی آدم اور گوشت
سے مرد و بیوی چمکائے۔ (رواہور زین)

یعنی نے لکھا ہے کہ عطاء بن ابی رباح نے کہا: جس نے اپنے کام اللہ کے سپرد کر دیے وہ اَلْمُسْلِمِیْنِ وَ اَلْمُسْلِمَاتِ
کے تحت آگیا اور جس نے اقرار کیا کہ اللہ میرا رب ہے اور محمد ﷺ اس کے رسول ہیں اور دل زبان کے خلیفہ نہ ہو تو وہ
اَلْمُکْرِہِیْنِ وَ اَلْمُؤْمِلَاتِ کی فہرست میں آگیا اور جس نے لڑائش میں اللہ کی اور سنت میں رسول کی اطاعت کی (یعنی فرائض
خود بخود کی کوئی یاد اور سنت رسول پر چلا کہ اَلْقَائِیْنِ وَ اَلْقَائِیَاتِ میں شامل ہو گیا اور جس نے اپنے کام کو بھوت سے متھوڑ
رکھا وہ اَلْضَّالِّیْنِ وَ اَلْضَّالِّیَاتِ میں آگیا اور جو طاعت پر جہاد اور گناہ سے ڈرنا اور دیکھ کر میر کیا وہ اَلْصَّابِرِیْنِ وَ
اَلْصَّابِرَاتِ میں شامل ہو گیا اور جس نے (سے استغراق سے) نماز پڑھی کہ دائیں بائیں کی بھی اس کو شرافت (یعنی خبر) ہوئی
وہ اَلْحَاجِجِیْنِ وَ اَلْحَاجَّاتِ میں داخل ہو گیا اور جس نے ہر جہاد ایک درہم خیرات کیا وہ اَلْمُسْتَدِیْنِ وَ اَلْمُسْتَدِیَاتِ
میں شامل ہو گیا اور جس نے ہر ماہ چاندنی اقول کے (یعنی ۱۳، ۱۴، ۱۵ جنہوں کے کہ دے رکھے وہ اَلْأَشْجِیْنِ وَ اَلْأَشْجِیَاتِ

۱۔ حضرت معاذؓ فرماتے ہیں ایک شخص نے عرض کیا: رسول اللہ ﷺ کو سب سے بڑے ثواب کا مستحق ہے فرمایا اللہ کی یاد
سب سے زیادہ کرنے والا ہو۔ عرض کیا: اگر کوئی اللہ کو سب سے زیادہ ثواب ملے گا فرمایا اللہ کو سب سے زیادہ یاد کرنے والا ہو۔ پھر اس شخص نے
فرما دیا: کیا اور خیرات کا ذکر کیا۔ حضور ﷺ نے سب کے جواب میں یہی فرمایا کہ جو اللہ کی یاد سب سے زیادہ کرتا ہو۔ یہ سن کر حضرت ابو بکرؓ
نے حضرت عمرؓ سے فرمایا: جس کا ذکر کرے اے ہر بھائی کو سب سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بک۔ (المفسر، منہ اللہ علیہ)

نے پوچھا آیت وَ نَخْلَعُ بِهَا ثِيَابَكَ مَا اللَّهُ مُبْدِلُوهُ وَ تَخْلَعِي الثَّامَنَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ کے حلق حسن کیا کہتے ہیں؟ میں نے کہا حسن کہ رہے تھے کہ جب زید نے آکر رسول اللہ ﷺ سے کمالے اللہ کے نبی میں زینب کو چھوڑ دیا جانتا ہوں۔ حضور ﷺ کو زید کی یہ بات (دل سے تو) پسند آئی لیکن (ظاہر میں) کہ ان سے فرمایا اُنْسِيكَ عَنِّيكَ رَوْحُكَ وَ اُنْسِي اللّٰهَ لَا مَزِينَ الْعَادِينَ نے فرمایا میں ہے۔ اللہ نے آپ کو پہلے سے اطلاع دے دی تھی کہ زید زینب کو طلاق دے دیں گے اور زینب آپ کی بیوی ہو جائیں گی چنانچہ جب زید نے آکر کہا میں زینب کو طلاق دینا چاہتا ہوں تو اللہ کے رسول نے فرمایا اُنْسِيكَ عَنِّيكَ رَوْحُكَ یہ بات اللہ کو پسند آئی اور بطور جواب اللہ نے فرمایا جب ہم نے آپ کو بتایا تھا کہ زینب آپ کی بیوی ہوگی تو پھر آپ نے زید سے کیوں کہا کہ اپنی بیوی کو اپنے پاس رہنے دو طلاق نہ دے۔ آیت کا یہ مطلب شان انبیاء کے موافق ہے (اس سے نیچے ہر کوئی ویر نہیں آتا اور عبادت بھی اسی کے مطابق ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا کہ جو بات تم نے چھپائی تھی ہم اس کو ظاہر کرتے دے دے ہیں لیکن سوائے اس کے کہ رَوْحُنَا كَيْفَا ہم نے تمہارا اطلاع زینب سے کر دیا) فرماؤ اور کوئی بات ظاہر نہیں کی کہ اگر رسول اللہ ﷺ نے اپنے دل میں زینب کی محبت چھپائے رکھی ہوتی یا دل کے اندر یہ بات چھپی کر لی ہوتی کہ زینب کو زید طلاق دے دے تو اللہ (حسب وعدہ) اس کو ضرور ظاہر کر دیتا حقیقت میں (جب یوحنا آپ کو معلوم ہو گیا کہ زید زینب کو طلاق دے دیں گے اور زینب سے آپ کا نکاح ہو جائے گا تو آپ کو زید سے یہ بات کہتے ہوئے شرم محسوس ہوتی کہ جو بیوی میرے نکاح میں اور میرے پاس ہے وہ میری بیوی ہو جائے گی۔

بقوی نے لکھا ہے لام زین العابدین کا بیان کیا ہوا یہ مطلب نہایت خوبصورت اور پسندیدہ ہے لیکن یہ مطلب بھی لکھا نہیں ہے اور نہ شان انبیاء کے خلاف ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے دل میں زینب کی محبت پیدا ہو گئی اور آپ نے اس کو چھپائے رکھا یا یہ بات پوشیدہ رکھی کہ زید طلاق دے دیں گے تو میں نکاح کر لوں گا کیونکہ دل میں جو بات بغیر عقیدہ کے پیدا ہو جائے اس کو قابل ملامت اور برا نہیں قرار دیا جاسکتا اس طرح کی بدولت فکری میں کوئی گناہ نہیں دل کا جھکاؤ اور وجدان محبت تو طبیعت اور فطری چیز ہے۔ باقی اُنْسِيكَ عَنِّيكَ رَوْحُكَ وَ اُنْسِي اللّٰهَ فرمایا تو یہ ایک اچھے کام کا مشورہ ہے، امر یا معروف ہے اس میں کوئی گناہ نہیں۔

میں کہتا ہوں بلکہ یہ مشورہ اور حکم اجر عظیم کا موجب ہے کیونکہ اپنی طبیعت کے خلاف امر یا معروف تو (جملہ نفس کی) نہایت اعلیٰ (مروت) ہے اللہ نے فرمایا وَلَقَدْ قَدْ عَلَيَ اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يَكُذِّبْ نَفْسِهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ السَّالِفُونَ اور مردوں کو اپنے گنہگار پر ترجیح دیتے ہیں اگرچہ ان کو بھی سخت عبادت اور گنہگاروں کا حصہ نفس سے محفوظ رہتے ہیں وہی کامیاب ہونے والے ہیں۔

حسن کے قول کی تائید رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے بھی ہوتی ہے جس میں حضور ﷺ نے فرمایا تھا سبحان اللہ مقلب القلوب۔ یہ قول دلالت کر رہا ہے کہ پہلے تو رسول اللہ ﷺ کے دل میں یہ خیال تھا کہ زینب سے زید کا نکاح کر لوں (چنانچہ ایسا کر دیا اور باوجود زینب کے میمان طبع اور اقرار کے حضور ﷺ کے دل میں خود نکاح کر لینے کا خیال ہی نہیں ہوا) پھر اللہ نے دل پر دست دراز زینب سے نکاح کرنے کی طرف دل موزوں کیا۔

اور آپ لوگوں (کے وطن) سے دڑتے تَخْلَعِي الثَّامَنَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ
تھے اور دڑنا تو آپ کو صرف اللہ ہی سے سزاوار ہے یعنی آپ کو یہ اندیشہ تھا کہ لوگ کہیں گے اللہ کے رسول نے زید سے اس کی بیوی کو طلاق دلواری حالانکہ اللہ ہی سے ڈرنا مناسب ہے۔

حضرت عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا اس آیت سے زیادہ اور کوئی آیت رسول اللہ ﷺ پر دشوار نہیں ہوئی۔ مسروق کی روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ خدا کی فرستادہ بیوی میں سے کوئی حصہ چھپاتے تو اس آیت وَ نَخْلَعُ بِهَا ثِيَابَكَ مَا اللَّهُ مُبْدِلُوهُ وَ تَخْلَعِي الثَّامَنَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ کو ہر شیدہ کہتے۔

بنوئی نے لکھا ہے اس آیت کا یہ مطلب نہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے دل میں اللہ کا خوف و تعظیم نہیں تھا۔ حضور ﷺ نے خود فرمایا تھا انی اخشاکم و اتقکم میں تم سب سے زیادہ اللہ کا خوف و تعظیم رکھتا ہوں۔
میں کہتا ہوں اللہ نے تمام انبیاء کی شان میں فرمایا ہے يُخْشَوْنَہُ وَلَا يَخْشَوْنَہُ اِلَّا اللہ و اللہ سے ڈرتے ہیں اور اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے۔ لیکن اس جگہ جب لوگوں سے ڈرنے کا ذکر کیا تو (ابوہریرہ صوم ضابط) یہ بھی فرمایا کہ تمام اسود احوال میں خدا سے ڈرنا ہی سزاوار ہے میں کہتا ہوں اس تشریح پر آیت کا مطلب اس طرح ہوا آپ لوگوں کے ظمن سے ڈرتے ہیں اور بھنا لوگوں سے ڈرتے ہیں اس سے زیادہ اللہ کا خوف رکھتے ہیں کیونکہ اللہ ہی سے ڈرنا سزاوار ہے پس لوگوں کے ڈر اور خوف سے آپ نے دل میں ایک بات چھپائی اور اللہ کے خوف سے (زید کو) بھلائی کا حکم دیا اور حکم خدا کی تعمیل میں کوئی بھی نہیں کی۔ یہ بھی مطلب ہے آیت لَا يَخْشَوْنَہُ اِلَّا اللہ کا کہ انبیاء کو لوگوں کا خوف و گھانا ایسا نہیں رکھتے کہ اس کی وجہ سے اللہ کے حکم کی تعمیل چھوڑ دیں یا اس میں کمی کر دیں۔ رہا عام طور پر لوگوں سے ڈرنا اور ظمن کے ظمن کا گھانا رکھنا تو یہ بات ہر ہی قسمیں جگہ اچھی ہے (حقیق علی)

عصیحین میں حضرت عمران بن حصین کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جاسر اسر خیر ہے۔ حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حیاء اور ایمان دونوں کو جوڑ دیا گیا ہے (ہر ایک دوسرے کا ساتھی ہے) جب ایک کو اٹھایا جاتا ہے تو دوسرے کو بھی اٹھایا جاتا ہے۔ حضرت ابن عباس کی روایت میں ہے جب ایک کو سلب کر لیا جاتا ہے تو دوسرے اول کے پیچھے آجاتا ہے رواہ السہلی فی شعب الایمان۔

امام مالک نے سر سزا روایت زید بن طلحہ اور جاسی نے شعب الایمان میں نیز ابن ماجہ نے حضرت انس اور حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر چیز کی ایک سرشت ہوتی ہے اور اسلام کی سرشت حیاء ہے۔ مسلم، احمد، نسائی ابویعلیٰ میں ابی حاتم طبری اور بنوئی نے حضرت انس کا بیان نقل کیا ہے اور روایت صحیحہ ذیل الفاظ کے ساتھ بلوئی نے ذکر کی ہے کہ جب حضرت زینب کی عدت پوری ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ نے زید سے فرمایا جا کر زینب سے میرا ذکر کرو (یعنی پیام پہنچا دو) کہے اور جس وقت بیٹے ہیں اس وقت زینب آ کر خیر کر دیں۔ زید کا بیان ہے میں نے زینب کو دیکھا تو ان کی انہی عظمت میری دل میں پیدا ہوئی کہ میں سامنے سے ان کو دیکھنے کی تاب نہ لاسا کیونکہ مجھے معلوم تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے نکاح کے لئے اس سے نکاح کر لیا تھا۔ چنانچہ میں نے فوراً ان کی طرف اپنی پشت کر لی اور ایڑیوں کے بل سڑ کر کہنا زینب مجھے رسول اللہ ﷺ نے بچا ہے حضور ﷺ نے تم کو یاد کیا ہے۔ حضرت زینب نے کہا میں اپنے رب سے مشورہ کے بغیر کچھ کرنے والی نہیں۔ یہ جواب دینے کے بعد حضرت زینب اٹھ کر مسجد (یعنی اندرون مکہ جو شہاد کی جگہ مقرر کر رکھی تھی اس) کی طرف گئیں اور آیت ذیل پڑھ کر گئیں۔

فَاِنَّا فَتْنٰنِیْ اَرْسِلْنَا فِیْہَا وَطَرًا وَرَزَقْنَا مِنْہَا
(دی) تو ہم نے اس کو آپ کی بیوی بنا دیا۔

وہشتا کی خیر زینب بات جنس کی طرف راجع سے وطر کا معنی ہے عادت، حاجت پوری کرنے سے مراد ہے دل بھر جانا یعنی جب زینب سے زید کا دل بھر گیا اور زید کو زینب کی عادت نہ رہی اور انہوں نے طلاق دے دی اور زینب کی عدت ختم ہو گئی۔ بعض علماء خیر نے کہا کہ فتناء وطر (عادت پوری کرنے) سے بطور کنایہ طلاق مراد ہے۔

حضرت انس کا بیان ہے رسول اللہ (بابر سے) آئے اور بغیر ان طلب کے زینب کے پاس انہو تشریف لے گئے ہم کو یاد ہے کہ (حضرت زینب کے یہاں میں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو گوشت روٹی کھلایا تھا اور وہاں گزر گیا لوگ کھانے کے بعد نکل کر چلے گئے لیکن وہ آدمی باؤں میں مشغول ہوا میں بیٹھے رہے۔ رسول اللہ ﷺ (بجہر انور) باہر نکل گئے میں بھی حضور ﷺ کے پیچھے چپے چل رہا تھا حضور ﷺ کے بعد دیگر اہل بیت انہو منی کے حجرہ میں تشریف لے گئے ان کو سلام کیا انہوں نے بھی

سلام کیا اور دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ آپ نے اپنی بیوی کو کیسے بلایا۔

[illegible]

یعنی نے بحوالہ قطعی بیان کیا ہے کہ زینب رسول اللہ ﷺ سے کئی عرصے تک آپ کے سلسلہ میں (دوسری بیویوں پر) تین چیزوں سے امتیاز حاصل ہے وہ امتیاز کسی بی بی کو حاصل نہیں میرا اور آپ کا دلوائے ایک قدم میرا انجان آپ کے ساتھ اللہ نے آسمان پر کیا۔ میرے لاج کے سفیر جبریل علیہ السلام

حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جیسا ویرہ حضرت زحہب کا کیا ایسا کسی اور نبی کا نہیں کیا۔ زحہب کے ویرہ میں ایک بکری ذبح کی۔ یہ بھی حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ زحہب جہنم کے زکاف میں رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کو بیت عمر گوشت روئی کھلایا۔

[illegible]

اُدھ جیٹا کا مفروضہ بھی ہے۔ وہی جیٹا ہوا چننا۔ یعنی رجبِ لہجہ زہ سے ہم نے آپ کا علاج اس لئے کر لیا تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ حد بولے دونوں کی (مطلق) یہ دونوں سے علاج حلال ہے خواہ وہ جینے اپنی دیوانہ سے قربت کر کے جینے جیٹے کی یہ دقت کا حکم اس کے خلاف ہے (اس سے) خسر کا علاج نہیں ہو سکتا خواہ وہ بیمار کیا ہو اس نے اپنی دیوانہ کو حلال دے دی ہو۔ (ستر جم)

آیت میں اس امر کی دلیل ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کسی عجم کی خصوصیت پر دلیل قائم نہ ہو تو امت کے لئے
بجس دینی عجم ہو گا (جاء دلیل اس عجم کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کسی عجم کی خصوصیت پر دلیل قائم نہ ہو تو امت کے لئے

لِذَا تَوَّسَّوْا لَهُمْ وَيُظَاهَرُهُ
جب منہ بولے بیٹے اپنی بیویوں سے حاجت پوری کر چکے ہوں (یعنی ان کا

تلاش کر لی۔ اسی طرح اللہ نے حضرت زینب سے رسول اللہ ﷺ کا نکاح کر دیا۔

بعض کے نزدیک سنیۃ اللہ سے مراد ہے نکاح کیوں کہ نکاح سنت انبیاء ہے۔ بعض کے نزدیک کثرت ازدواج کی طرف اشارہ ہے جیسے حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کی بیویاں کثرت سے تھیں۔

اللّٰہِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ یَسْلُبُ اللّٰہُ وَیَحْشُرُوْہُ وَلَا یُخْشَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰہَ۔ (وہ سب پیغمبر ایسے تھے کہ اللہ کے احکام (امت کو) پہنچا کرتے تھے اور اس باب میں اللہ سے ڈرتے تھے اور اللہ کے سوا اور کسی سے نہیں ڈرتے تھے۔)

جس طرح آپ اللہ کے احکام امر و نہی میں اللہ سے ہی ڈرتے اور اللہ کے سوا کسی سے نہیں ڈرتے۔

وَلَقَدْ یَا اَللّٰہِ حَسِبْنَا ۝ اور اللہ حساب لینے کے لئے کافی ہے۔

اس لئے کسی سے ڈرنا ضروری ہے یا یہ مطلب ہے کہ اللہ ہر مقام خوف کے لئے کافی ہے (اس لئے اس کے سوا کسی سے نہ ڈرنا چاہئے۔ حرجم)

مَا كَانَ مُحَمَّدًا اَبًا اَحَدٍ مِنْ رِجَالِہٖ۔ محمد تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں۔ یعنی محمد زید کے باپ نہیں ہیں کہ زید کی بیوی سے نکاح کرنا ان کے لئے حرام ہو۔

ایک سوال :- قاسم، طبیب و طاہر و ابراہیم رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے تھے اور حسن و حسین بھی حضور کے صاحبزادے (ماتے گئے) تھے پھر انھی اہوت کیسے منجھے۔

جواب :- چاروں صاحبزادوں کی وفات بھیجن میں ہو چکی تھی کوئی بھی مد بطرح کو نہیں پہنچا کہ اس کو ر جل کہا جاتا۔

وہی یہ بات کہ حضرت حسن کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرا بیٹا ہے اور اسی طرح حضرت حسین کا رسول اللہ ﷺ کا بیٹا ہونا تو یہ بطور مجاز ہے (ندایع میں یہ دونوں بزرگ حضور ﷺ کے منجھے بیٹے تھے نہ بیٹے ہوئے بیٹے۔ حرجم کے خیال میں صحیح جواب یہ ہے کہ رحاکم میں مخالفین کی طرف انصاف سے جو نظر کیا ہے کہ اس زمانہ میں جو لوگ آیت کے مخاطب تھے ان میں سے کسی کے باپ رسول اللہ ﷺ نہیں تھے۔ یہ مطلب نہیں کہ کبھی کسی مرد کے باپ نہیں تھے نہ آئندہ کسی مرد کے باپ ہوں گے۔ یہ معلوم آیت کا ہرگز نہیں ہے۔ واللہ اعلم)

وَلٰٰکِنْ رَّسُوْلَ اللّٰہِ وَطَافَ النَّبِیِّیْنَ۔ اور لیکن اللہ کے رسول ہیں اور ہر رسول شفقت و خیر خواہی کے لحاظ سے اپنی امت کا باپ ہوتا ہے۔ سب امت کا نہیں باپ نہیں ہو تا کہ امت کی کسی عورت سے اس کا نکاح نہ ہو سکے۔

حَسْبَہُ مَا جِئَہُ بِمَعْنٰی آخر وہ بکسر تاہر وزن فاعل حسم کرنے والا۔ آخری نبی جس کے بعد کوئی نبی نہ آئے۔ حضرت امین عباس نے فرمایا اور یہ ہے کہ اگر میں سلسلہ انبیاء کو دیکھوں تو میں ﷺ پر فخر نہ کر دیتا تو ان کے بعد ان کے بیٹے کو نبی بنا دیتا۔ عطاء نے حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ جب اللہ نے یہ فیصلہ کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد کسی کو نبی مانا نہیں ہے تو حضور ﷺ کو کوئی لڑکا یعنی مرد (لو لڑکا نہایت نہیں کیا۔ امین ماجہ نے حضرت امین عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صاحبزادہ ابراہیم کے حلق فرمایا کہ وہ خدا کا رسول بن جائے گا۔

کیا حضرت عیسیٰ قریب قیامت نازل نہیں ہوں گے۔ ضرور نازل ہوں گے لیکن رسول اللہ ﷺ کی شریعت پر ہوں گے اس لئے نزول عیسیٰ سے رسول اللہ ﷺ کے خاتم النبیین ہونے پر کوئی جرح نہیں کی جاسکتی۔ اس کے علاوہ حضرت عیسیٰ کو تو رسول اللہ ﷺ سے پہلے بطریق حاکم بھیجا گیا تھا پھر رسول اللہ ﷺ پر بعد نبوت کو حسم کر دیا اگر مگر مشی نبی پاتی رہے تو اس سے جدید نبوت کی گنجیہ کیا مگر ہوتا ہے۔

وَقَالِ اللّٰہُ یُحْیِیْہُ شَیْءًا عَلِیْمًا ۝ اور اللہ ہر چیز سے بخوبی واقف ہے۔

۱۰۰

اس لئے وہ جانتا ہے کہ کس پر نبوت کا خاتمہ کیا جائے اور اس کی کیا حالت ہوئی چاہئے۔ حضرت ابو ہریرہؓ اور انہی میں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری اور دوسرے انبیاء کی مثال ایسی ہے جیسے ایک خواہصورت قصر ہو اس کی عمارت حسین ہو لیکن ایک اینٹ (ٹکانے) کی جگہ اس میں چھڑ دی گئی ہو دیکھنے والے اگر اس کے گرد اگر دیکھتے ہوں اور اس کے حسن تعمیر پر تعجب کرتے ہوں لیکن (ساتھ ہی) یہ بھی کہیں کہ ایک اینٹ کی جگہ خالی ہے۔ (حضور ﷺ نے فرمایا) پس اس ایک اینٹ کے مقام کو میں نے درست کر دیا اور چھ پر تعمیروں کا خاتمہ ہو گیا۔ دوسری روایت میں آیا ہے میں نے امانت ہوں اور میں خاتم النبیین ہوں۔ متفق علیہ۔

حضرت جابر بن مطعمؓ کا بیان ہے میں نے خود رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے میرے (امت) ہم ہیں میں تم ہوں، احمد ہوں، میں مامی ہوں کہ اللہ میرے ذریعہ سے کفر کو مٹائے گا، میں حاضر ہوں لوگوں کا مشر میرے قدموں پر ہوگا، میں عاقب ہوں (سب سے پیچھے آنے والا) میرے بعد کوئی ہی نہیں۔

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے مختلف نام (صفات) بیان کرتے تھے آپ نے فرمایا تھا میں تم ہوں، احمد ہوں، متقی ہوں، حاضر ہوں، نبی التوبہ ہوں، نبی الرحمت ہوں۔ رواہ مسلم۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا لِحَدِيثِهِ أَحْسَنَ ﴿۱﴾

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ کے علاوہ اللہ نے ہر فرض کی ایک حد مقرر کر دی ہے اور ہندو کے وقت معذور لوگوں کو پھونڈ دیا ہے مگر ذکر کی کوئی آخری حد مقرر نہیں کی اور سوائے دیون کے کسی کو معذور نہیں قرار دیا بلکہ تمام حالتوں میں ذکر کا حکم دیا ہے اور فرمایا ہے فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ اللَّهُ يَأْكُلُ لَحْمَكُم مِّنْ دُونِ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ اور فرمایا ہے اذْكُرُوا اللَّهَ يَكْثُرَ لَكُمْ بَرَكَاتُهَا يَذْكُرُوا يَكُنْ لَكُمْ رِزْقٌ اور ان میں، خشکی میں، سمندر میں، صحت میں، بیماری میں، پوشیدہ اور ظاہر۔ مجاہد نے کہا کہ کثیر یہ ہے کہ کبھی اللہ کو نہ بھولے میں کہتا ہوں یہ حالت تمام قلب اور روانی حضور کے بعد ہوئی ہے۔

وَسَبِّحْهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّخْفٍ وَعَلَىٰ غَيْبِهِ لَا تُغْنِي عَنْكَ غُيُوبُهُمْ أَفَتَسْمَعُ الْغَيْبَ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْكُمُ لَكُمْ ۚ إِنَّكَ إِلَىٰ عَيْنِ رَبِّكَ تُنَبِّئُ ﴿۲﴾

وَأُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ فِيهَا بِحَمْدِ اللَّهِ أَكْثَرُ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ﴿۳﴾ لَقَدْ نَزَّلَ الْحَقُّ فِي هَذِهِ آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (یعنی تسبیح، تحمید، تہلیل، تکبیر وغیرہ) ان الفاظ کو با وضو پڑھو اور جب سب پڑھیں۔

میں کہتا ہوں رسول اللہ نے موسیٰ ذکر کا حکم دیا کہ کسی وقت خدا کی یاد نہ بھولے پھر مخصوص اوقات میں ذکر کا حکم دیا مول سے مراد ہے ذکر غلٹی تلمیذی اور دوسرے سے مراد ہے ذکر غلٹی اور مقررہ فرض و سنت عبادت۔

بعض اہل علم نے کہا تسبیح کے لئے صبح شام کے اوقات کی تخصیص اس لئے کی کہ ان اوقات میں رات اور دن کے ملائکہ جمع ہوتے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رات کے ملائکہ اور دن کے ملائکہ باری باری سے تمہارے اندر آتے ہیں اور پھر عصر کی نماز دن میں سب جمع ہو جاتے ہیں۔ پھر وہ ملائکہ جو رات کو تمہارے پاس رہے لو پر چڑھ جاتے ہیں تمہارا رب ان سے پوچھتا ہے (حالانکہ وہ خود بتونی واقف ہے) تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا ملائکہ عرض کرتے ہیں ہم نے ان کو نماز پڑھتے پھونڈ دیا اور جب ایمان کے پاس پہنچے تھے یہ بھی وہ نماز پڑھ رہے تھے۔ متفق علیہ۔

بعض علماء تعمیر نے کہا بِكُلِّ شَيْءٍ مُّخْفٍ وَلَا تَنْفَعُ الْغُيُوبُ اذْكُرُوا اللَّهَ يَكْثُرَ لَكُمْ بَرَكَاتُهَا کے بھی اور سُبِّحُوا کے بھی۔ تبارک تعالٰیٰ ہے اس وقت یہ مطلب ہوگا کہ نماز اور تمام عبادتیں حضور قلب کے ساتھ بغیر غفلت کے پڑھ کر۔ حضرت ابو ہریرہؓ

روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرآن مجید بند و نماز میں ہوتا ہے تو اللہ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے جب تک بند و نماز اور توجہ نہ کرے لیکن بند و نماز اور توجہ نہ کرے گا کہ تو اللہ بھی اس کی طرف سے رخ پھیر لیتا ہے روا ابو احمد و ابو داؤد و الترمذی و الدارمی۔

بنوئی نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب آیت اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَكْتُبُوْنَ عَلٰی النَّبِیِّ ہر روز ہوتی تو حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ نے جو شرف خصوصیت کے ساتھ آپ کو عطا فرمایا ہم کو اس میں ضرور شریک فرمایا۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔ عید بن حمید نے اس روایت کی نسبت مجاہد کی طرف بھی کی ہے۔

هٰذَا لَکِیْنِ اَنْ یُّخْبَرَ عَلَیْکُمْ وَ مَلَائِکَتُہٗ (خود بھی) اور اس کے فرشتے (بھی) تم پر رحمت بھیجتے رہے ہیں۔ بنوئی نے لکھا ہے اللہ کی طرف سے صلوٰۃ کا معنی ہے رحمت اور ملائکہ کی صلوٰۃ کا معنی ہے دعا و مغفرت۔ بعض کے نزدیک اللہ کی بندہ پر صلوٰۃ کا معنی ہے بندہ کے ذکر خیر کو لوگوں میں پھیلا دینا۔ بعض نے کہا اللہ کی طرف سے بندہ کی دعا ہونا صلوٰۃ اللہ ہے۔

قاموس میں ہے صلوٰۃ (کا معنی ہے دعا اور رحمت، استغفار، اللہ کی طرف سے رسول کی اچھی تعریف۔ وہ عبادت جس میں رکوع اور سجود بھی ہوتا ہے۔ صاحب قاموس کی اس عبارت کا تقاضا ہے کہ لفظ صلوٰۃ چند معانی میں مشترک ہے پس جو اہل ادب عموم مشترک جائز قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایک ہی وقت اور ایک ہی جملہ میں ایک لفظ کا متعدد معانی میں استعمال درست ہے اس کے نزدیک آیت کا معنی یہ ہو گا کہ اللہ نے تم پر رحمت نازل فرمائی ہے اور اس کے فرشتے تمہارے لئے دعا و مغفرت کرتے ہیں۔

جمہور کے نزدیک عموم مشترک جائز نہیں بلکہ آیت میں عموم مجزؤ ہو گا یعنی لفظ صلوٰۃ کو ایک مجزؤی معنی کے لئے استعمال کیا گیا اور وہ معنی مجزؤی و حقیقی معانی میں مشترک ہے۔ یعنی تمہارے کاموں کی دورستی اور تمہارے شرف کو ظاہر کرنے کی طرف توجہ (یہ کام فرشتے بھی کرتے ہیں کہ تمہارے لئے استغفار کرتے ہیں اور اللہ بھی کہ جسے کہ تم پر رحمت نازل فرماتا ہے) بکثرت اہل لغت کا بیان ہے کہ صلوٰۃ کا معنی ہے دعا۔ صَلَّیْتُ عَلَیْکَ میں اس کے لئے دعا کی۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد مبارک ہے اگر کسی کو کھانا کھانے یا پانی پانے کی دعوت قبول کرے اور اگر روزہ دار ہو تو دعوت کرنے والوں کو صلوٰۃ (دعا) کرے۔ اللہ نے فرمایا صَلَّی عَلَیْہِمْ اے نبی آپ ان کے لئے دعا کرید اِنَّ صَلَّوْکُمْ سَکِنٌ لِّہِمْ اَپ کی دعا ان کے لئے باعث تسکین ہے۔

نہار کو صلوٰۃ اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے اندر دعا بھی جاتی ہے یعنی اِہْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ جو دعا ہے جو ہر مکمل دعا کا اطلاق کر دیا گیا (ایک شہر کیا جا سکتا ہے کہ جب صلوٰۃ معنی دعا ہے تو صلوٰۃ اللہ کا کیا معنی۔ کیا اللہ دعا کرتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ بندوں کے لئے اللہ کی طرف سے دعا ہے کہ اللہ خود اپنی ذات سے بندوں کے لئے رحمت اور مغفرت طلب فرماتا ہے چونکہ خود اپنی ذات سے بندوں کے لئے رحمت طلب کرتا ہے تو اس سے مستطاب ہوتا ہے کہ اس سے بندوں پر رحمت کر دیا جائے ذات پر لازم کر لیا ہے معنی ہے کُتِبَ عَلَیْہِ الْوَحْیُ فَہُوَ الَّذِیْ یُخَبِّرُکَ بِالْاٰیٰتِ (لازم کر لیا) اور طلب دونوں کا معنی ایک ہی ہے فعلی طلب کیجا ہوتی ہے لیکن ایجاب (کا معنی ہے نہیں ہے کہ اللہ پر کوئی چیز واجب ہے اور کسی کا فائدہ پر کوئی لازمی حق ہے جس کو اور اگر ناس پر لازم ہے بلکہ اس کا یہ معنی ہے کہ اللہ نے اپنی سرمائی سے ذمہ لے لیا ہے اگر صلوٰۃ کو بمعنی دعا قرار دیا جائے تو عموم مشترک کا قول لازم نہیں آئے گا۔ غرض اسرائیل نے حضرت موسیٰ سے کہا تھا کیا ہزار ب صلوٰۃ کرتا ہے حضرت موسیٰ پر یہ سوال لہایت شاق گزر لیا تو اللہ نے موسیٰ کے پاس وحی بھیجی ان سے کہ وہ کہ میں صلوٰۃ کرتا ہوں مگر میری صلوٰۃ (معنی رحمت ہے جو ہر چیز کو اپنے اندر سمائے ہوئے ہے۔

تاکہ تم کو ہر کیوں

لَیْخْرِجَنَّہُ مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَی النُّوْرِ وَ کَانَ بِالْمُؤْمِنِیْنَ رَحِیْمًا

سے (کمال کر) نور کی طرف لے آئے اور اللہ مومنوں پر بہت مہربان ہے یعنی اپنی رحمت اور ملائکہ کی دعا سے کفر و معاصی سے نکال کر ایمان و طاعت کے نور کی طرف ہمیشہ ہم کو لا رہا ہے، یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے تاکہ ہم کو کافروں کا ہمیشہ ظلمت (فرق) و بعد سے نکال کر نورِ قرب کی طرف لا رہا ہے۔

اللہ مومنوں پر بہت مہربان ہے کیونکہ اس نے مومنوں کے سارے امور کو درست کیا ان کے مرتبہ کو اونچا کیا اور ملائکہ مقربین کی دعاؤں کے شامل حال کی۔

﴿يَوْمَ يَكْفُرُ كُلُّ يَهُودٍ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ سَلَامٌ عَلَىٰ رُسُلِهِمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ حَرْبٌ مَعَهُمْ﴾
 جس روز وہ اللہ سے ملیں گے تو ان کا دیا جائے گا سلام علیکم ہو گا اور اللہ نے ان کے لئے (جنت میں) صلہ تیار کر رکھا ہے۔
 ﴿يَوْمَ يَكْفُرُ كُلُّ يَهُودٍ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ جس روز وہ اللہ سے ملیں گے تو ہر ایک یہودی اپنے اعمال سے جو توحید ان کو کی جائے گی۔

﴿يَوْمَ يَكْفُرُ كُلُّ يَهُودٍ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ جس روز وہ اللہ سے ملیں گے یعنی مرنے کے وقت یا قبر سے نکلنے کے وقت یا جنت میں داخلہ کے وقت یا

پھر لحد لوندی ہونے کے وقت۔
 ﴿سَلَامٌ عَلَىٰ رُسُلِهِمْ﴾ اللہ کی طرف سے بطور تحیت ان کو سلام کیا جائے گا اور اللہ ان کو تمام ہموار باتوں سے امن و سلامتی میں رکھے گا
 ﴿لَمْ يَكُنْ لَكُمْ حَرْبٌ مَعَهُمْ﴾ یعنی جنت یا اللہ کا یہ ارادہ اس کی خوشنودی۔

اسے نبی ہم نے آپ کو (آپ کی امت کا) کو لو بنا کر بھیجا

ابن مبرد کہنے سعید بن مسیب کا قول بیان کیا ہے کہ کوئی دن ایسا نہیں ہوتا کہ صبح شام رسول اللہ ﷺ کی امت کو آپ کے سامنے نہ لایا جاتا ہو۔ آپ اپنی امت کو ان کے چرواہوں سے (یا خصوصاً علامات سے) پہچانتے ہیں۔ اسی لئے آپ ان پر شہادت دیں گے (یعنی کوئی ایسی بات کہ یہ میری امت والے ہیں) کیا شاید ہوتے کایہ مطلب ہے کہ جب امت اسلام پر شہادت دے گی کہ تمام صحابہوں نے اپنی اپنی امتوں کو اللہ کا بیعت کیا ہے یا پھر انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی امت کی تصدیق کر لی ہے۔

اظہار کی ترقی، رسالت اور ایمان ماجہ نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرطبہ قیامت کے دن نور کو بلا کر پھانسیا دیا کہ کیا تم نے (میرا ایمان) پہچان لیا؟ نور نے کہا: نہیں گے تھی ہیں پھر ان کی امت کو طلب فرما کر دریافت کیا جائے گا کیا تم کو میرا ایمان نور نے پہچان لیا؟ نور نے کہا: نہیں گے ہمارے پاس تو کوئی ڈرانے والا نہیں پہچان لیا۔ اس کوئی نہیں کیا۔ اس پر نور سے کہا جائے گا تمہارا استاد کون ہے۔ کون تمہاری گواہی دے سکتا ہے حضرت نور کہیں گے محمد ﷺ اور ان کی امت والہ ہیں۔ اس موضوع کی احادیث بکثرت آئی ہیں۔

﴿وَمَعَهُ كِتَابٌ﴾ اور انہوں نے ایمان لائے والوں کو جنت کی بشارت دینے والا۔
 ﴿وَنُورٌ مِّنْ أَيْدِيهِمْ﴾ اور (انہوں نے) کھنڈیپ کرنے والوں کو کوزخ سے اڑانے والا۔

﴿وَنُورٌ مِّنْ أَيْدِيهِمْ﴾ اور اللہ کے حکم (اور اس کی توفیق) سے اللہ کی (توحید اور طاعت یا جنت یا بے کیل دہ لڑی) طرف چلانے والا۔

یاد رکھنا کہ قید کا اضافہ کرنے سے اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ اللہ کی توحید اور طاعت کی دعوت دینا بڑا سخت کام ہے۔
 اللہ کی مدد اور توفیق کے بغیر اس کی تکمیل ناممکن ہے۔ خصوصاً اللہ کے دہ لڑی کی دعوت تو انجی و دشو ہے کہ بغیر خاص فضلِ خداوندی کے بندہ کی رسائی پر گا، لہٰذا تکمیل سے اللہ نے فرمایا ہے ﴿لَا تَهْتَبُوا يَرْحَمُ الْكَافِرِينَ﴾ اور اللہ نے ہتھیلی سے انہیں پھینک دیئے۔
 ﴿يَرْحَمُ الْكَافِرِينَ﴾ جس کو اللہ نے پھینک دیا ہے۔

چاہتا ہے اس کو اور راستہ چلنے کی توفیق دیتا ہے۔
 حضرت ربیعہ رحمہ اللہ کا بیان ہے کہ (خواب میں) کوئی رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور اس نے کہا تمہاری آنکھیں سوئیں (مگر ان میں نور الٰہی ہے) حضور ﷺ نے فرمایا چنانچہ میری آنکھ سوئی تھی، دونوں کان من رہے تھے اور دل مجھ رہا تھا کہ کسی

وَلَا تُجْرِمُوا الْكَافِرِينَ وَالْمُشْفِقِينَ
 غلام کا قتل اور منافقوں کی بات نہ لینے یہ کافروں اور منافقوں کے قتل کی ممانعت پر مجھے کی ترغیب ہے
 وَدَعُوا أَذْنَؤَهُم اور ان کو قتل سے بھڑایا پہنچے اس کو خیال نہ کیجئے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا مطلب ہے کہ کافروں اور منافقوں کی طرف سے پہنچنے والی تکلیف پر صبر کیجئے۔
 نہ نہ پھوڑو نہ پہنچو یعنی ایک طرف کہ پہنچ نہ دیجئے اس کی پروا نہ کیجئے اس کا خوف نہ کیجئے نہ جاننے آیت کا مطلب یہ
 بیان کیا ہے کہ ان سے بھگڑ نہ کیجئے ان کو دیکھ نہ بچانے کا خیال نہ کیجئے غلام یہ کہ کافروں اور منافقوں کو (ان کی ایذا رسانی کے
 عوض) لایا نہ دیجئے اس تو حکمی مطلب پر بعض اہل علم کے نزدیک یہ آیت منسوخ القلم ہے۔
 وَتَوَخَّيْ عَلَى أَنْفُؤِہِمْ اور اللہ پر بھروسہ رکھیے۔ وہی آپ کے لئے کافی ہے۔
 وَتَوَخَّيْ عَلَى أَنْفُؤِہِمْ ۝۱۰ اور اللہ کی بھروسہ ساری کافی ہے یعنی جب تم اللہ کو اپنے تمام امور سپرد کر دو گے تو وہ
 تمہارے سارے امور کے لئے کافی ہو گا۔ تم کو دوسروں کا خیال نہ پھوڑے گا۔

بیشک نبی نے صلہ کے لئے اپنے نبی کے پاس اوصاف بیان فرمائے۔ شاید، بشر و مذہب الہی الی اللہ و سراج منیر پھر ہر
 صفت کے مناسب تر حسیب و رحیم کا صرف شاید کے مقابل کوئی حکم نہیں دیا کیونکہ باوجود تمام احکام محمد اوست کی تفصیل
 کر رہا ہے (گویا شاید کا لفظ چاہتا تھا کہ محمد اوست کی جانے لیکن محمد اوست کس بات کی کی جائے اس کی تفصیل بعد والے حکام میں
 کر دی گئی) بشر کے مقابل (یعنی مناسب) امور متوں کو بشریت دینے کا حکم دیا گیا اور مذہب کے مقابل کافروں کی طرف سے پہنچنے
 والی لایت کی پروا نہ کرنے کا حکم دیا گیا اور ان کا لحاظ کرنے کی ممانعت کر دی گئی اور الی اللہ کے مقابل اللہ پر بھروسہ رکھنے کا
 حکم دیا گیا اور سراج منیر کے مناسب فرمایا کہ اللہ کی بھروسہ ساری کافی ہے اسی کی بھروسہ ساری پر انکشاف کی جائے۔ کیونکہ وہ ذات جس نے
 تمام مخلوق سے زیادہ روشن و لاکل آپ کو صلیت کئے ہیں اسی ذات پر انکشاف کا مناسب ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ خَلَفْتُمُوهُمْ فَتَرَوْا تَقَبَّلَ مِنْكُمْ فَلَا تُجْرِمُوا
 اے ایمان والو جب تم مسلمان عورتوں سے ملا کر پھر ان کو ہاتھ لگائے سے پہلے (کسی وجہ سے) طلاق دے دو۔
 یہ حکم مسلمان عورتوں کا بھی ہے اور کتابی عورتیں جن سے مسلمانوں نے نکاح کر لیا ہو ان کا بھی یہی حکم ہے۔ لیکن
 خصوصیت کے ساتھ صرف مومنات کا ذکر کرنے سے اس امر کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ مسلمان عورتوں سے ہی نکاح
 کرنا مسلمانوں کے لئے مناسب ہے۔

ثُمَّ خَلَفْتُمُوهُمْ (یعنی نکاح کے بعد) تم نے ان کو طلاق دے دی ہو۔
 بغوی نے کہا اس فقرہ سے ثابت ہو رہا ہے کہ نکاح سے پہلے طلاق قابل اعتبار نہیں ہے کیونکہ نکاح پر طلاق کو مقرر کیا
 ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی غیر عورت سے اس طرح نکاح کہ جب میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھے طلاق ہے پھر اس سے
 نکاح کر لیا تو (نکاح سے) پہلے دی ہوئی طلاق کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور اگر اس طرح کہا جس عورت سے میں نکاح کروں اسے
 طلاق ہے پھر کسی عورت سے نکاح کر لیا تو طلاق واقع نہ ہوگی۔ حضرت علی و حضرت ابن عباس و حضرت معاذ و حضرت جابر اور
 حضرت عائشہ کا یہی قول ہے۔ سعید بن مسیب، سعید بن جبیر، عروہ قاسم، طاہس، حسن، عمرہ، عطاء، سلیمان بن یسار، مجاہد،
 شعبی، ابی وہاب و اکثر علماء صحیح اللہ تعالیٰ اس کے قائل ہیں امام شافعی کا بھی یہی مسلک ہے۔

اگر آزلوی کو چاہے کہ ساتھ صحیح کر دیا ہو (مسلمانوں) کہا کہ جب میں کسی باغی غلام کا مالک ہوں تو وہ آزاد ہے۔ یا کسی
 معین باغی غلام سے کہا کہ جب میں تیرا مالک ہوں تو تو آزاد ہے (تو اس کا بھی یہی حکم ہے حضرت ابن مسعود نے فرمایا (نہ کورہ
 بالادوں صورتوں میں) طلاق واقع ہو جائے کہ اگر انہم بھی اللہ و صحابہ اراہ یعنی تمام ابو حنیفہ اور صاحبین کا یہی قول ہے۔
 و بیہ، و ازہی اور امام مالک نے کہا اگر کسی معین عورت کے متعلق جملہ مذکورہ کہا (جیسا سوال اللہ کر صورت میں ہے) تو

طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر عورت کی تعیین نہیں کی بلکہ عام جملہ بولا (جیسا دوسری مثال میں ہے) تو طلاق نہ ہوگی۔ مگر یہ کہی اورایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا لوگوں نے ابن مسعودؓ کی طرف غلط نسبت کی ہے اور اگر واقعی انہوں نے ایسا کہا ہے تو یہ ایک عالم سے لغزش ہوئی غلوں کا یہ قول کسی ایسے شخص کے حلق ہی ہو جس نے کسی تعیین عورت کے متعلق کہا ہو کہ طلاق عورت سے میں نکاح کروں تو اسے طلاق ہے اللہ فرمادے یا اَيُّهَا الذَّوْنِ السُّوْا اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ اَوْ اِذَا طَلَقْتُمُوهُنَّ ثُمَّ نَكَحْتُمُوهُنَّ فَمِنْ قَبْلِ طَلَقِكُمْ طَلَقٌ اَوْ بَعْدُ طَلَقٌ كَاذِبٌ كَذِبٌ طَلَقٌ اَوْ بَعْدُ طَلَقٌ كَاذِبٌ كَذِبٌ (ابن ابی شیبہ) یعنی نکاح کیا ہے جو حضرت تبار سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نکاح سے پہلے طلاق نہیں ہوتی۔ میں کتابوں حاکم نے متدرک میں یہ حدیث بیان کی ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ بخاری پر مجھے تعجب ہے کہ کیونکہ انہوں نے یہ حدیث معین میں ذکر نہیں کی بلکہ ابوہریرہؓ کی کثرت کے مطابق (اس کے روئی اللہ عادل حافظ و ضابطہ ہیں)

اسامہ نے کہا کہ طلاق کو مطلقاً کیا ہے تو طلاق کے بعد طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر باندھی غلام کی کر لوی تو مطلق بالک کیا ہے تو بالک ہونے کے بعد غلام باندھی کے آزاد ہونے پانہ ہونے کے متعلق اسامہ کے دو قول مروی ہیں۔ بالک بالک نے کہا کسی خاص شہر کا یا قبیلہ یا کسی خاص صنف کا یا کسی خاص عورت کا نام لیا ہے اور اس کی طلاق کو مطلق بالک کیا ہے تو طلاق کے بعد طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر بالکل ختم کی ہے نہ عورت کو مطلق کیا ہے نہ کسی شہر قبیلہ یا صنف کو (اور یوں کہا کہ جس کسی عورت سے طلاق کر دی تو اسے طلاق ہے) تو طلاق نہیں ہوگی۔

ابن جوزی نے امام احمد کے قول کو ثابت کرنے کے لئے چھ احادیث پیش کی ہیں۔ (۱) عمرو بن شعیب نے ابو سعید خدری سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان نقل کیا کہ غیر مملوک (یعنی غیر غلام) کو طلاق (نافذ) نہیں ہے۔ غیر مملوک کو نکاح کرنا (جائز) ہے نہ غیر مملوک کو فروخت کرنا (دوست) ہے۔ ابن جوزی نے یہ حدیث امام احمد کے طریق سے نقل کی ہے۔ اصحاب اسلم نے بھی اس کو بیان کیا ہے۔ ترمذی نے کہا اس باب میں جو روایات آئی ہیں سب سے بہتر یہ روایت ہے۔ بدری روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں نکاح سے پہلے طلاق نہیں اور نہ نکاح سے پہلے آزاد ہے۔ بخاری نے غایات میں لکھا ہے کہ بخاری نے اس موضوع کی روایات میں نہ کو روایت کو سب سے زیادہ صحیح کہا ہے۔

حافظ بن حجر نے کہا یہ روایت مستطیع ہے اور یزید بن عیاض حرمک ہے۔ ذہب کے استیعاب اسلام اور جہاں میں اس نے رہا۔
کہ امام مالک نے کہا یزید بن عیاض چاہو وہ ہے۔ عیسیٰ بن یحییٰ نے کہا ضعیف ہے لیکن ہے۔ احمد بن حنبل نے کہا کوئی کوئی کے لئے
(امدادیت) کی حالت میں بخاری اور مسلم نے اس کو مکرر الحدیث کہا ہے اور اوداؤں نے کہا اس کی (یعنی ان کی) حدیث ترک کر دو
حالتوں میں اس نے اس کو حرمک کہا ہے اور ایک مقام پر کتاب کے لئے ہے۔

حافظ بن حجر نے کہا یہ روایت مستطیع ہے اور یزید بن عیاض حرمک ہے۔ ذہب کے استیعاب اسلام اور جہاں میں اس نے رہا۔
کہ امام مالک نے کہا یزید بن عیاض چاہو وہ ہے۔ عیسیٰ بن یحییٰ نے کہا ضعیف ہے لیکن ہے۔ احمد بن حنبل نے کہا کوئی کوئی کے لئے
(امدادیت) کی حالت میں بخاری اور مسلم نے اس کو مکرر الحدیث کہا ہے اور اوداؤں نے کہا اس کی (یعنی ان کی) حدیث ترک کر دو
حالتوں میں اس نے اس کو حرمک کہا ہے اور ایک مقام پر کتاب کے لئے ہے۔

(۳) کور قطعی کی روایت ہے ہم سے بقیہ میں اولیٰ نے بیان کیا کہ اہل کوفہ میں بڑے دروایت خالد بن معدان اور اسفندیار بن شمس نے کہا مجھ سے میرے چچائے کا تو میرے ساتھ مل کر کام کر میں اپنی لڑکی کا تجھ سے نکاح کر دوں گا میں۔ (جواب میں) کہا کہ اگر میں نے اس سے نکاح کیا تو اس کو (میری طرف سے) تین طلاقیں کچھ مدت کے بعد اس سے نکاح کرنے میں رائیال ہوا تو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر میں نے (یہ مسئلہ) دریافت کیا۔ فرمایا تو اس سے نکاح کر لے کیونکہ طلاق (جائز) نہیں مگر نکاح کے بعد حسب ایہادت میں نے اس سے نکاح کر لیا اور اس سے میرے دو بیٹے پیدا ہوئے اسعد اور

سید۔

ذہبی نے میزبن میں لکھا ہے کہ نسائی وغیرہ نے کہا اگر بقیہ بن ولید لفظ حدثا (نہم سے بیان کیا) کے تو قابل اعتماد ہے لیکن بہت سے اہل روایت کہتے ہیں کہ بقیہ مدنی صاحب رو کی حدیث کو لڑالوں کے کہ بیان کرے تو قابل اعتماد لال نہیں۔ ثور بن زیاد ضرور ثقہ ہے صحیح الحدیث ہے لیکن فرقہ قدیریہ میں اس کا داخل ہونا مشہور ہے۔ اس جگہ بقیہ نے یہ حدیث از ثور بن زیاد کے لفظ سے بیان کی ہے (اس لئے قابل اعتماد لال نہیں) لیکن ہمام نے اس کی سند پر ٹھن کیا ہے کہ اس سلسلہ میں علی بن قریب ایک روایت ہے جس کو امام احمد نے مجموعہ قرار دیا ہے۔ میں کہتا ہوں ابن جریر نے جس سلسلہ میں یہ حدیث بیان کی ہے وہ اور قطعی کے طریق سے نہیں ہے اور نہ اس میں علی بن قریب آتا ہے۔

(۳) حضرت ابن عمر کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا ایک آدمی نے کہا جس روز میں فلاں عورت سے نکاح کروں اس کو (میری طرف سے) طلاق ہے (کیا نکاح کے بعد طلاق پڑ جائے گی) فرمایا اس نے ایسی طلاق دی جس کا وہ مالک نہیں تھا۔ (روادار قطعی) اس کی سند میں ابو خالد واسطی یعنی ثور بن خالد واقع ہے جس کو بقول ذہبی ابو حاتم نے ضعیف کہا ہے اور یقول ابن ہمام امام احمد اور یحییٰ بن معین نے کذاب قرار دیا ہے۔ ابن عدی نے بروایت جعفر بیان کیا کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا طلاق (جائز) نہیں مگر نکاح کے بعد۔ ابن حجر نے کہا اس سند کے روایتی ثقہ ہیں۔

(۵) ملاؤں نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نذر (واجب الادا) نہیں مگر اسی صورت میں جس میں اللہ کے حکم کی پابندی کی گئی ہو اور قطع قربات کی قسم (واجب الوفا) نہیں اور (نافذ نہیں) غیر مملوک کو نہ طلاق دینا نہ آزاد کرنا (روادار قطعی) ابن حجر نے کہا حاکم نے اس کو دوسرے طریق سے نقل کیا ہے جس کے بعض روایتی غیر معروف ہیں۔

حاکم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ابن مسعودؓ نے یہ بات (یعنی وقوع طلاق قبل از نکاح کی) نہیں کہی اور اگر کسی ہو تو یہ ایک عالم کی لغزش ہے۔ اللہ نے تو فرمایا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ اس طرح نہیں فرمایا۔ إِذَا طَلَقْتُمُوهُنَّ ثُمَّ تَنَكَحْتُمُوهُنَّ۔

بعض اہل علم کا قول ہے کہ لا طلاق قبل نکاح کی کوئی روایت مرفوع صحیح نہیں۔ سب سے زیادہ صحیح مرفوع روایت ہے جو مسند رنے بحوالہ ملاؤں بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (ظاہر ہے کہ ملاؤں صحابی نہ تھے اور کسی صحابی کے حوالہ سے انہوں نے بیان نہیں کیا اس لئے یہ روایت مرفوع صحابی ہے)۔

(۹) حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو سفیان بن حرب کو نجران (علاقہ) میں کا حکم بنا کر بھیجا اور غلط و مجرب بات کے یہ حدیث بھی کی کہ جو نکاح میں نہ ہو اس کو آدمی طلاق نہ دے اور نہ اس کو آزاد کرے جس کا مالک نہ ہو۔

ابن حجر نے کہا ابن ابی حاتم نے علیؓ میں لکھا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے۔ حاکم نے بطریق تاج بن منہال از روایت ہشام و ستونی از عمرو از عائشہؓ اس کو مرفوعاً ذکر کیا ہے۔ ابن جریر نے لکھا ہے اسی طرح کی حدیث حضرت علیؓ اور حضرت جابرؓ کی روایت سے بھی آئی ہے لیکن سارے سلسلے قطعاً واجب الایجاب ہیں (کوئی قابل اعتبار نہیں)۔

میں کہتا ہوں حضرت علیؓ کی روایت سے مرفوعاً بیان ماجہ نے بیان کیا ہے کہ نکاح سے پہلے طلاق (جائز) نہیں اس کی سند میں جوہر ضعیف روایت کیا ہے۔ حضرت جابرؓ کی روایت کردہ حدیث میں نے پہلے ذکر کر دی ہے۔ اس سلسلہ کی ایک حدیث حضرت مسعود بن عمرؓ کی بیان کردہ گئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نکاح سے پہلے طلاق نہیں اور نہ مالک ہونے سے پہلے آزاد کرنا ہے۔

لام باہر حلیہ کے قول کی دلیل یہ ہے کہ جو طلاق مطلق باشرط ہو وہ حقیقت میں طلاق ہی نہیں ہے جب تعلیق باشرط کر دی گئی تو سب موجب نہیں رہا ان دخلات الدار فانت طالق اور ان نکحتک فانت طالق دونوں جملوں میں قسم ہے جو دخول و لا نور نکاح سے خارج ہے اور دخول و لا نور نکاح وقوع طلاق کی شرط ہے لہذا تعلیق باشرط طلاق سے خارج ہے اس لئے یہ تعلیق موجب طلاق نہیں ہو سکتا۔ مانع طلاق ہو گا اور موجب طلاق ہو گا وہ مقتدا ہے جس میں ہاں و جو شرط کے بعد طلاق بننے کی اس میں صلاحیت ہے اور جب طلاق مطلق طلاق نہیں ہے تو آیت سے استدلال بھی صحیح نہیں ہے۔ باقی وہ امام ہیں جن سے عمل لا نکاح طلاق دینے کے جو اثر کی نفی کی گئی ہے تو ان اماموں میں حضرت ابن عمر اور حضرت ابو عبد اللہ عیسیٰ کی روایات صحیح نہیں ہیں۔ عزم صحت کی وجہ پر رد کر دی گئی ہے۔

ایک شبہ: جب شرط طلاق طاقی ہی نہیں ہے تو پھر اگر کوئی شخص کسی غیر محرت سے کہے اگر تو کمر میں گئی تو تجھے طلاق ہے اور کوئی شخص غیر محرت سے کہے اگر میں نے تجھ سے نکاح کیا تو تجھے طلاق ہے۔ دونوں جملے ایک ہی طرح کے ہیں (دونوں میں طلاق شرط ہے اور شرط طلاق حتمی ہے) نزدیک طلاق ہی نہیں ہے (تو پھر اصل صورت میں انصاف ہو گا اور دوسرے جملہ میں انصاف ہو چکا کیوں ہے) یعنی سو غلط کر جملہ کہنے کے بعد اگر نکاح کرے گا تو طلاق ہو جائے گی اور اول الذکر جملہ کہنے کے بعد اگر محرت میں داخل ہو گی تو مکان میں اس کے والدہ کا اس کے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا اور طلاق واقع نہ ہو گی۔

جواب: مسودوں جملوں کے علم میں فرق یہ ہے کہ قسم کا تو اللہ کے خوف کی وجہ سے مانع فعل ہوتی ہے کہ اگر وہ کام کرے گا تو کلام ہو گا یہ خوف ہوتا ہے کہ اگر وہ کام کیا تو ایسا ہو گا کہ نتیجہ لفظ کا جو قائل کو پسند نہیں آتا طلاق پڑ جائے گی یا کلام آؤلو ہو جائے گا جب اگر وقوع طلاق واضح تو حکایت کے ساتھ شرط کیا گیا ہو تو اس کی وجہ سے یہ غلط ثابت ہونے سے رک سکتا ہے (یعنی نکاح کرنا کلام کو خارج بن چکا کہ قائل کا اپنا فعل ہے اس لئے کہ اس کے بارے میں شک ہے کہ نکاح کرے گا نہ کلام کو خارج ہے گا) لیکن طلاق واضح تو کسی غیر محرت کے کمر میں داخل ہونے سے شرط کیا ہو تو اس جملہ میں ابھی محرت کے لئے کمر میں داخل ہونے سے کوئی مانع نہیں لہذا اس قسم کے جملہ میں نہ قسم ہونے کی صلاحیت ہے نہ وقوع طلاق کا سبب بننے کی بلکہ ایک لغو کام ہے۔

ابن ہمام نے کھانے ہمارے مسلک کے مطابق حضرت عمرؓ حضرت ابن عمرؓ حضرت ابن مسعودؓ کے اقوال بھی مروی ہیں۔ ابن ابی شیبہ نے معتصم میں سالم، قاسم بن محمد، عمر بن عبد الصمد، عیسیٰ، عیسیٰ بن زبیری، اسود، ابو بکر بن عبد الرحمن اور عمول شامی کے اقوال بھی نقل کئے ہیں۔ اگر کسی نے کہا نکاح محرت سے اگر میں نے نکاح کیا تو اس کو طلاق ہے یا اس نے کہا اگر میں نکاح محرت سے نکاح کروں اس کو طلاق ہے یا اس نے کہا قسم محرت سے میں نکاح کریں اس کو طلاق ہے۔ تینوں صورتوں میں ابن عطاء کے نزدیک طلاق بعد از نکاح پڑ جائے گی۔ ہمارے مسلک کی تائید سعید بن مسیب، عطاء، جبار بن ابی سلیمان اور شریح کے اقوال سے بھی ہوتی ہے۔

لام ثانی: نے فرمایا جو طلاق مطلق باشرط ہو وہ طلاق ہی ہے تعلیق باشرط سب کو سبب ہونے سے نہیں رہتی بلکہ علم سے رہتی ہے جیسے لفظ شرط حید (طلاق ہی ہوتی ہے اعتقاد شریعی یا اعتقاد مانع نکاح ہونے سے مانع نہیں ہو تا بلکہ علم نکاح اور حکایت کا حصول بدعت حید قسم ہو نے یا حید کے رجحان سے ہوتا ہے حضرت ابو عبد اللہ عیسیٰ کی حدیث میں اس کی نفی ہوئی تصریح ہے۔ ابن جوزی نے اس کو رد کیا ہے اور حید پر کوئی ضمن نہیں کیا ہے جو دیکھو وہ یہاں تک تہدید کرتے ہیں اور اعتقاد حق میں داخل نہیں کرتے۔ اور رسول اللہ ﷺ کا رشتہ لا طلاق قبل النکاح دہائی کے ہم معنی لفظ تو اس میں طلاق کو نکاح کے ساتھ مطلق کرنے کی یا ممانعت ہے (اگر نفی کا معنی ایسا ہے تو ایسا بھی ہے۔

تہدید طلاق نفی نکاح کا تو کوئی مضمون ہی اس کے اندر نہیں ہے اور ایسے کام سے تہدید طلاق کا تصور کوئی ماحول کر ہی نہیں سکتا اگر تہدید کی طرف کام ہارے پھر اہل کفر کا تو یہ کام ایسا ہی ہو جائے گا جیسے کوئی کہے کہ یہ اللہ سے پہلے نکاح فرض

ضمیمہ۔

آیت مذکورہ میں مس (پھونے اور ہاتھ لگانے) سے مراد ہے جعال کرنا۔

فَعَلَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ جُنَّ وَعَدَّةٌ تَعَذُّبُهُمْ
 تفسیر کے لئے ان پر کوئی حدت (دایب) نہیں جس کو تو سداے لئے ان پر عزم پر تمام امت کا اتفاق ہے۔

لَكُمْ کا لفظ بتا رہا ہے کہ عورتوں (یہ وہ لایا مطلقہ) پر حدت کرنے کا حق مردوں کا ہے ایسے پانی کی حفاظت اور نسب میں خشک نہ ہونا حدت کا فائدہ ہے اور نسب مردوں سے ہوتا ہے۔ امام ابو حنیفہ نے کہا اگر کسی ذمی مرد نے کسی ذمی عورت کو طلاق دے دی اور ان کے مذہب میں حدت کا قانون نہیں ہے تو ذی عورت پر حدت لازم نہ ہوگی اور اگر ان کے مذہب میں وجوب حدت کا قانون ہے تو عورت پر حدت لازم ہوگی۔

حرانی عورت اگر مسلمان ہو کر ہمارے ملک میں آجائے گی تو اس کے لئے کوئی حدت نہیں اگر وہ فوراً نکاح کرنا چاہے تو کر سکتی ہے کیونکہ حرانی کا فرکار ہونے شرع کوئی حق نہیں وہ بے جان جہالت کی طرح ہے کہ مسلمان (دوسرے مسلمان کی طرح) اس کا مالک ہو سکتا ہے ہاں اگر وہ حاملہ ہوگی تو حدت پوری کرنی ہوگی کیونکہ اس کے پیٹ میں بچہ ہے۔ وہ ثابت النسب ہے امام ابو حنیفہ کا ایک قول اس صورت میں یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ حاملہ سے نکاح تو ہو سکتا ہے لیکن قربت نہیں کی جاسکتی جیسے کسی عورت کو زہ سے مل ہو تو حالت حمل میں اس سے نکاح تو کیا جاسکتا ہے مگر صحبت نہیں کی جاسکتی۔ امام کمال قول زیادہ صحیح ہے۔

فَعَلَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ جُنَّ (مال) کہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: عزم اس وقت ہے جب مہر کی مقدار مقرر نہ کی ہو اگر مہر مقرر ہو تو وہ واجب الادا ہوگا۔ حدت لازم نہ ہوگا۔ حضرت ابن عباسؓ کے اس قول پر یہ آیت مکتومہ بعض ہوگئی۔ قاذو نے کہا یہ آیت مکتومہ ہے آیت فَرَضْتُ مَالَهُمْ خُشْيَاهُمْ کی بنا پر ہے۔ دونوں قولوں کا مکمل ایک ہی ہے کہ اگر بغیر جعال کے کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور مہر کی مقدار مقرر تھی تو آدھا مہر دینا چاہئے گا اس صورت میں حدت دینا واجب ہے نہ مستحب۔ بعض کے نزدیک نصف مہر کے ساتھ ساتھ حدت دینا مستحب ہے اس قول پر مکتومہ کا امر استحباب کے لئے ہوگا۔

حسن اور سعید بن جبیر کے نزدیک اس آیت سے حدت واجب ہو رہا ہے اور سورہ بقرہ کی آیت فَرَضْتُ مَالَهُمْ خُشْيَاهُمْ سے آدھا مہر دینا لازم قرار پاتا ہے۔

حدت واجب ہے یا مستحب اور حدت کی مقدار کیا ہے، اس میں علماء کے اقوال میں کیا اختلاف ہے اس کی پوری تفصیل ہم سورہ بقرہ میں کر چکے ہیں مگر ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔

وَمَنْ يَخْشَ اللَّهَ مِنْكُمْ غَاسِقًا فَلْيَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَخْشَى الْغَاسِقَ الَّذِي يَبْتَغِي حُلَّالًا وَلَا يَتَبَغَّى حُلَّالًا
 اور جو غاصور کی کے ساتھ ان کو رخصت کر دو۔ یعنی اپنے گھروں سے باہر جانے والوں کی راہ نہ روکو کیونکہ ان پر حدت لازم نہیں۔

جَبْنًا سے مراد ہے غیور نہ بننا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّبَعُوا وَلَا تَحْسَبُوا بِهَا حُلَّالًا وَلَا تَحْسَبُوا بِهَا حُلَّالًا
 اے نبی! تم نے آپ کے لئے آپ کی یہ بیویاں جن کا مہر آپ دے چکے حلال کر دی ہیں۔

اجنوب (اجنوب جمع ہے) سے مراد ہیں مہر کیونکہ مہر جمع اندوڑی کا بدل ہے۔ مہر دیا کروینے کی قید (احزاب) میں ہے۔ ایک واقعہ کا بیان ہے رسول اللہ ﷺ کی عادت تھی کہ ہر بیوی کا مہر آپ نے فوراً دیا کرتے تھے کہ انہیں اجنوب رکھنے کی صراحت اس لئے کی کہ مہر مہل یعنی مہر کی فوراً دلائی اٹھل ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اسی کو اختیار کیا تھا۔ ہر حال باتفاق علماء (یعنی ان علماء کے نزدیک بھی جو مکتومہ خلاف کے قائل ہیں) اس جگہ مکتومہ خلاف نہیں ہے (یعنی یہ

مطلب نہیں اخذ کیا جاسکتا کہ اگر کسی بیوی کا سر نقد نہ لیا گیا ہو تو رسول اللہ ﷺ کے لئے حلال نہ تھی

اور وہ خود بھی آپ کے لئے حلال کر دی ہیں

وَمَا مَلَكَتْ يَدَايَاكَ وَمَا آتَاكَ اللَّهُ خَالِكَ

آپ کی ملوکی ہیں اور نعمت میں اللہ نے آپ کو دلوانی ہیں۔

مِنَ آفَاءِ اللَّهِ تُحْلِلُکَ کی قید بھی احزابی نہیں ہے جو علماء مفسوم (محاکم) کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس کا کوئی مفسوم (محاکم) نہیں ہے۔ مہاجر اور انصاریت اور انجم کی والدہ حضرت مدینہ کی جدہ کے موقع پر گرفتار کر کے نہیں لائی گئی تھیں بلکہ معوقہ قسم شاہ مصر نے بطور ہجو رسول اللہ ﷺ کے لئے ان کو بھیجا تھا۔

آفَاء یعنی جن ہاتھوں کو کافروں سے توہار آپ کو عطا کیا ہے مطلب یہ کہ جو گرفتار کر کے لائی گئی ہوں اور آپ ان کے مالک ہو گئے ہوں جیسے حضرت مہاجر اور حضرت جویہ تھیں۔

وَبَنَاتِ عَصْرَتِکَ وَبَنَاتِ عَصْرَتِکَ اور (اللہ نے آپ کے لئے حلال کر دی ہیں) آپ کے چچا کی بیٹیاں اور

بھوپھیوں کی بیٹیاں۔ یعنی قریش کی بیٹیاں (آپ قریش کی بیٹیوں سے نکاح کر سکتے ہیں۔ حترجم)

اور آپ کے ماموں کی بیٹیاں اور آپ کی عالاؤں کی بیٹیاں یعنی خاندان

وَبَنَاتِ خَالَکَ وَبَنَاتِ عَصْرَتِکَ

کی زہرو کی بیٹیاں۔

الَّتِیْ خَافَ جُنُودَ مَعَاذِکَ جنوں نے آپ کی موافقت میں ہجرت کی ہو۔ معیت سے مراد معیت زمانی

نہیں ہے (یعنی یہ مطلب نہیں کہ آپ کے ساتھ آپ کے سرور اور ہمراہ ہجرت کی ہو) بلکہ معیت سے مراد ہے نفس فعل

میں موافقت (یعنی فعل ہجرت میں وہ آپ کے ساتھ ہوں ہجرت ترک نہ کی ہو) جیسے اَسْلَمْتُکَ مع سُبُلِکَ میں لفظ مع

استعمال کیا گیا ہے کوپا قریش اور نیم زہرہ کی ہجرت کرنے والیاں مراد ہیں (خود اور رسول اللہ ﷺ کی ہجرت سے پہلے انہوں نے

ہجرت کی ہو یا بعد)

بنوئی نے لکھا ہے کہ ہجرت کی قید یہ عبارت ہو رہی ہے کہ جن عورتوں نے ہجرت نہیں کی تو رسول اللہ ﷺ کا

نکاح جائز تھا۔ ترجمہ دور حاکم نے بوساطت صدی ابو صالح کی روایت سے حضرت ابن عباس کا بیان نقل کیا ہے ترجمہ ہی نے

اس کو حسن دور حاکم نے صحیح قرار دیا ہے کہ حضرت ام ہانی بنت ابوطالب نے فرمایا جب کہ ریح ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے

نکاح کا پیام دیا میں نے معذرت کی آپ نے میرا رد قبول کر لیا پھر جب اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی تو میں رسول اللہ ﷺ کے

لئے حلال ہی نہیں رہی کیونکہ میں مہاجرات میں سے نہیں تھی۔ لفظ میں سے تھی (یعنی ان لوگوں میں داخل تھی جن کو ریح

کے بعد رسول اللہ ﷺ نے آزاد دینی عطا کر دی تھی اور گرفتار نہیں کیا تھا اور فرمایا تھا باقی سب آزاد ہو۔ حترجم)

ابن ابی حاتم نے بطریق اسماعیل بن ابی خالد روایت ابو صالح حضرت ام ہانی کا بیان نقل کیا ہے کہ آیت وَنِسَاءَ عَصْرَتِکَ

وَ نِسَاءَ عَصْرَتِکَ وَ نِسَاءَ عَصْرَتِکَ الَّتِیْ خَافَ جُنُودَ مَعَاذِکَ میرے پاس میں داخل ہوئی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے

نکاح کرنا چاہا پھر آپ کو میرے ساتھ نکاح کرنے کی ممانعت کر دی کیونکہ میں نے ہجرت نہیں کی تھی۔

بنوئی نے لکھا پھر کچھ مدت کے بعد شرط ہجرت مفسوخ کر دی گئی بعض کے نزدیک آیت میں ہجرت سے مراد اسلام

ہے یعنی آپ کے ساتھ مسلمان ہو گئی ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مہاجر ہے جس نے وہ تمام امور چھوڑ دیے ہوں جن کی

حضرت ام ہانی کے آزاد کردہ تمام ابو صالح روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام ہانی بنت ابوطالب کو نکاح کا پیام دیا میں نے

نے کہا کہ رسول اللہ میری حالت شغل ہے میرے بچے چھوٹے ہیں جب ام ہانی کے لڑکے بڑے ہو گئے تو پھر ام ہانی نے خود نکاح کی

و درخواست کی لیکن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو نہیں ہو سکتا۔ اللہ نے یہ آیت مجھ پر نازل فرمادی يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَمْسَلْنَا لَکَ

أَزْوَاجَکَ الَّتِیْ أَنْتَ مِنْهُمْ وَ مَا مَلَكَتْ يَدَايَاکَ وَ مَا آتَاكَ اللَّهُ خَالِکَ وَ نِسَاءَ عَصْرَتِکَ وَ نِسَاءَ عَصْرَتِکَ الَّتِیْ خَافَ جُنُودَ مَعَاذِکَ

خَالِکَ وَ نِسَاءَ عَصْرَتِکَ الَّتِیْ خَافَ جُنُودَ مَعَاذِکَ حضرت ام ہانی مہاجر میں سے نہیں تھیں۔ (لا ضرر قد مر)

اللہ نے سماعت فرمادی ہے۔ (راوی البخاری) آیت کی اس طرح تفسیر و دلالت کر رہی ہے کہ غیر مسلمہ (خواہ یہودی ہو یا عیسائی) اگر کلمہ رسول اللہ ﷺ سے خارج نہیں تھا۔

وَأَمَّا آتُورُومَةُ إِن قَضَيْتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَمْكِنُهَا

بنوئی نے لکھا ہے اگر غیر مسلمہ خود اپنے کو رسول اللہ ﷺ کو چہرہ کر دیتی تو آپ کے لئے اس کو نکاح میں لانا جائز نہ تھا (مذمت کی قید اس ردِ اہانت کر دی ہے)

علماء کے اقوال اس مسئلہ میں مختلف ہیں کہ کسی غیر مسلم سے رسول اللہ ﷺ کا تلامذہ جاریہ کیا نہیں تھا۔ علماء کی ایک جماعت عدم جواز کے قائل ہے کیونکہ اللہ نے ﷺ کو رسول بنا کر بھیجا تھا جو سب کو تعلیم دینا تھا۔ ائمہ اربعہ نے بھی یہی موقف اختیار کیا ہے اور یہاں تک کہ بعض ائمہ نے یہ بھی کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے تلامذہ نہیں کیا گیا۔

ماں کو غصہ نہ تھا کہ یہ مطلب ہے کہ اگر اتفاق سے کوئی مسلمان عورت بغیر مہر کے اپنی ذات کو رسول اللہ ﷺ کو بے کردے تو ایسی عورت کو مہر نے نبی کے لئے حلال کر دیا ہے اگر وہ نکاح میں لا نا چاہے جس کو اس کو اپنے نکاح میں لا سکتے ہیں۔

ہر شخص کو اس کا حق ہے کہ وہ اپنے حق کی خاطر اپنے حق سے ہٹ کر دوسروں کے حق میں قدم نہ رکھے۔ اگرچہ وہ اس کے لیے بہت کچھ کرے، مگر اس کے لیے اس کا حق نہیں ہے کہ وہ دوسروں کے حق میں قدم نہ رکھے۔ اگرچہ وہ اس کے لیے بہت کچھ کرے، مگر اس کے لیے اس کا حق نہیں ہے کہ وہ دوسروں کے حق میں قدم نہ رکھے۔

خَالِصَةً لِّكَ مِنْ دِينِ الْمُؤْمِنِينَ

یہ سب آپ کے لئے کھوس گئے ہیں نہ اور مومنوں کے

یعنی دوسرے مسلمانوں پر ہر واجب ہے قربت کے بعد یا مرنے کے بعد۔ خواہ نکاح کے وقت مہر بخیر یا نیکل نہ کیا گیا ہو۔ یہ اھکام ہے رسول اللہ کی عزت اور شرف نبوت کا جس کی وجہ سے نکاح یا مہر آپ کے لئے جائز کر دیا گیا۔ خالصۃً یہ وزن خالصۃً مصدر ہے۔ آیت کی یہ تفسیر اس وقت ہوگی جب مذکورہ شرطوں کو احترازی قرار دیا جائے۔ خالصۃً کو موصوفہ معذوف کی صفت بھی قرار دیا جاسکتا ہے یعنی یہ خالص تک کے لئے جو دوسرے مسلمانوں کے لئے نہ ہو۔

ابن سعد نے آیت و آئینہ اُمّیہ کی بابت مکررہ کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول ام شریک دوسرے کے بارے میں ہوا۔ ابن سعد نے ضمیر ہی عبداللہ دوسی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ام شریک عزیہ بنت جابر بن حکیم دوسی نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے لکس کی پیش کش کی تھی عورت تو بصورت بھی رسول اللہ ﷺ نے اس کو قبول فرمایا۔ "حضرت عائشہ" نے فرمایا جو عورت اپنی ذات کو کسی مرد کو دے کر دے اس کے اندر کوئی بھلائی نہیں۔ ام شریک نے کہا میں ہوں (کہ اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کے لئے میں نے یہ کیا) اللہ نے ان کو مومنہ فرمایا۔ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت عائشہ نے کہا اللہ آپ کو آپ کی نواہش علیہ عطا کر دیتا ہے۔

ابن سعد نے بروایت ابو زریع بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی کسی بیوی کو طلاق دینے کا ارادہ کیا تھا۔ عورتوں نے آپ ﷺ کو دیکھا تو آپ نے حقوق سے آپ کو آزاد کر دیا کہ آپ جس بیوی کو چاہیں (اپنی قربت کے لئے) دوسری بیوی پر ترجیح دیں (یعنی ہر عورت نے اپنی باری باری کے استحقاق سے آپ کو سبکدوش کر دیا) اس پر اللہ نے تبات **رَبَّنَا أَخْلُفْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ** سے **رَبَّنَا مِّنْ فَضْلِكَ** تک ہلال فرمایا۔

خَالِصَةُ لُكْ مِنْ دُؤْبِ الْمُؤْمِنِينَ (آیت) کے الفاظ وادلات کرو ہے ہیں کہ بغیر (دو جوب ہر کے نثار کر لینے کی اہارت حضور ﷺ کے لئے مخصوص تھی یہی مطلب ہے کہ آیت اِنْ وَغَبْتَ نَفْسَكَ کالینی اگر کوئی عورت اپنے آپ کو بغیر

عمر کے آپ کے فلاح میں دے دے (فلاح بلا عمر کو نبیہ نفس فرمایا ہے) ایک زمانہ میں چار عورتوں سے زیادہ سے نکاح کرنا اور

علاج میں رہنما بھی رسول اللہ ﷺ کے لئے خاص قلم
 حکایت کا یہ معنی بھی بیان کیا گیا ہے کہ لفظ جہ استعمال کر کے علاج کا انعقاد رسول اللہ ﷺ کے لئے مخصوص تھا
 دوسروں کے لئے جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک لفظ جہ علاج کا انعقاد رسول اللہ ﷺ کے ہی لئے مخصوص نہ تھا بلکہ ہر
 شخص کا علاج لفظ جہ ہو سکتا ہے۔ بغوی نے لکھا سلا قول سعید بن مسیب، زہری، عطاء، جہ، مالک اور شافعی کا ہے۔ سب
 کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کے علاوہ کسی کا علاج بھی بغیر لفظ علاج ترویج کے نہیں ہو سکتا۔
 میں کہتا ہوں یہی قول امام احمد کا بھی ہے لیکن اختلاف ائمہ کے ذیل میں امام احمد کا قول یہ بیان کیا گیا ہے کہ ہر شخص کا
 علاج لفظ جہ ہو سکتا ہے۔

تلاخ بلفظ یہ ہو سکتا ہے۔
 امام ابو حنیفہ نے فرمایا جو لفظ دوائی اشغال ملکیت پر دلالت کرے وہ (اس کو) اگر عودت نے استعمال کیا تو اس سے تلاخ ہو جاتا ہے۔ لفظ یہ، صلح، صدقہ، تملیک وغیرہ۔
 ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰

ہو جاتا ہے۔ لفظ بہ، فاعل، مصدق، مملکہ، معروف۔
اگر لفظ عاریت یا اجرت استعمال کیا ہو (مثلاً یہ کہا ہو کہ میں نے اجرت پر یا بطور اجرت کے صرف عاریتہ اپنا کس بجے
دیا) تو اس سے نکاح نہیں ہوگا (کیونکہ ان الفاظ سے دوامی انتقال ملکیت نہیں ہو جاتا بلکہ عارضی ملکیت منتقل ہو جاتا ہے) اگر کسی
کے نزدیک نہ گورہ والا (دونوں لفظوں سے نکاح ہو جاتا ہے کیونکہ ان دونوں لفظوں سے منتقل اندوڑی کا تو اختیار حاصل ہو جاتا
ہے اور نکاح میں منتقل اندوڑی کی ہی ملکیت ہوتی ہے) ملکیت رقبہ حاصل نہیں ہوتی) ہم کہتے ہیں ان لفظوں سے ملکیت
قصع بھی (دوامی) حاصل نہیں ہوتی اس لئے ان لفظوں کو بطور استعارہ نکاح کے لئے نہیں استعمال کیا جاسکتا۔ اسی طرح لفظ
وصیت سے بھی نکاح نہیں ہو جاتا کیونکہ وصیت سے انتقال ملکیت مرنے کے بعد ہوتا ہے۔ محلہ بی نے لکھا ہے لفظ وصیت سے
نکاح نہیں ہو جاتا۔

مکمل قدر ملکیت و قد کا حصول تو ہو گیا جاتا ہے اس لئے لفظ وصیت سے نکاح نہ جائے گا۔
 کر خفی نے کہا اگر لفظ وصیت کو ایسے لفظ سے مشروط کر دیا جو رجوع و اصل پر دلالت کر رہا ہو تو نکاح ہو جائے گا جیسے (نکاح)۔
 وقت) یوں کہنا وصیت لک بنی جلد الان میں خیرے لئے اپنی اس لڑکی کی اس وقت وصیت کر دی یعنی اس وقت خیرہ
 نکاح میں دے دیں۔ اس صورت میں لفظ وصیت بمعنی نکاح مجازاً ہو جائے گا۔ ہم کہتے ہیں لفظ وصیت میں (موت)
 طرف) اضافت داخل ہے (یعنی وصیت کے لفظ میں ہی تمہیک بعد الموت کا مفہوم ماخوذ ہے) اور لفظ نکاح میں عدم اضافت مانا
 ہے (یعنی لفظ نکاح کے اندر دہائی غیر موقت تمہیک ماخوذ ہے) اور دونوں میں تضاد ہے (اس لئے دوسرے کی جگہ نہیں استعمال
 جاسکتا)

جاسکتا) بعض لوگ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے بھی دوسرے افراد است کی طرح بغیر لفظ شہاد یا حرمین کے دوسرے لفظ سے شہاد جائز نہیں تھا اس لئے کہ اللہ نے اِن آراء اللہی اَنْ یَشْهَدَ کَحَکْمِیَا فرمایا ہے آیت میں لفظ یہ کا نظر اطلاق پہ لگایا ہے۔

ایہاں ایک عجیبی چیز ہے۔
یہاں ایک عجیبی چیز ہے۔
یہاں ایک عجیبی چیز ہے۔

یہی مخصوص تھا) قول صحیح نہیں ہے۔ لفظ ہرہ کا تاج پر الحاق تو ہر سال مجازی ہے ہر کوئی وجہ نہیں کہ اللہ مجازی استعمال کی خصوصیت صرف ہر سال اللہ جل جلالہ کے لئے ہو اور لفظ ہرہ سے تاج مراد لینا فقہاء و مفسرین کے لئے ہو۔ لفظ میں تاج کا معنی مراد ہونے کی تو صلاحت مجازاً موجود ہی ہے۔

شہید :- ہرہ کا حقیقی معنی تو ہر سال مراد نہیں ہے ہرہ کا حقیقی معنی تملیک عین (نفس شئی میں ہر طرح کا مال

بنی امام حسین اور شہاک و معاقل نے کہا ام شریک بنت جابر اسدیہ بھی لکھا ہی تھی۔
ابن سعد ان کی شہادت پر ابن ابی شیبہ نے حضرت علی بن حسین کی روایت سے اور ابن سعد نے مکر مکر کے
حوالہ سے بیان کیا ہے کہ لکھی عورت ام شریک بنت جابر تھی۔ عمرو بن ذہیر نے کہا لکھی عورت قبیلہ بنی سلیم کی عورت بنت سلیم
تھی۔

قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ بِغَيْرِ قَرَارٍ وَهِيَ فِي آثَرِ مَا جَعَلْتُمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْدِيهِمْ لَكِنَّ لَكَ
يَكُونُ عَلَيْكَ حُجُومٌ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا

ہم (دو احکام) پہلے ہی جو ہم نے ان کی
بیویوں اور ان کی ہائریوں کے بارے میں ان پر واجب کئے اور اللہ پر اچھے والا نہایت مہربان ہے۔

قرآن حکم نے واجب کئے ہیں۔ یعنی اگر دو ایچیم یعنی نکاح مہر باری کی تقسیم اگر مہر مقرر نہ کیا ہو تو ہمارے کے بعد مہر کا
وجوب ایک وقت میں چار عورتیں رکھنے کی اجازت دینا مَلَكَتْ اَيْدِيَهُمْ اور ان کے بارے میں جو ان کی مملوکہ ہوں خواہ
غریبہ یا ہولیا کسی اور طریقہ سے مالک بنے ہوں۔ عمرو بن لکھی ہوں کہ مالک کے لئے حلال ہوں یعنی تکلیف (بیوہ یا بیسالی) ہوں
نچوئی اور بت پرست ہوں اور قریت سے پہلے استبرار اور تم کر لیا جائے ان کی تعداد میں شہین کی کہ ان کی کوئی باری مقرر نہ کی۔
لَكِنَّ لَكَ يَكُونُ عَلَيْكَ حُجُومٌ یعنی خاص طور پر آپ کے لئے حلال کی ہیں تاکہ آپ کے لئے حلال ہو وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا
جن باتوں سے پرہیز کرنا اور بیکار ہونا ہے ان کو نبھنے والا ہے۔

کہ جیسا کہ میں نے بیان کیا تھا کہ خلیل ہو وہاں اس نے تمہارا کچھ دیا ہے۔ شہین نے معصیت میں لکھا ہے کہ حضرت عائشہ
فرماتی تھیں کیا عورت کو شرم نہیں آتی کہ وہ اپنی جان کو بہہ کرتی ہے اس پر آیت میں مذکور ہوئی۔

لَا تُجْنِبُ الْمُؤْمِنُ تَشَاؤُكُمْ وَتُحِبُّ إِلَى الْإِيمَانِ مَنْ تَشَاءُ

جب تک چاہیں (مومن) اپنے سے دور رکھیں اور جس کو چاہیں (اور جب تک چاہیں) اپنے پاس رکھیں یہ آیت سن کر حضرت عائشہ نے
کہا میں دیکھ رہی ہوں کہ آپ کرب آپ کی خواہش جلد پوری کر دیتا ہے دوسری روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ حضرت عائشہ
نے فرمایا مجھے ان عورتوں پر بغیرت آتی تھی جو اپنی ذلت کو رسول ﷺ کے لئے بہہ کرتی تھیں اور میں بھی سمجھتی تھی کیا عورت اپنے
آپ کو بہہ کر سکتی ہے لیکن جب آیت فرجی مَنْ تَشَاءُ النِّعَ جَزَلِ ہوئی تو میں نے کہا مجھے دکھائی دے رہا کہ آپ کرب آپ
کی خواہش جلد پوری کر دیتا ہے۔

تو جی کا معنی ہے آپ جس کو چاہیں پیچھے کر دیں۔

نبوی نے لکھا ہے اس آیت کی تفسیر میں اہل تفسیر کا اختلاف ہے سب سے زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ اس آیت کا نزول
باری تقسیم کرنے کے سلسلہ میں ہوا۔ پہلے عورتوں میں براہی کر رسول اللہ ﷺ پر واجب تھا اس آیت کے نزول کے بعد
براہی رکھنے کا حکم ساقط کر دیا گیا اور عورتوں کے معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کو پورا اختیار دے دیا گیا۔

ابو ذر اور ابن زید نے کہا اس آیت کا نزول اس وقت ہوا جب بعض اہل بیت المؤمنین نے رسول اللہ ﷺ کے سلسلہ میں
رکھ کر دیا اور بعض نے زیادہ مصارف طلب کئے تو رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی سب سے ترک تعلق کر لیا تھا یہاں تک کہ
آیت تفسیر جازل ہوئی تو اللہ نے حکم دیا کہ عورتوں کو اختیار دے دو نہ پنا کو پنا کر لیں یا آخرت کو جو دنیا کو پسند کریں ان کے
راستہ میں رکاوٹ نہ پیدا کرو (ان کو آکر دو) اور جو اللہ اور اس کے رسول کو اختیار کریں ان کو اپنے پاس رکھ لیکن شرط یہ ہے کہ
وہ مومنوں کی مائیں ہوں گی بھی کسی اور سے (آپ کے بعد) نکاح نہیں کر سکیں گی اور ایک شرط یہ بھی ہے کہ اللہ کے رسول کو
اختیار ہو گا کہ ان میں سے جس کو چاہیں گے رسول اللہ ﷺ اپنے پاس رکھیں گے اور جس کو چاہیں گے دور رکھیں گے رسول اللہ ﷺ کو یہ
بھی اختیار ہو گا کہ جس کی باری چاہیں مقرر کریں چاہیں نہ کریں اور مصارف باری کی تقسیم میں جس کو چاہیں ترک کر دیں یہ
سارے اختیارات رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں ہوں گے یہ خصوصیت صرف رسول اللہ ﷺ کو عطا کی تھی۔ اہل بیت المؤمنین

نے یہ تمام شرکاء کیسے اور ان شرکاء پر آپ کے ساتھ رہنے پر رضی ہو گئیں۔
 میں کہتا ہوں یہ انتہائی عظیم صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نہیں بلکہ ساری امت کے لئے اس کا جواز ہے اگر کسی کے پاس
 چند عورتیں ہوں اور وہ اپنے حقوق نکاح مثلاً مصلحت اور باری کی تقسیم میں مساوات کی طلب گار ہوں اور شوہر ان سے کہہ دے
 کہ اگر تم چاہو تو آؤ ہمیں تم کو مسلمان دے کر بطور عورت کے ساتھ تم کو رخصت کر دوں اور تم میں سے جو عورت میرے نکاح میں
 بغیر طلب مصلحت کے ان شرکاء پر رہنا چاہئے کہ میں جس کو چاہوں گا اپنے پاس رکھوں گا اور جس کو چاہوں گا دور رکھوں گا مجھے
 اختیار ہو گا کہ میں باری مقررہ کر دوں یا کسی کی کر دوں اور کسی کی نہ کر دوں اور یہ بھی اختیار ہو گا کہ مصلحت طعام و لباس ایک
 کو کم کر دوں دوسری کو زیادہ کر دوں اور ان تمام شرکاء پر عورتیں کہہ دیں کہ ہم کو یہ سب شرطیں منظور ہیں ہم تو مصلحت سے ساتھ رہنا
 چاہتی ہیں ہم اپنے حقوق سے دست بردار ہوتی ہیں آپ جیسا چاہیں کریں تو اس صورت میں شوہر کو پورا اختیار ہو جاتا ہے اور کسی
 کے حقوق نکاح اس پر باقی نہیں رہتے۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد رسول اللہ ﷺ نے کیا کسی بیوی کو باری کی تقسیم سے خارج کر دیا تھا یا
 نہیں اس میں روایات کا اختلاف ہے بعض کا قول ہے کہ باوجود کامل اختیار مل جانے کے رسول اللہ ﷺ نے سواہ حضرت سودہ
 کے اور کسی بیوی کو باری کی تقسیم سے خارج نہیں کیا حضرت سودہ خود اپنے حقوق سے دستبردار ہو گئیں اور انہوں نے اپنی باری کا
 دن حضرت عائشہ کو دے دیا۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ اختیار ملنے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے بعض بیویوں کو باری کی تقسیم سے خارج کر دیا تھا ابن
 جریر نے بواسطہ حضور ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کیا ہے کہ جب آیت تفسیر نازل ہوئی تو اصحاب المؤمنین کو اندیشہ ہوا کہ کہیں
 رسول اللہ ﷺ ہم کو طلاق دے دیں اس لئے سب نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ اپنی ذات اور مال میں مبتلا چاہیں ہم کو دیں اور ہم کو
 ہمارے مال پر رہنے دیں (طلاق دے دیں) اس پر آیت تشریحی مِّنْ نَّفْسَکَ اَلْحٰلُکَ اِلٰہِکَ نَزَلَ ہُوَیْکَ تُوْرُ سُوْلِکَ اَللّٰہُ ﷻ نے بعض عورتوں
 کو پیچھے ڈال دیا اور بعض کو اپنے قرب میں رکھا جن کو قریب رکھنا ان میں عائشہ، حفصہ اور ام سلمہ تھیں آپ نے ان تینوں کے
 لئے باری کی تقسیم برابر برابر کر دی اور باقی بیویوں کو دور رکھا۔ ام حبیبہ، سودہ، صفیہ، زینب، جویہ یہ تھیں جن کے لئے جب آپ
 چاہتے تھے باری تقسیم کر دیتے۔

بخاری نے حضرت معاذہ کی روایت سے حضرت عائشہ کا بیان نقل کیا ہے کہ کسی عورت کی باری کے دن رسول اللہ ﷺ
 ہم سے (کسی بیوی کے پاس رہنے کی) اجازت طلب کرتے تھے اور یہ واقعہ آیت تشریحی مِّنْ نَّفْسَکَ اَلْحٰلُکَ اِلٰہِکَ کے نزول کے بعد کا
 ہے۔ حضرت معاذہ نے کہا میں نے پوچھا آپ کیا کہتی تھیں، حضرت عائشہ نے فرمایا میں کہتی تھی اگر اس کا اختیار میرے ہاتھ
 میں ہے تو میں کسی کو آپ کے معاملہ میں اس پر ترجیح نہیں دوں گی۔

عجائب نے کہا تشریحی مِّنْ نَّفْسَکَ اَلْحٰلُکَ اِلٰہِکَ کا مطلب یہ ہے کہ آپ جس بیوی سے بغیر طلاق دیئے کنارہ کش رہنا چاہیں
 کنارہ کش رہیں اور کنارہ کش ہونے کے بعد اگر پھر اس کو بغیر تجویز نکاح کے اپنے پاس واپس لانا چاہیں تو اکتے ہیں۔
 بعض کے نزدیک یہ مطلب ہے کہ جس بیوی کو چاہیں آپ طلاق دے دیں اور جس کو چاہیں اپنے عقد میں باقی رکھیں۔
 جس نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اپنی امت کی جس عورت سے آپ نکاح کرنا چاہیں کر سکتے ہیں اور نکاح نہ کرنا چاہیں تو نہ کریں
 چنانچہ رسول اللہ ﷺ جب کسی عورت کو اپنا پیام بھیجتے تھے تو جب تک خود ہی اپنے پیام سے دست بردار نہ ہو جائیں گی دوسرے
 شخص کے لئے اس عورت کو پیام بھیجا جائز نہ تھا۔

بعض نے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ جو مؤمن عورتیں اپنے آپ کو آپ کے لئے بہہ کر دیں آپ ان میں سے جس کو
 چاہیں قبول کر لیں اور اپنے پاس جگہ دیں اور جس کو قبول نہ کرنا چاہیں رد کر دیں۔

بنوئی نے لکھا ہے بشام نے اپنے باپ کی روایت سے بیان کیا کہ جن عورتوں نے اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کے لئے

روایت ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا اس آیت کو یعنی آیت حجاب کو میں سب لوگوں سے زیادہ جانتا ہوں جب حضرت زینبؓ کو رسول اللہ ﷺ کے پاس بیوی کی حیثیت میں بھیجا گیا تو آپ کے گھر کے اندر موجود تھیں اور آپ نے کچھ کھانا تیار کر لیا تھا اور لوگوں کو کھانے کے لئے بلوایا تھا (کھانے کے بعد بھی لوگ چلے گئے تھے) اس پر اللہ نے آیت حجاب نازل فرمائی تو لوگ اللہ کے اور پروردگار کو ڈر گیا۔

حضرت انسؓ کی دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضرت زینبؓ کے ویر میں رسول اللہ ﷺ نے گوشت روٹی تیار کرائی اور مجھے لوگوں کو کھانے کی دعوت دینے کے لئے بھیجا گیا لوگ آئے گئے اور کھانے کے بعد نکل کر جانے لگے پھر دوسرے لوگ آئے کھانے اور جانے لگے میں لوگوں کو بلا رہا جب کوئی آدمی ایسا نہ رہا کہ میں اس کو بلاؤں تو میں نے عرض کر دیا یا اللہ اب تو کوئی آدمی مجھے نہیں ملتا کہ میں اس کو بلاؤں۔ حضور ﷺ نے فرمایا کھانا اٹھاؤ تین آدمی وہی گھر کے اندر بیٹھے ہاتھیں کرتے رہے رسول اللہ ﷺ حجروں سے نکل کر حضرت عائشہؓ کے حجرہ کی طرف تشریف لے گئے اور (حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں جا کر) فرمایا السلام علیکم اہل البیت ورحمة اللہ (اے اہل خانہ تم پر سلام اور اللہ کی رحمت ہو) حضرت عائشہؓ نے جواب دیا وعلیک السلام ورحمة اللہ آپ نے اپنی بیوی کو کیرا لیا اللہ آپ کو مبارک کرے (اس طرح) حضور ﷺ سب بیویوں کے حجرہوں کی طرف تشریف لے گئے اور وہی بات فرماتے رہے جو حضرت عائشہؓ سے فرمائی تھی اور بیویوں نے بھی وہی جواب دیا جو حضرت عائشہؓ نے دیا تھا کچھ دم کے بعد واپس آئے تو دیکھا تین آدمی ہاتھیں کرتے رہے ہی رسول اللہ ﷺ بیٹے شریعت تھے (آدمیوں کو کچھ نہیں فرمایا اور) مگر گھر سے نکل کر حضرت عائشہؓ کے حجرہ کی طرف چلے گئے پھر بیٹے جیسے کہ میں نے اطلاع دی یا حضور ﷺ کو (نہی اور سے) اطلاع ملی کہ لوگ چلے گئے آپ فوراً لوٹ پڑے اور گھر کے اندر داخل ہوئے کے لئے ایک قدم چوکٹ کے اندر کھانا دوسرا قدم مہاجر ہی تھا کہ میرے اور اپنے درمیان پروردگار کو ڈرنا اور آیت حجاب نازل ہوئی۔

انہی کی ایک اور روایت میں آیا ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جب حضرت زینبؓ سے طہوت کی تو ویر کیا اور لوگوں کو کہیں بھر کر گوشت روٹی کھلایا پھر نکل کر حسب معمول اصحاب المؤمنین کے حجرہوں کی طرف تشریف لے گئے سب کو سلام کرتے و دعا دیتے چلے گئے اور اصحاب المؤمنین بھی آپ کو دعا دیتی اور سلام کا جواب دیتے رہے اور جب اپنے گھر کو لوٹے تو وہ آدمیوں کو آپس میں ہاتھیں کر چلایا یہ سحر ملاحظہ فرما کر پھر گھر سے نکل کر چلے گئے ان دونوں نے جب رسول اللہ ﷺ کو (پہنچا) دیکھا تو انھیں کھڑے ہوئے آپ واپس آکر گھر کے اندر داخل ہو گئے اور میرے اور اپنے درمیان پروردگار کو ڈرنا۔

ترمذی نے لکھا ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا آپ اس عورت کے دروازہ پر پہنچے جس سے شادی کی گئی اب اس کے پاس کچھ لوگ موجود تھے آپ وہاں سے چلے گئے وہ لوگ چلے گئے تو آپ لوٹ آئے اور اندر چلے گئے اور میرے اور اپنے درمیان پروردگار کو ڈرنا میں نے یہ واقعہ ابو طلحہؓ سے بیان کیا ابو طلحہؓ نے کہا جیسا تو کہہ رہا ہے اگر واقعہ یہی ہے تو اس کے حقائق کچھ ضرور نازل ہو گا نہ آپ آیت حجاب نازل ہو گی۔ اس روایت کو ترمذی نے حسن کہا ہے۔

طبرانی نے صحیح سند سے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک جگہ میں کھڑی تھی اسے میں ادھر سے عمر گزرے رسول اللہ ﷺ نے من کو لیا وہ بھی آکر کھانے لگے (انفاقہ) ان کی امی میری امی سے لگ گئی تو ان کے من سے لگا اور اگر تم عورتوں کے ہاں سے میرا کہنا لیا جاو تو کوئی آگہ تم کو نہیں دیکھ پائی۔ اس کے بعد آیت حجاب نازل ہو گئی۔ نساء نے اور اب انفراد میں انہی نے بھی اسی طرح نقل کیا ہے، امی سرودہ نے حضرت امین عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کے پاس اندر آیا اور بت دے تک بیٹھا رسول اللہ ﷺ تین بار اللہ کرہا ہر چلے گئے تاکہ وہ شخص بھی چلا جائے لیکن اس نے یہاں نہیں کیا جس میں حضرت عمرؓ آگے ہو کر وہ مبارک پرنا گوری دیکھ کر اس شخص سے کہتا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دکھایا۔ حضور ﷺ نے فرمایا میں میں عرب اٹھا کہ یہ بھی میرے بچے اللہ کرہا لیکن اس نے

وَأَلْهَمْنَا سِرَاجَ وَجْهِكَ
اور (کہانے کے بعد) باتوں میں دل بہلانے کے لئے مت چٹھے رہا کرو۔
اس جملہ میں کہانے کے بعد بھی اور تک باتیں کرنے کے لئے تقریر چٹھے رہنے کی ممانعت فرمادی۔

إِنَّا ذَلِكُمْ قَدْ لَوَّىٰ ذِي الشَّيْءِ قَسِيَةً خِمْزٍ مِّنْ لَّدُنَّا يَمْخِي مِنَ الْعَقَبِ
فصل (یعنی دیر تک غصہ نہ ہونا) نبی کو تبلیغ دین کے لئے کھڑے کر کے اور ان کے گمراہیوں کے لئے گھر ٹھکانے پر جاتا ہے اور ان کو یہ باتوں میں مشغول رہنا چاہیے اور وہ تم سے شرم کرتے ہیں اور اللہ حق بات (کو ظاہر کرنے) سے نہیں جھکتا ہے۔
یعنی تم کو لوہے کی گھڑی سے اور حق بات سے اللہ نہیں جھکتا اس لئے تم کو لوہے کی گھڑی سے نہیں کرنا۔ یہ مطلب لکھا ہے کہ نبی کے گھر سے خدا کا لانا حق ہے اور حق بات کو اللہ رک نہیں کرتا اس لئے تم کو لکھنے کا حکم دے رہا ہے۔
وَأَنذَرْنَا أَسَافَتَهُمْ مِّنْ أَن يَكُونُوا مِرْغَدًا خِمْزٍ
یہ یوں ہے کہ تم کو مسلمان ماکو تو رہو گے کی بجائے ماکو نہ کرو۔

سَنَّا مَعْنَى كَوْنِي كَامِي حِزْبٍ يَطُورُ رِجَالِي يَطُورُ بَطْنِي
یعنی نے لکھا ہے کہ آیت حجاب کے نزول کے بعد کسی کو اہانت نہیں تھی کہ رسول اللہ ﷺ کی کسی بیوی کی طرف نظر اٹھا کر دیکھے خواہ وہ عجب بھی ہوئی ہوں یا بغیر عجب کے۔

وَاللَّهُ أَهْوَىٰ إِلَيْنَا وَلَمْ يَزِدْكُمْ
تصدیق یہ عمل (پر دے کے) چھپے سے مانگنا یہ طانی دوسو سوں سے (تصدیق دلوں کو بھی پاک رکھنے والا ہے اور ان کے دلوں کو بھی۔

امین ابی حاتم نے ابن زید کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اطلاع ملی کہ کسی شخص نے کہا ہے اگر رسول اللہ ﷺ کی بات نہ ہو گی تو (آپ کے بعد) ظالم (بیوی) سے میں نکل کر لوں گا اس پر آیت میں نازل ہوئی۔

وَمَا كَانَ لَكُمْ أَن تُكَذِّبُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَن تُنْكِرُوا
اور تصدیق نے اللہ کے رسول کو دکھ پہنچا جائز نہیں اور نہ ان کی بیویوں سے کسی اطلاع

کہ تصدیق نے جائز ہے (اور رسول ﷺ کی بات کے بعد نہ طلاق دینے کے بعد) تصدیق یہ فعل اللہ کے نزدیک بڑا جرم ہے۔

امین ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس آیت کا نزول اس شخص کے حلقہ ہوا جس نے کہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد میں آپ کی کسی بیوی سے طلاق کر لوں گا۔ سید نے کہا کہ یہ بات حضرت عائشہ کے حلقہ کی گئی تھی۔ سدی کا بیان ہے ہم کو اطلاع ملی ہے کہ طلحہ بن عبید اللہ نے کہا تھا کیا محمد ہمارا چچا کی بیٹیوں سے تو ہمارا پردہ کر رہے ہیں اور ہمارے بعد ہمارا بیویوں سے خود نکاح کر لیتے ہیں اگر کوئی ایسی دیکھی بات ہو گئی تو ہم ان کے بعد ان کی بیویوں سے نکاح کریں گے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

ابن سعد نے ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم کی روایت سے لکھا ہے کہ یہ آیت طلحہ بن عبید اللہ کے بارے میں اتاری طلحہ نے کہا تھا کہ جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو جائے گی تو عائشہ سے میں نکاح کر لوں گا۔ جو میرے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی ایک بیوی کے پاس گیا اور ان سے باتیں کرنے لگا یہ شخص ابن ابی بنی کے چچا کا بیٹا تھا رسول اللہ نے فرمایا اے کے بعد اس جگہ نہ کھڑا ہوا اس شخص نے کہا میرے چچا کی بیٹی سے خدا کی قسم میں نے اس سے کوئی بری بات کہی تھی نہ اس نے مجھ سے کوئی بری بات کی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ سے زیادہ کوئی غیرت مند نہیں اور مجھ سے بھی زیادہ کوئی غیرت والا نہیں وہ شخص چلا گیا اور جانے کے بعد کہا مجھے میری چچا کی بیٹی سے بات کرنے سے روکتے ہیں ان کے بعد میں اس سے ضرور نکاح کر لوں گا اس پر یہ آیت اتاری۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا ہم اس شخص نے اپنی زبان سے نکلے ہوئے ان الفاظ کی توبہ میں ایک مردہ اگر لو کی اس لوٹ رو خدا میں سوار ہونے کے لئے دینے اور پیدل چل گیا۔

مقامی نے حضرت عمر بن زبیر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا آیت حجاب نازل ہونے کے بعد ابو القحص کے بھائی نے میرے پاس آنے کی اجازت طلب کی میں نے کہا جب تک رسول اللہ ﷺ سے اجازت نہیں لے لوں گی خود اجازت نہیں دے سکتی۔ ابو القحص کے بھائی نے ۱۱۱ھ میں پایا ابو القحص کی بیوی نے پایا حجاب رسول اللہ ﷺ اندر تشریف لائے تو میں نے کہا ابو القحص کے بھائی نے میرے پاس اندر آنے کی اجازت طلب کی مگر آپ کی اجازت کے بغیر میں نے اجازت دینے سے انکار کر دیا فرمایا تم اپنے چچا کو اجازت دیدہ میں نے کہا رسول اللہ ﷺ مجھے اس مردے ۱۱۱ھ میں پایا بلکہ ابو القحص کی بیوی نے پایا حجاب فرمایا تم لہا تمھانک آلودہ و تیرا چچا ہے اس کو اجازت دیدہ ہے۔ حضرت عمرؓ نے کہا میں نے حضرت عائشہؓ فرمائی میں جن کبھی رشتوں کو تم حرم قرار دیتے ہو انھیں رضائی رشتوں کو بھی حرم قرار دو۔

وَأَلَيْسَ آخِذًا بِذِي قُرْبَىٰ مِمَّنْ هِيَ أَقْرَبُ إِلَيْكُمْ مِنْ ذِي الْقُرْبَىٰ الْمَذْمُومِ الْفَاسِقِ (غیر ہوں یا پھر رشتہ دار)

وَلَا يَسْتَحْكُمُونَ إِلَيْهَا وَإِنَّهَا لَأَبْهَىٰ عَلَى الْقَوْمِ لَو أَنَّ أَكْثَرَهُمْ فَهَمٌ بِمَا تُنْهَىٰ عَنْهُ

ذکر کر چکے ہیں۔
وَاللَّيْنَةُ اللَّهُ لَيْسَ بِهٖ بِرَدٍّ وَلَا فِيهِ عِلَّةٌ لِّمَنْ يَرْتَدُّ عَنْهُ مِنَ النَّاسِ وَلَا إِلَيْهَا شُكُّ وَلَا حُكْمٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا لَهَا فَخْرٌ وَلَا يَسْتَحْكُمُونَ إِلَيْهَا وَإِنَّهَا لَأَبْهَىٰ عَلَى الْقَوْمِ لَو أَنَّ أَكْثَرَهُمْ فَهَمٌ بِمَا تُنْهَىٰ عَنْهُ

عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ یعنی بندہ کے ہر فعل پر اللہ حاضر ہے اس کو اس کے فعل کا (چھاپا) بدلہ دے گا۔
إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ رحمت نازل فرماتا ہے اور فرشتے آپ کے لئے دعا (رحمت) کرتے ہیں دوسری روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول کیا صلوات یعنی برکت دیتے ہیں بعض نے کہا اللہ کی طرف سے صلوات کا معنی ہے رحمت اور صلوات مانگہ سے مراد ہے استغفار۔ لہذا صلوات کی مکمل تفسیر آیت هُوَ الَّذِي يُصَلِّىْ عَلَيْكُمْ وَنَحْنُ عَلَيْكُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ دُونِهِ مَلَكٌ مُّشْكٍ سے مراد ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا
اے ایمان والو تم (مجھے) ان پر درود چڑھو اور خوب سلام بھیجو۔

یعنی تم بھی رسول اللہ ﷺ کے لئے دعا کرو اور آپ کے لئے اللہ سے رحمت نازل کرنے کی درخواست اور ان کو سلام کا تحفہ دو اور کہو اَلَسَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

آیت دلالت کرتی ہے کہ صلوات سلام بھیجنا مسلمانوں پر واجب ہے خواہ عمر میں ایک ہی بار ہو۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کا یہی قول ہے طحاوی نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ ابن ہمام نے کہا امر کا مستحق قطعی عمر میں ایک بار (صلی) ہے کیونکہ امر نکرار کو نہیں چاہتا اور ہم اسی کے قائل ہیں۔

بعض کا قول ہے کہ ہر قہار کے آخری قہر میں تشدد کے بعد درود پڑھنا واجب ہے امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا یہی قول ہے۔ رحمت الائمة فی اختلاف الائمة میں ہے کہ آخری تشدد میں درود پڑھنا امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک سنت ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک فرض ہے اور مشہور ترین روایت میں امام احمدؒ کا قول کیا ہے کہ درود کو ترک کرنے سے ٹلا نہیں ہوتی۔ ابن جوزیؒ نے لکھا ہے کہ تشدد کے بعد قہار و آخر میں درود پڑھنا امام احمدؒ کے نزدیک فرض ہے۔ دوسری روایت میں ہے کہ امام احمدؒ کے نزدیک سنت ہے۔

بعض علماء کا یہ بھی خیال ہے کہ جب بھی رسول اللہ ﷺ کا ذکر آئے درود پڑھنا واجب ہے۔
کرنی نے لکھا ہے علماء نماز میں درود پڑھنے کو واجب سمجھتے ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جو حضرت سہل بن سعدؓ کی روایت سے بطریق نقلی ابن جوزیؒ نے نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے تم پر درود نہیں پڑھی اس کی

مراد کبیر تحریر اور آیت قَوْمٌ مِّنَ الْبَنِيِّ قَالَتَيْنِ میں قیام سے مراد نماز میں کھڑا ہونا اور آیت وَاسْجُدُوا لِلَّهِ قَانِعُونَ میں سجدہ اور رکوع سے مراد نماز میں سجود و رکوع اور آیت قَالَتَيْنِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ قَانِعُونَ میں قرأت قرآن سے مراد نماز کے اندر قرآن پڑھنا ہے۔ کتب میں جو روای حدیث جس کو بخاری نے نقل کیا ہے اسی پر دلالت کرتی ہے۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ آپ پر سلام (کا طریقہ) تو ہم کو معلوم ہے مگر درود بھیجے کا کیا طریقہ ہے؟ فرمایا کہو اللھم صل علی محمد النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پڑھا لی جاتا ہے مگر درود اس وقت کس طرح پڑھیں اس سوال کے جواب میں (نماز کے اندر) درود پڑھنے کا طریقہ حضور ﷺ نے بتایا کہ اللھم صلی علی محمد و آلہ و صحابہ وسلم امت اسلامیہ نے بالاتفاق اس حدیث کو تسلیم کیا ہے اور بڑا اختلاف تشیع کے بعد درود پڑھنے کی صراحت کی ہے البتہ وایب اور منت ہونے میں اختلاف ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس درود کا حکم آیت مذکورہ میں دیا گیا ہے اس سے مراد تشیع کے بعد نماز کے اندر درود پڑھنا ہے (اور امر کا خلاف واجب ہے۔ اس لئے نماز میں تشیع کے بعد درود پڑھنا واجب قرار پایا۔ حترجم)

جو لوگ کہتے ہیں کہ جب بھی رسول اللہ ﷺ کا نام آئے درود پڑھا واجب ہے انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرمیا میں انکس کی ناک ٹانگ اٹھو ہو جس کے سامنے ہر اند کرہ کیا ہو اور اس نے مجھ پر درود نہ پڑھی ہو اور اس شخص کی ناک ٹانگ اٹھو ہو کہ اس پر رمضان اگر گزر بھی جائے اور اس کی معفرت نہ ہو اور اس شخص کی ناک ٹانگ اٹھو ہو کہ اس کے ماں باپ یا دونوں میں سے ایک اس کی زندگی میں بوڑھے ہو جائیں اور اس شخص کے جنت میں داخلہ کا دریدہ نہیں (یعنی دنیا بوڑھے ماں باپ کی لکھ مت نہ کرے اس لئے وہ راضی رہیں اور یہ شخص جنت سے محروم ہو جائے کہ وہ لاکھ ترقی ہو ان میں فی صحیح۔

حضرت جابر بن سمراءؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرمیا میں میر لڑکے کیا جائے اور وہ مجھ پر درود نہ پڑھے اور درود نہ پڑھا جائے اللہ اس کو دور رکھے۔

حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے پاس جبرئیل آئے (اور انہوں نے کہا) جس شخص کے سامنے آپ کا ذکر ہو اور وہ آپ پر درود نہ پڑھے اور (اس وجہ سے) کھانا نہیں کھائے اور اعلیٰ ہو جائے پس اللہ اس کو دور رکھے یہ دونوں حدیثیں طبرانی نے نقل کی ہیں۔

ابن سنی نے حضرت جابرؓ کی مرفوع حدیث عن الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس کے سامنے میرا ذکر ہو اور اس نے مجھ پر درود نہیں پڑھا وہ نیک نہ ہو گیا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس کے سامنے میرا ذکر آئے اور وہ مجھ پر
رواہ الترمذی ترمذی نے اس حدیث کو سن کر غریب کہا ہے امام احمد نے یہ حدیث حضرت امام حسین کی
طریقہ لائی ہے انہی محدث کے ساتھ حضرت امام حسین کی مرفوع روایت ہے اس طرح بیان کی ہے
کیا اور اس سے مجھ پر درود پڑھنی بھوت تھی اس سے جنت کا راستہ بھوت گیا۔ لسانی نے بھی سند سے
بیان کیا ہے جس کے سامنے میرا ذکر کیا جائے اس کو چاہئے کہ مجھ پر درود پڑھے کہ کہ جو شخص مجھ پر
اس پر دس مرتبہ نازل فرمائے گا (دس بار) رحمت نازل فرمائے گا)

فصل رسول اللہ ﷺ پر صلوات و سلام کی فضیلت و کیفیت

فرمائیے کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کو سلام کرنا تو اللہ نے بھیجتا ہے لیکن آپ (اور آپ کے اہل بیت پر ہم درود کسی طرح نہیں فرمایا کرتے۔

اللھم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید اللھم بارک علی محمد و علی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید مسلم کی روایت میں دونوں جگہ علی ابراہیم کا لفظ نہیں ہے (صرف علی آل ابراہیم ہے) حضرت ابو حمید سہمی روایتی ہیں کہ صحابہ نے کیا یا رسول اللہ ہم آپ پر درود کیسے نہیں فرمایا کرتے۔

اللھم صل علی محمد و ارجوہ و ذریۃ کما صلیت علی آل ابراہیم و بارک علی محمد و ارجوہ و ذریۃ کما بارکت علی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ متفق علیہ۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو ایک بار مجھ پر درود پڑھے گا اللہ دس بار رحمت اس پر نازل فرمائے گا۔ روا مسلم۔

حضرت انس روایتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو مجھ پر ایک درود پڑھے گا اللہ اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا اور اس تعداد میں ساقہ کرے گا اور دس درجے بلند کرے گا۔ روا احمد و الترمذی فی الادب و التسلی و الدارمی۔ حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن مجھ سے سب سے زیادہ قریب وہ ہو گا جو مجھ پر سب سے زیادہ درود پڑھتا ہو گا۔ روا الترمذی۔

حضرت ابن مسعودؓ روایتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کے کچھ فرشتے زمین پر گھومتے پھرتے ہیں وہ مجھے میری امت کا سلام پہنچاتے ہیں روا الترمذی و الدارمی۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایتی ہیں جو کوئی (جب بھی) مجھ پر سلام پڑھے گا اللہ میری روح مجھے لوٹا دے گا کہ میں سلام کا جواب دوں گا۔ روا ابو داؤد و الترمذی و الدارمی و التکبیر۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایتی ہیں میں نے خود سے رسول اللہ ﷺ فرمایا ہے تم اپنے گھروں کو قبر میں نہ نکلاؤ (کہ وہاں نماز پڑھو۔ حرم نماز نہ میری قبر کو میلے نہ پھانسیں مجھ پر درود پڑھنا تمہارا درود مجھے پہنچے گا تم جہاں بھی ہو۔

حضرت ابو طلحہ روایتی ہیں ایک روز رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اس وقت حضور ﷺ کے چہرہ پر تشنگی تھی فرمایا مجھ سے چہرہ نکالنے اگر تمہارا آپ کا رب فرماتا ہے تم کیا تم اس بات پر خوش نہ ہو گے کہ تمہاری امت میں سے جو کوئی تم پر درود پڑھے گا میں اس پر دس رحمتیں نازل کروں گا اور تمہاری امت میں سے جو کوئی آپ پر سلام پڑھے گا میں دس بار اس پر سلامتی نازل کروں گا۔ روا الترمذی و الدارمی۔

حضرت ابی بنی کعبؓ بیان ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں آپ پر درود بہت پڑھتا ہوں حتیٰ بار پڑھا کروں فرمایا جتنی (بھی) چاہا ہو میں نے عرض کیا (اگر خداوندی اور دعا کا ایک چوتھائی (درود کے لئے مقرر کر لوں) فرمایا جتنا تم چاہو اگر زیادہ کر لو تو تمہارے لئے بہتر ہو گا۔ میں نے عرض کیا (کل ذکر کا) آدھا حصہ (درود کو حاصل فرمایا تم چاہا ہو (کر لو لیکن اگر زیادہ کر لو تو تمہارے لئے بہتر ہو گا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ تمہاری فرمایا جتنا چاہو مگر زیادہ کر لو تو تمہارے لئے بہتر ہو گا میں نے عرض کیا کیا میں اپنی ساری دعا آپ کے لئے کروں فرمایا تو ایسی حالت میں تمہارے سارے گھر درود ہو جائیں گے سلام پورے کر دیئے جائیں گے اور تمہارے گھر کا ساقہ کروئے جائیں گے۔ روا الترمذی۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کسی کو یہ بات (پسند نہ آئے) سرور کرنے والی ہو کہ جب وہ ہم گھر والوں کے لئے دعا کرے تو اس کو پھر پڑھنے سے (بدل دیا جائے) تو اس کو اس طرح کہنا چاہئے۔ اللھم صل علی محمد النبی الامی و ارجوہ اسہات المؤمنین و ذریۃ و اہل بیت کما صلیت علی ابراہیم انک حمید

سَلَامٌ عَلَيْكَ سَلَامٌ عَلَيْكَ تَقْرِير کے ذیل میں اس کی مکمل تصحیح ہو چکی ہے۔

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا مُرْكٌ (یعنی انسان کو اللہ کو لایق سمجھتے ہیں۔)

یعنی نے نکالے ان لوگوں سے مراد ہیں یہودی، عیسائی اور مشرک یہودی تو کہتے تھے عَزَّوَجَلَّ إِنَّهُمُ اللَّهُ وَرَبُّهُمْ اللَّهُ مُنْعَلَمٌ لَّهُمْ رَأَى اللَّهُ تَعَالَى وَنَحْنُ أَغْيَاثُهُمْ عِيسَى کہتے تھے الْمَسِيحُ إِنَّهُ اللَّهُ اور کہتے تھے إِنَّ اللَّهَ تَالَيْتُ لَنَلْقَاهُ لَنَأْتِيَنَّاهُ شَرِكُ کہتے تھے حالانکہ خدا کی بیشاپاں ہیں اور بت معبود ہونے میں اللہ کے سامنے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے ارشاد فرمایا ہے آدم کے بیٹے نے میری عذیب کی اور اس کو ایسا کرنا جائز نہ تھا اور آدم کے بیٹے نے مجھے گالی دی اور اس کے لئے یہ جائز نہ تھا میری عذیب تو یہ ہوئی کہ وہ کہتا ہے جس طرح اللہ نے مجھے پہلی بار پیدا کیا ایسا دوبارہ نہیں کرے گا حالانکہ پہلی مرتبہ پیدا کرنا دوسری مرتبہ پیدا کرنے سے آسان نہیں ہے اور میرے لئے گالی یہ ہوئی کہ وہ کہتا ہے کہ اللہ نے اپنی اولاد بنائی ہے حالانکہ میں احد ہوں بے نیلہ ہوں نہ کسی کا والد ہوں نہ کسی کا سولہ میرا کلو کوئی نہیں۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت اس طرح ہے اس کا مجھے گالی دینا یہ ہے کہ وہ (میرے حقائق) کہتا ہے کہ میری اولاد ہے حالانکہ میں اس سے پاک ہوں کہ کسی کو اپنی بیوی نکالیں یا اولاد۔ روا ابو ہریرہؓ۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ فرماتا ہے۔

آدم کا پیدا ہونا (زمانہ) کو گالی دے کر مجھے دکھ دیتا ہے حالانکہ میں اسی دور (کا ظفر) ہوں میرے ہی ہاتھوں میں عجم دینا ہے میں اسی امت میں کواٹ پلٹ کر رہا ہوں۔ متفق علیہ۔

بعض نے کہا اللہ کو قیامت پہنچانے سے مراد ہے اللہ کے اسما و صفات میں کسی روئی اختیار کرنا (کیونکہ اللہ کو لایق سمجھنا اور اللہ کا لایق سمجھنا نہیں راست و تکلیف کا احساس تو جسمانی خواہش میں شامل ہے اللہ ہر شے سے پاک ہے۔ حرجم) مکرر دے کہلا (خدا کو قیامت دینے والے) تصور ہیں (یعنی الْإِنْسَانُ لِرَبِّهِ لَكَنَّا مُرْكٌ) (مراد معبود ہیں)

ابو ہریرہؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرمایا کہ سنا اللہ فرماتا ہے اس شخص سے بڑھ کر ظالم کون جو میری تخلیق کی طرح پیدا کرنے چلا ہے ایک چھوٹی چوٹی تو جالیس ایک دلدیا ایک جو تو ہائیں۔ متفق علیہ۔

بخاری نے حضرت ابن عباسؓ کا قول کھلایا ہے کہ جو شخص کوئی تصویر بنائے گا اللہ (قیامت کے دن) اس کو عذاب دے گا کہ وہ اس کے اندر جان والے اور جان تو بھی نہیں ڈال سکے گا (اس لئے عذاب سے بھی کبھی نہیں بچے گا)

بعض علماء کا قول ہے کہ قیامت سے مراد ہے گناہوں کا کتاب اور اللہ کے احکام کی مخالفت متفق معی مراد نہیں اللہ تو ہر دکھ (مسکھ) سے پاک ہے کلام کی بناء عرف عام پر ہے (انہیں میں لوگ حکم کی خلاف ورزی کو اپنے نوحی سے تعبیر کر لیتے ہیں)

اور اس کے رسول کو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا لوگوں نے اللہ کے رسول ﷺ کے چہرہ کو دُرِّ سُلَاسِیَّہ (یعنی زخمی کردہ حضور کا ذات تو دنیا کی کسی نہ ساحر کیا کسی نہ شاعر کسی نہ دیوانہ باغ) (یہ سب اللہ کے رسول ﷺ کو اپنے اپنے کی صورت میں تھیں) یہ تشریح ان لوگوں کی نظر میں صحیح ہو گی جو (ایک وقت میں) ایک لفظ کا دو معنی پر اطلاق جائز قرار دیتے ہیں۔

(اللہ کو اپنے اپنے کا معنی کچھ اور ہے اور اللہ کے رسول ﷺ کو دکھ دینے کا مطلب اور ہے یہ لفظ یُؤْذِنُ ایک ہی ہے) (بصورت کے نزدیک) (یُؤْذِنُ کا ایک ہی معنی مراد ہے) مطلب یہ ہے کہ ایسے کام کرتے ہیں جو اللہ اور اس کے رسول کو پسند ہیں۔ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اپنے اللہ کا ذکر رسول اللہ ﷺ کی محبت کے اظہار کے لئے کیا گیا ہو یُؤْذِنُ اللَّهُ کا معنی یُؤْذِنُ رَسُوْلُهُ اللہ ﷺ ہی ہو جو یہ جس نے اللہ کے رسول کو دکھ پہنچایا اس نے اللہ کو اپنے اپنے بنایا۔

ابن ابی حاتم نے بطریق حوالہ حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حضرت صفیہ بنت حنیہؓ

کو (بی بی) کا کیا تو کچھ لوگوں نے آپ کو مطلع کیا کہ انہی لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔ جو میر نے جو رسالت شاکا کہ حضرت امین عباس کا یہ بیان نقل کیا کہ عہد اللہ بنی النور اس کے ساتھیوں کے حقیقی یہ آیت نازل ہوئی ان لوگوں نے حضرت عائشہ صدیقہ پر حسرت لگائی تھی رسول اللہ ﷺ نے ایک خطبہ دیا اور فرمایا وہ شخص جو مجھے لذت پہنچاتا ہے اور مجھے لذت پہنچانے والوں کو اپنے گھر میں جمع کرتا ہے اس کی طرف سے میرے کوئی منہ بخاری ہو سکتا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ فرماتا ہے کہ جو (میرے) کسی دلی کی لہرت کرتا ہے دوسری روایت کا لفظ ہے جو (میرے) کوئی سے دشمنی کرتا ہے وہ جنگ کے لئے میرے مقابلہ پر آتا ہے اور جو کام میں کرنے والا ہو تا ہوں اس میں مجھے (کسی) ناکارہ نہیں ہو تا جتنا تردد نہیں ہو تا جتنا تردد اپنے مؤمن بندہ کی روح بخش کرنے میں ہوتا ہے کہ دوسرا پسند نہیں کرتا اور میں اس کو برا نہیں کرنا نہیں چاہتا اور مرنا اس کے لئے لازم ہوتا ہے۔ میرے مؤمن بندہ کو میرا قرب (کسی عمل سے) ناکا حاصل نہیں ہو تا جتنا دنیا سے بد قسمت ہونے سے ہوتا ہے اور بندہ مؤمن میری کوئی عبادت نہیں کرتا مجھے میرے عائد کے ہونے فرض کو لو کر کے کرتا ہے۔ (یعنی فرض کی ادائیگی سب سے بڑی عبادت ہے اس کی کوئی عبادت نہیں ہے میرے واسطے اللہ تعالیٰ)۔

حضرت ابو ہریرہ کا بیان نبوی کے ردی ہیں کہ اللہ فرماتے گا کہ میں آدم میں پیدا ہوا مگر تو نے میری عبادت نہیں کی۔ بندہ عرض کرے گا کہ میرے رب میں تیری عبادت کیسے کرتا تو رب العالمین سے (پھر پاری سے پاک ہے) اللہ فرماتے گا کیا تجھے معلوم نہیں کہ میرا اقبال بندہ پیدا ہوا اور تو نے اس کی عبادت نہیں کی کیا تجھے علم نہیں کہ اگر تو اس کی عبادت کو جانتا تو مجھے اس کے پاس موجود ہوتا جسے میں نے تم سے کہنا تھا تو نے مجھے کہنا نہیں دیا چاہی آخر اللہ بندہ کو مسلم میں کہتا ہوں کہ جب اولیاء سے دشمنی اللہ سے دشمنی اور جنگ ہے اور اپنے اولیاء کی پیروی کو اللہ نے اپنا مرض قرار دیا ہے حالانکہ وہ ان تمام حوادث سے پاک ہوتا ہے تو اس کی وجہ اللہ کے ساتھ اولیاء کا وہ صل ہے جو ہر کیفیت سے پاک ہے جب (عام) اولیاء کی یہ حالت ہے تو ایسے اور رسول کو ایسے لوگ کہنا تو بڑا بڑا بولنی مناسب اور صحیح ہے۔

امایہ مذکورہ کی بناء پر بعض علماء نے آیت مذکورہ (میں اللہ سے پہلے اللہ اولیاء، محذوف ہائے اور آیت کی تفسیر میں لَمْ يَكُنْ يَكُونُ اللَّهُ - اِنَّ اللَّهَ يَكُونُ اَوْلٰى بِكَ مِنَ النَّفْسِ) جیسے آیت و اَشْفَقَ الْفَرِيقَيْنِ مِنْ اَهْلِ الْقَرْيَةِ مَرَلو ہیں میرے نزدیک یہ تفسیر غلط ہے ورنہ دُشُونُكُمُ لِّلَّهِ سے پہلے بھی اللہ اولیاء محذوف قرار دیا جائے گا۔ اگر اس کی توجہ اس طرح کی جائے کہ رسول اولیاء میں داخل ہیں (اور ہم اولیاء میں ممتاز ہیں اس لئے اولیاء اللہ کے عام لفظ کے بعد رسول فرمایا حضور ﷺ کی خصوصیت کو ظاہر کرتا ہے۔ (اس وقت رسول سے پہلے اللہ اولیاء کو محذوف ہونے کی ضرورت نہیں بلکہ رسول کا حلف اولیاء اللہ پر ہوا ہے گا اور خاص کا مطلب عام پر خاص کی اہمیت ظاہر کرنے کے لئے کیا جاتا ہے۔ حرجم) تو میں اس کے جواب میں کہوں گا کہ آیت وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ الْمَوْفِقِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ فِي الْقَرْيَةِ مَرَلو محذوف کی وجہ سے

حکم لازم آئے گی (کیونکہ مومنین بھی قبولیاء ہیں۔ حرجم)

لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الْيَوْمِ وَالْآخِرِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا عَظِيمًا ۝۵
ان پر اللہ کی لعنت ہے اور اللہ نے ان کے لئے عذاب عظیم تیار کر رکھا ہے۔

مسئلہ :- رسول اللہ ﷺ کی شخصیت، دین، نسب و حضور کی کسی صفت پر طعن کرنا اور سر اٹھایا کرنا یا اللہ یا اللہ پر تفریق آپ پر کئے جتنی کرنا اور عیب لگانا کفر ہے ایسے شخص پر دونوں جہاں میں اللہ کی لعنت «دوئی سزا سے اس کو تو بہ لگے» نہیں چلا سکتی۔ امین «عام نے لکھا ہے جو شخص رسول اللہ ﷺ سے دل میں نفرت کرے دوسرے ہو جائے گا۔ برا کہنا تو بڑا بڑا بولنی مرتد ہوتا ہے اگر اس کے بعد توبہ بھی کر لے تو کفر کی سزا ساقط نہیں ہو سکتی۔ ال فقہ نے لکھا ہے یہ قول علماء کو ف (عام) ابو حنیفہ «ما کہتہ غیر و اور لام ہلک» کا ہے ایک روایت میں حضرت ابو بکر کا بھی یہی قولی منتقل ہے۔

یہ سزا ہر حال دی جائے گی خواہ وہ اپنے قصور کا اقرار کر لے اور تائب ہو کر آئے یا مکر جرم ہو اور شہادت سے نفرت

رک جائے جسے حقیقت میں ان کا مقصد ہوتا تھا باندیوں کو چھیننا لیکن لباس چونکہ باندی اور آزاد عورت کا ایک ہی جیسا ہوتا تھا کہ نہ اور لوڑ مٹی پہن کر سب ہی نقلی تھیں اس لئے ان کو شناخت نہیں ہوتی تھی کہ کون باندی ہے اور کون آزاد عورت اس لئے آزاد عورتیں اس زد میں آجاتی تھیں۔ عورتوں نے اس کی شکایت اپنے شوہروں سے کی اور شوہروں نے جا کر رسول اللہ ﷺ کو اطلاع دی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ پھر اگلی آیت میں آزاد عورتوں کو باندیوں جیسا لباس پہن کر نکلنے کی ممانعت کر دی گئی۔

ابن سعد نے طبقات میں حضرت ابوباک کی روایت سے لکھا ہے اور اسی جیسی حدیث حسنہ اور محمد بن کعب قرظی کی روایت سے بھی آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بیویاں قصائے حاجت کے لئے رات کو نقلی تھیں کچھ منافقین کو چھیننے اور ستانے تھے یہ یوں نے اس کی شکایت رسول اللہ ﷺ سے کی منافقوں سے جب اس کی باز پرس ہوئی تو انہوں نے کہا تم تو یہ حرکت باندیوں سے کرتے ہیں (یعنی ہم تو توں کو باندیاں سمجھ کر چھینتے ہیں) اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّلزَّوْجَاتِكُ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْرِكُنَّ أَصْنَافَ خَلْقٍ ذَرَأْتِكُمْ
اے نبی آپ اپنی بیویوں سے اور اپنی بیٹیوں سے اور مسلمانوں کی عورتوں سے کہہ دیجئے کہ وہ آپ کے لیے کر لیا کریں اپنے لیے اور تمہاری اپنی چادر رکھ۔

جنگل پنپ، جنگل آب کی طرح ہے جہاں اس چادر کو کہتے ہیں جس کو عورت دوپٹے اور کرتے کے لیے اور سے لپیٹ لیتی ہے۔ ظہری نے حضرت عائشہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حکم جناب کے بعد سوۃ قصائے حاجت کے لئے انہیں عورت و نعل ڈول کی جھیں جوں کو پھانسا تھا اس کے لئے (ہر جو چیز پوشیدہ ہونے کے) نقلی نہیں ہو سکتی تھیں۔ چنانچہ عمر بن خطابؓ نے (ظاہری تہ اور حسرت کو کہتے ہیں) پہچان لیا اور کادوے کر کہا سوہم تم کسی طرح نکل رہی ہو اس کو دیکھ لو ہم سے خدا کی قسم تم چھپ نہیں سکتیں (ہم نے جھیں پہچان لیا) سوہم فوراً لوٹ پڑیں رسول اللہ ﷺ اس وقت میرے گھر میں شام کا کھانا نکال رہا ہے جسے بڑی ہاتھ میں حمی سوہم لہر آگئیں اور کہنا رسول اللہ میں اپنے کسی کام سے باہر نکلی تھی مرنے مجھے ایسا ایسا کہ حضرت عائشہ کا بیان ہے حضور ﷺ کے ہاتھ میں بڑی موجودی تھی آپ نے اس کو ہاتھ سے رکھا بھی نہ تھا کہ وہی آئے گی۔ وہی کے قسم ہونے کے بعد آپ نے فرمایا تم عورتوں کو ہاتھ دے دی گئی کہ تم باہر اپنے کام سے نکل سکتی ہو۔ میں کہتا ہوں مردوہ یعنی ختمی کہ چادر لادھ کر نکل سکتی ہو۔

حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابو عبیدہؓ نے قریباً مسلمانوں کی عورتوں کو حکم دیا گیا تھا کہ اپنے سروں اور چروں کو چادروں سے ڈھانک کر انہیں صرف ایک آنکھ کھلی رہے۔ تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ یہ کڑو بیویاں ہیں باندیاں نہیں ہیں) من خلتا یشیون میں وہ تعجب ہے یعنی چادروں کا کچھ حصہ اپنے لیے لپٹا لیں۔

وَالَّذِي آذَنِي أَنْ يُعَذِّبَنِي فَلَإَ دُونَ ذَلِكَ لَأُعَذِّبَنَّكَ
اس سے جلدی پہچان ہو چلا کرے گی۔ پھر حق کو ستایا جائے گا اور اللہ بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔ یعنی پھر حق کو کوئی منافق بد چلن نہ چھین سکے گا۔

وَالَّذِي آذَنِي أَنْ يُعَذِّبَنِي فَلَإَ دُونَ ذَلِكَ لَأُعَذِّبَنَّكَ
وہاں اللہ تعالیٰ نے مجھ کو معاف کرنے والا ہے اور اپنے بندوں پر بڑا مہربان ہے۔

بندوں کے معاف کا اعلاہ کہتا ہے یہاں تک کہ بڑی بڑی مساکین میں بھی بندوں کی معصیتوں کی پاسداری کرتا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ ہیں کہ ایک خطابؓ بول باندی حضرت عمرؓ کی طرف سے گزری آپ نے اس کا پردہ اٹھایا اور فرمایا کیا کہنی تو کڑو عورتوں جیسی تھی ہے۔ پھر اس کا خطاب بیٹھا۔

لَئِنْ تَعْمَلُنَّ الصَّالِحَاتِ وَتُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُعْزَمُوا
مگر انہیں اور وہ لوگ جن کے دلوں میں (ضعف ایمان کی) بیماری ہے اور وہ لوگ جو دین میں بھولے ہوئے ہیں اور اللہ کے

یعنی اگر منافق اپنے نفع سے اور عورتوں کو چھڑنے سے باز نہ آئے اور جن کے دلوں میں ضعف ایمان کی پیدائی ہو وہ اپنے مذہبی اشتغال یا کاروبار سے باز نہ آئے اور مدینہ میں مسخ پیدا کر دینے والے اپنی مسخ خیز جمہوری خردوں کو پھیلانے سے باز نہ آئے۔ رُخفۃ کا معنی ہے زلزلہ اور حرکت کا شدید عنصر ہے جب رسول اللہ ﷺ فوجی دستوں کو (اور اور حرا قاتل میں) بھیجے تھے تو کچھ منافق مدینہ میں جمہوری خبریں پھیلاتے تھے کہی کہتے جن لوگوں کو بھیجا گیا تھا وہ اسے ملے یا شکست کھا کر ہلاک کر رہے ہوئے، کہی کہتے مغربہ دشمن مسلمانوں پر مدینہ میں حملہ کرنے والا ہے۔ کہی نے کہا، چاہئے تھے کہ مسلمانوں میں کوئی برائی بات پھیل جائے اور جمہوری خبریں لڑاتے تھے۔

تو ہم ضرور آپ کو ان کے خلاف برا بھلا کرنے میں یعنی حکم دے دیں گے کہ آپ ان سے قتال کریں اور ان کو جلا وطن کر دیں یا انکی بات کا حکم دے دیں گے جس کی وجہ سے وہ میں بد ہو کر ان کی خواہش پر مجبور ہو جائیں یا یہ مطلب ہے کہ ہم آپ کو ان پر مسلط کر دیں گے۔

پھر مدینہ میں وہ آپ کے ساتھ نہیں رہ سکیں گے مگر تمہارے وقت۔ آخر ان کو شہر بدر ہو جائے گا یا اسے جائیں گے۔

مَلْعُونَتَانِ (وہ بھی ہر طرف سے) پھلا رہے ہوئے۔
أَنَّهُمَا يُفْعَوَانِ أَحَدًا دَاوُفَةً لَوْ تَقَبَّلَا ۝

چنے گی۔
مَلْعُونَتَانِ حالت نصب میں ہے۔ منافقوں کی مذمت کی گئی ہے (گویا کام اس طرح تھا) أَذْهَمَ مَلْعُونَتَيْنِ میں ملعونوں کو مذموم قرار دیتا ہوں یا حال ہونے کی بنا پر یہ لفظ منصوب ہے اور استثناء کے ذیل میں ہے اصل کام اس طرح تھا کہ یُجَاوِزُونَكَ إِلَّا مَلْعُونَتَيْنِ آپ کے ساتھ نہ رہ سکیں گے مگر ملعون ہونے کی حالت میں، تَقَبَّلَا باب تفعیل کثرت عمل پر دلالت کر رہا ہے۔

سُبْحَانَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَقُوا مِنْ قَبْلُ
جو لوگ انبیاء سے منافقانہ سلوک کرتے تھے اور مسخ خیز خبریں پھیلا کر انبیاء کے مشن کو کمزور کرنا چاہتے تھے ان کو قتل کرنے کا ضابطہ اللہ نے مقرر کر دیا تھا۔

وَلَكِنْ جَعَلَ سُبْحَانَ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۝
اور اللہ کے ضابطہ میں آپ ہرگز تبدیل نہیں پائیں گے یعنی نہ

وہ خود اپنا دستور بدلے اور نہ کسی میں طاقت ہے کہ اس کے ضابطے کو بدل دے۔
يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ
مقررہ وقت دریافت کرتے ہیں اور یہ سوال مشرکوں کی طرف سے انکاری استہزاء کے طور پر تھا اور یہودیوں کی طرف سے عداوت کی وجہ سے بطور آزمائش تھا کیوں کہ قوریت اور تمام قبیلہ میں قوریا قیامت کا کوئی مقررہ وقت نہیں بتایا گیا ہے۔

قُلِ السَّاعَةُ عِنْدَ اللَّهِ
آپ کہہ دیجئے کہ قیامت (کی تعیین کا علم تو اللہ ہی کے پاس ہے۔ یعنی قیامت کا علم اللہ نے کسی نبی کو عطا کیا نہ فرشتہ کو۔ اس کے سوا کسی کو معلوم نہیں۔

وَمَا يَذَّكَّرُ
اور (جب اللہ نے نہیں بتایا تو ان کو ان چیز آپ کو کتنا ہے۔
لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ۝
شاید وہ گمراہی قریب ہی ہو۔ وہ گمراہی یعنی قیامت۔ جو چیز ضرور

آئے والے ہے اور قریب ہے (خود بخود ہی مدت کے بعد آئے، حرجم) لعل ظاہر کر رہا ہے کہ قیامت کا آثار ضروری اور لازم ہے (اللہ کی طرف سے) مگر امید یعنی لعل کا استعمال شک و شبہ کو ظاہر نہیں کرتا ہے بلکہ لازم اور قور ہونے کو ظاہر ہے۔ حرجم اس جملہ میں ان لوگوں کے لئے ترمیم ہے جو بطور استہزاء و تکذیب قیامت کے جلد آجانے کے طلب گار تھے اور ان لوگوں کو

خاموش کر دیا گیا ہے جو کھٹن خمد کی لہجہ سے نکلتے تھے۔

إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكُفْرَانَ وَاعْتَدَ لَهُمْ سَعِيرًا ۝

سے اور گروہ ہے اور ان کے لئے سخت مجزائی ہوئی آگ تیار کر رکھی ہے۔

اس آگ کے اندر ہمیشہ رہنا ان کے لئے مقدر کر دیا گیا ہے۔

خالد بن الوليد

لَا تُعَذِّبُونَنَا وَلَا لَكُمْ فِيهَا

کوئی نہ (تکڑیا نہیں گئے) (جو عذاب کو دفع کر سکے)

يَوْمَ تَقُفُّ الْأَشْقَابُ وَخُفُوهُمُ فِي النَّارِ

جس روڈ کے آگ کے اندر فن کے چروں کو الٹ پلٹ کیا جائے

یوم قلباً وجوہاً یعنی اللہ

الکاحرہ کا خصوصیت سے ذکر کیا ہے کہ جسم کے سارے اعضاء (خاہری) میں چرے کو اعلیٰ مقام حاصل ہے۔

لَقَدْ نَزَّلْنَا آخِذًا لَكُمْ اللَّهُ وَأَخْبَرْنَا رَسُولًا ۝

۱۰۔ کہتے ہوں گے اے کاشمیر نے

یَقُولُونَ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَعْبُدُوا اللّٰهَ وَاعْبُدُوا الرَّسُوْلَ

منہاجی پہلے وقت سے اصل کلام میں طرح تھا اے لوگو! کاش ہم نے احاطہ کی ہوتی تو کج اس طرح۔

لوہو کیسے گئے اے

وَاللَّهُ يَكْفُلُكُمْ إِنَّا جَامِلُونَ ﴿٥٠﴾

ہمارے یہ سب ہم نے اپنے سر والوں اور بڑوں کے کہے پر عمل کیا (یعنی اوروں نے ہمارے لئے کفر کا طریقہ ایجاد کیا)

کیا اللہ ہم اس طریقے پر عملے (سوا انمول) نے ہم کو دوست بنانے کا ایسا یعنی راز کو فریب بنا کر دکھایا اور سیدھے راستے سے ہٹا دیا۔

(جنگا طلب تو نے ہم کو دیا اس

سے اور گناہ ظاہر ہو گئے تو وہ (ایک گنہگار اور دوسرا گنہگار کو کہنے لگا) اور ان پر سخت ترین پھٹکار برساتی بڑی لعنت سے مراد

ہے سخت ترین لعنت۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا كَذِبًا إِذْ دُعِيتُمْ إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَمَا قَالُوا

اے ایمان والو! ان لوگوں کی طرح نہ ہو چلا جنہوں نے موسیٰ کو دکھ پہنچایا تھا پھر ان کی کمی ہوئی بات سے اللہ نے موسیٰ

کی بدانت ظاہر قرمادی۔

کہا گیا ہے کہ یہ واقعہ وحی قہاجہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرطبہ موسیٰ بن یسارؓ

شریف النفس اور اپنے (اندرونی) جسم کو چھپانے والے تھے احتالی شرم کی وجہ سے وہ اپنی (اندرونی) جلد بھی ظاہر نہیں کرتے

تھے۔ نئی اسر اٹھل میں سے بعض لوگوں نے کہا موی جونا خال ہے بدن کو چھپا چھپا رکھتے ہیں شرور عن کو کوئی جلدی اندر دہی

یہ دہائی ہولناکیوں میں پانی آگیا ہے پاکستانی اور مرض ہے اللہ نے موسیٰ کو اس غلامیات سے پاک ظاہر کرنا چاہا جس کی

صورت یہ ہوئی کہ ایک روز فصل کرنے کے لئے موسیٰ نے تھالی میں کپڑے لٹا کر ایک پتھر پر دے پھر سسل کیا سسل کے

بعد جب کپڑے لینے کے لئے اٹھو یہ دیکھنا تو پھر آپ کے کپڑے لے کر بھاگا آپ اپنی اسکی لے کر پھر کے عتاب میں دوڑے

اور کہنے لگے بھرمیرے بچے، بھرمیرے بچے۔ آخر بھرمیرے بچے کی ایک جماعت ملک کی روضہ ریاکوں کے لیے

کو بہت دیر لیا آپ کا اندر دلی جان بہت خوبصورت اور بے عیب لباس عرس کے لیے ان کو لوں گا (بہ لکھی سے) اس کی بات پر

ظاہر کر دی۔ موسیٰ نے پتھر سے لڑپڑی کے طور پر آبی سے چمکھوہ لے کر چھوڑ دی۔ اس کا معانی سرب سے چمکھوہ چھوڑ دینا ہے۔

پانچ نشان پڑے۔ امت یا یہاں اللہ تعالیٰ نے ان کو ہدایت دی اور ان کو اس کی طرف راغب کیا۔

ابو العالی نے کہا آج سے نہ گور و نہ قہرون کے قصہ کی طرف اشارہ ہے، قہرون نے ایک ع

ابو العالیہ سے کہا اچھا تم کو ایسی ماریوں سے لکھنا کہ لوگوں کے لیے ایک نیا راستہ دکھائے۔

بات کے لئے مقرر کیا کہ ۱۱ برس عام حج کے سامنے موسیٰ پر اپنے ساتھ ذبا کرنے کی تمت لگائے لیکن اللہ نے اس تمت سے موسیٰ کو محفوظ رکھا اور ان کی تمت تراشی سے آپ کو بچایا اور قارون کو ہلاک کر دیا۔ سورہ قصص میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ موسیٰ کو توبہ دینے سے یہ مر لوے کہ حضرت ہارون نے تیرے میں جب وقات پانی تو لوگوں نے موسیٰ پر تمت لگائی کہ آپ نے ہارون کو قتل کیا ہے اللہ نے فرشتوں کو حکم دیا فرشتے حضرت ہارون کا جنازہ لے کر گئی اسے اٹل کے سامنے لائے اس وقت لوگوں کو یقین آیا کہ موسیٰ نے ہارون کو قتل نہیں کیا۔

آخر جب ابن مسیح و ابن جریر ابن النذر و ابن الی حاتم و ابن مردہ و الحاکم عن ابن عباس عن علی بن ابی طالب بخاری نے حضرت عبداللہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ مال لوگوں کو تقسیم کیا ایک شخص نے لگا یہ تقسیم لوہہ اللہ میں ہوئی۔ میں نے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس بات کی اطلاع پہنچادی۔ سننے ہی حضور گراہی پڑی اتنے مراض ہوئے کہ قصہ کی علامت چہرہ مبارک پر نمودار ہو گئی، پھر فرمایا اللہ موسیٰ پر اپنی رحمت فرمائے ان کو اس سے زیادہ دایہ پہنچائی گئی اور انہوں نے صبر کیا۔

اور موسیٰ اللہ کے نزدیک آبرو والے تھے۔

وَكُنَّا مِنْهُمْ مَبْجُوثًا ﴿۷۰﴾
وَجَاءَتْ آبرو و وجہ آبرو دل (من والا) حضرت ابن عباس نے فرمایا حضرت موسیٰ اللہ کے نزدیک اس مقام پر تھے کہ جو ماتھے سے اللہ عطا فرماتا تھا۔ کد انا الحسن۔ بعض نے کہا جیہ ہونے سے یہ مر او ہے کہ وہ اللہ کے محبوب اور مقبول بارگاہ تھے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا فَلَاسِدِينَ ﴿۷۱﴾

اے ایمان والو اللہ سے ڈرو اور درست بات کہو۔ یعنی اللہ کو جو بات ماننے سے اس سے پرہیز کرو۔ ایذا و رسول کا توڑ کر ہی کیا ہے حضرت ابن عباس نے سیدنا کا ترجمہ کیا صحیح بات۔ قہرہ نے کہا انصاف کی بات۔ بعض نے کہا سیدھی بات۔ کچھ لوگوں نے کہا حق تک پہنچنے کا قصہ رکھنے والی بات۔ تمام اقوال کا نتیجہ ایک ہی ہے یعنی سچی بات جو قطعاً جھوٹی نہ ہو اور نہ الٹ پر مبنی ہو۔ کیوں کہ جھوٹ بنا ہو جاتا ہے اور سچی بات رہتا ہے۔

بعض لوگوں نے کہا آیت میں بازداشت ہے اس بات سے جو حضرت زینب کے معاملہ میں لوگوں نے ناحق بغیر کسی اصلاح کے اختیار کر لی تھی اور ممانعت ہے حضرت عائشہ پر بتان تراشی کے واقعہ کی۔ مکرہ ہے کہ اقول سدید لا الہ الا اللہ ہے۔
يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ
اللہ درست کر دے گا تمہارے لئے تمہارے اعمال۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا یعنی تمہاری نیکیاں قبول فرمائے گا۔ مقابل نے کہا تمہارے اعمال کو پاک کر دے گا یعنی قبول ہونے اور توبہ پانے کے قابل بنائے گا۔ بعض نے کہا اصلاح عمل سے یہ مر او ہے کہ تم کو نیک اعمال کی توفیق دے گا۔
وَيُغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
اور تمہارے گناہ بخش دے گا۔ یعنی تمہارے قول و عمل کی استقامت کو گناہوں کا گناہ مٹا دے گا۔

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿۷۲﴾
اور جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت کرے گا وہ بڑی کامیابی حاصل کرے گا یعنی دنیا میں بھی قابل ستائش حالت میں رہے گا اور آخرت میں بھی خوش نصیب ہو گا۔

إِنَّا عَاطَيْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ وَالْأَنْجِلِ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَا مِنْهَا
وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿۷۳﴾
وہ اللہ یہ ہے کہ ہم نے آسمانوں اور زمین کے اور پہاڑوں کے سامنے امانت (کا بار اٹھانے کے لئے) کہا لیکن سب نے انہما سے انکار کر دیا اور انہوں نے اس امانت کو اٹھا لیا۔
بے شک وہ ظالم اور جاہل ہے۔

اس آیت کی تشریح میں چند امور متنبیغ طلب ہیں (۱) لانت سے کیا مراد ہے (۲) آسمانوں سے اور زمین سے اور پہاڑوں سے مراد کیا آسمان زمین اور پہاڑی ہیں یا ان کے باشندے۔ باشندے بھی مراد ہو سکتے ہیں جیسے وَالْمَشْرِقِ الْقَرْيَةِ مِثْلُ الْقَرْيَةِ مراد ہیں (۳) پیش کرنے سے خطاب متقابل مراد ہے یا حال (۴) اٹھانے اور اٹکار کرنے سے کیا مراد ہے؟

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا لانت سے مراد ہے طاعت اور وہ قرآن میں جو اللہ نے بندوں پر فرض کئے ہیں۔ اللہ نے زمین آسمان اور پہاڑوں پر یہ قرآن پیش کئے اور فرمایا اگر تم ان قرآن کو اڑا کر دے تو اللہ تم کو اجر دے گا لولہ کر دے تو خدا بے گناہ۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا لانت سے مراد ہے نماز اور اگر باند کو دینار مضن کے روئے، بیت اللہ کا حج، صدقہ، سقال، باپ قول میں انصاف اور ان سب سے زیادہ سخت لانتوں کی حفاظت۔ مجاہد نے کہا لانت سے مراد ہے لواء قرآن اور حفاظت دین۔ ابو العالیہ کے نزدیک تمام لواء اور نوافل مراد ہیں۔

زید بن اسلم نے کہا لانت سے مراد ہے روزہ، غسل، جہاد اور اندرونی شریعت (جیسے حسد نہ کرنا، دل میں مسلمان سے بدعت نہ کرنا، حب جاہ و مال نہ رکھنا وغیرہ تمام اخلاقِ پاکہ) یعنی جن میں برائی کاری کا کوئی دخل نہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ نے فرمایا انسانی جسم میں سب سے پہلے شر مگوا جاتی اور فرمایا یہ لانت ہے بطور وایت میں تیرے سپرد کرتا ہوں۔ لیکن بھی لانت ہے اگرچہ بھی لانت ہے اور جس میں لانت (کی پاسداری) نہیں اس کے پاس لانت نہیں۔

بعض اہل علم نے کہا لانت سے مراد ہیں لوگوں کی باہمی لانتیں اور ایما و وعدہ۔ ہر مؤمن پر حق ہے کہ دوسرے مؤمن یا معاہدہ کے ساتھ دھوکہ نہ کرے نہ چھوٹے معاملہ میں نہ بڑے معاملہ میں۔ شہاک کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے۔ ان تمام اقوال کا مکمل یہ ہے کہ لانت سے مراد ہیں شرعی لواء اور نوافل اور آسمان زمین سے مراد آسمان و زمین ہیں (ان کے باشندے مراد نہیں ہیں اور پیش کرنے سے مراد ہے خطاب متقابل) خطاب تکوینی فطری مراد نہیں ہے (آخری نے لکھا حضرت ابن عباسؓ کا کثر سلف کا یہی قول ہے۔

بخاری نے لکھا ہے اللہ نے زمین و آسمان سے فرمایا کیا تم بد لانت کو منع فرماؤ گے؟ آسمان زمین نے کہا لواء لانت کیا ہے؟ اللہ نے فرمایا اگر قبیل کرو گے تو تم کو اچھا بدل دیا جائے گا اگر بافرمانی کرو گے تو سزا لیاؤ گے۔ آسمان زمین نے عرض کیا (لو لواء کے ساتھ ہم برداشت) نہیں (کر سکتے) اب ہم تیرے حکم کے پابند ہیں نہ تو اب پہاڑ ہیں نہ خدا۔ آسمان زمین نے یہ بات (دفرمانی کے خوف اور دین خدا کو نہ کی کی تعظیم کی وجہ سے کسی حق کو زور ہوا کہ دین خدا کو نہ کی کا حق ہم سے لڑ نہ ہو سکے گا (تو خدا بے جہادوں کے یہ مطلب نہیں کہ اللہ نے بد لانت اٹھانے کا حکم کو دیا تھا اور انہوں نے سر جاتی کی اللہ کی طرف سے عرض لانت کی برداشت اختیار کی تھی لازمی نہیں تھی اگر لازمی ہوتی تو آسمان زمین ضرور اس بار کو اٹھاتے۔

بعض اہل علم کہتے ہیں پیش کرنے سے مراد ہے فطری خطاب لیکن آسمان زمین اور پہاڑوں سے مراد ہیں ان کے باشندے (یعنی آسمان زمین اور پہاڑوں کی رہنے والی مخلوق کو اللہ نے بد لانت اٹھانے کی پیش کش کی تھی اور مضامین حذوف ہے جیسے آیت وَالْمَشْرِقِ الْقَرْيَةِ مِثْلُ الْقَرْيَةِ مراد ہیں قریہ مراد ہیں قریہ کی زمین اور دوسری چیز مراد نہیں ہیں۔

بعض کا قول ہے کہ آسمان زمین اور پہاڑوں سے (ان میں رہنے والی مخلوق مراد نہیں ہے بلکہ بحیث آسمان زمین اور پہاڑ مراد ہیں اور عرض سے مراد ہے فطری صلاحیت کا اعتبار اور انکار سے مراد ہے لیاقت و صلاحیت کا فقدان یعنی طبعی عدم استعداد۔ اور برداشت لانت سے مراد ہے قابلیت و استعداد اور انسان میں موجود ہے۔ باوجود فطری قابلیت کے انسان کو ظہور و جہول اس لئے کہا گیا کہ قوت ضعیف اور شہوات کا اس پر غلبہ ہے۔ اس تفسیر پر علوم و جہول ہونا نقص نہ ہو گا بلکہ یہ برداشت لانت پر آمادہ کرنے والی دوا بھی مستحق قرار پائے گی۔

بیشادی نے کھساہے کہ شاید لالت سے عقل یا تکلیف شری میں ملے عقل قوت خضیہ و شہوانیہ کی مگر اس سے دونوں کو
حدود شریعہ سے آگے بڑھنے اور تجاوز کرنے سے روکتی ہے شری احکام کا اصل مقصد ہی خضیہ اور شہوانیہ قوتوں کو اعتدال پر
لانا ہے۔ اسی تضرع کی بناء پر بیشادی نے کھساہے کہ سائنس آیت میں جو لطافت کی عظمت بیان کو ظاہر کیا تھا اس کی اس آیت
سے تائید ہو رہی ہے طاعت کو لالت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ لالت واجب الوجود ہوتی ہے طاعت کا لو اگر نہ بھی لالت کی طرح
واجب ہے آیت کا مطلب اس صورت میں یہ ہو گا کہ طاعت قہریہ انکار ہر عقلی ہے کہ اگر آسمان زمین اور پہاڑوں سے اس کو
تبرہ امت کرنے کی قوتیں نکلیں گی جہاں تو وہ بھی اس بار کو اٹھانے سے انکار کر دے اور ڈر جاتے لیکن انسان نے اپنی جسمانی ساخت
کی کمزوری اور طاعت کی کمی کے سبب اس کو اٹھایا لامحالہ جو شخص حقوق امت پروردہ سے پورے پورا کرے گا اور بدولت لالت کو ہر
وقت پیش نظر رکھے گا وہ ضرور کامیاب ہو گا اور اس کو فلاح دین حاصل ہو گی۔

وقت میں نعرے لگے اور ضرور کامیاب ہو گا اور اس کو طلاق اور نکاح میں سے کسی ایک میں لکھا ہوا ہے اور اسی آیت کی تفسیر ایک اور آیت میں آئی ہے فرمایا ہے: لَوْ اَنَّكَ خَدَا الْقُرْآنَ عَلٰی جَنَاحِ طَيْرٍ لَّخَانَتْكَ اَنْفُسُهُمْ فَمَا هَوْنٌ عَلَيْكَ وَلَا يَزِيدُكَ اَلَمًا ۚ وَاللّٰهُ يَتْلُو تِلْكَ حَفِظْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَاَنْتَ لَا تُحِصُّهُ ۚ وَتِلْكَ الْاَنْشَاءُ نَفْسُهَا يُتْلٰى لَعَلَّكُمْ يَتَّقُوْنَ (اگر پیرایہ جسم پر قرآن خاتمہ تھا تو ان میں سے بھی خوشحال پیدا ہو جاتا اور اللہ کے قول سے وہ بھی پیرایہ نہ ہو جاتے ہم لوگوں کی ہدایت کے لئے یہ مثالیں بیان کرتے ہیں تاکہ وہ خود نعرہ کریں اور ہدایت کی اس تشریح کی صورت میں آیت زیر تفسیر کا مضمون بطور مثال کے ہو گا۔ واللہ اعلم بالصواب کا اظہار اور اصل مقام تکامل مصلحتاً نہ ہو گا۔

اخبار اور اصل حکایت ملاحظہ ہوگا۔

کچھ لوگوں نے حشرات سے خطاب کرنے اور ان کے جواب دینے کو بھید لا اصل سمجھا ہے اس لئے جہاد کا استعید کیا ہے۔

خود اس طرح کے آجملہ فیروہ سے مراد اسلام فیروہ کی تخلیق مراد ہو یا عرض خطاب سے مجازی مفہوم مراد ہو۔ اس استعید کو دور کرنے سے لئے بعض لوگوں نے کہا کہ اجرام علیویہ و مقبیہ پیدا کر کے اللہ نے ان کے اندر سمجھ بھگی پیدا کر دی تھی اور فرمایا تھا تمہیں

نے ایک فریضہ لازم کیا ہے جو میری اطاعت کرے مجھ اس کے لئے میں نے جنت پیدا کر دی ہے اور جہاد فرمائی کہ اسے مجھ اس کے لئے اور جہاد فرمائی ہے۔

اجرام مذکورہ نے جواب دیا تو نے بیجا تم کو پیدا کیا ہے (بالاضطرار تم اس کے پابند ہیں کسی اختیار) فریضہ کے برداشت نہیں کر سکتے اور ثواب نہیں ملتا ہے لیکن آدم کو پیدا کر کے ہر فریضہ کی خوشنکس کی تو انہوں نے اٹھایا کیوں کہ وہ یہ

کرنا اسے نفس پریشانی کے خود اپنے نور علم کرنے والے تھے اور انہماک کی خرابی سے ہوا تھے۔

کر اس اپنے لکس برٹال کر خود اپنے طور پر رسم کرنے والے کے طور پر ایسا ہی کرنا چاہتا ہے۔
ابن ابی حاتم نے مجاہد کا یہی قصہ یہی نقل کیا ہے اس روایت میں اضافہ اور بھی ہے کہ بار لالت کو اٹھانے اور جنت سے
لے لے جانے کے دور میں ان کی ہی مدت ہوئی جس کی حکم و مقرر کے دور میں ان ہوئی ہے۔

نکالے جانے کے دو میدان ہیں اس کی عبادت ہوئی کی اور دوسرے دو میدان ہیں جن سے
بعض اہل علم نے کہا تورات ہمارے لحاظ سے بے محل ہیں۔ وہ ان بات میں نہیں سمجھتے لیکن اللہ کے فرمان کو سمجھتے ہیں
کچھ کر لفاظی کرتے ہیں اور دوسرے سمجھو یہ جانتے ہیں۔ اللہ نے آسمان و زمین سے فرمایا اِنَّا مَكْنُوزٌ عَلٰىكُمْ ذِكْرًا وَهُوَ جِوَابُ
اَتَاكُمُ الْكِتَابَ۔ دوسری کتاب میں ذلک مِّنَ الْكِتَابِ وَهُوَ الَّذِي نُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ فِیْهِ حَکْمٌ لِّمَنْ يَّرْتَدِّیْ عَنْ دِیْنِهِ
جبروں سے دہرا بھرت کر لفظ ہیں اور کچھ حجر اللہ کے خوف سے نیچے کو گرتے ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ یَسْجُدُ لَہٗ مِنْ
اَشْیَءٍ مِّنْ دُوْنِ الْاِنْسَانِ وَالْجِنِّ وَالْاَنْعَامِ اُولَٰئِکَ الَّذِیْنَ خَلَقَ لَیْسَ لَہُمْ فِیْہِ اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰہُ یَعْلَمُ سِرُّہُمْ

بعض علماء نے لکھا ہے کہ حَقْلُهَا الْإِنْسَانُ میں انسان سے مراد حضرت آدم ہیں۔ اللہ نے آدم سے فرمایا تھا کہ اَنْزِلْ اِلَى الْاَرْضِ وَالشَّشَمِ وَالْقَسْرِ وَالْخَبْثِ وَالْجَنَاحِ وَالشَّجَرِ وَالِدَوَابِّ۔

اللہ نے مابیت انسانیت میں دو بیت رکھے ہیں ایمان اور نیک اعمال کے بعد جن کا الحاق اور شمار ملاگہ میں ہو سکتا ہے اور تقبیلات معافیت کو قبول کرنے کی اس میں استعداد ہو سکتی ہے لیکن ذاتی جہل کی برداشت تو صرف اسی میں ہو سکتی ہے جس کا حارج خاکی ہو اسی استعداد نے آدم کو متحق خلافت بنایا اور یہی استعداد مراد ہے اس علم سے جس کا اعلیٰ تحت انجی اَعْلَمُ مَا لَا تَشْكُونَ میں کیا ہے یعنی اللہ نے ملاگہ سے فرمایا کہ میں چاہتا ہوں تم نہیں جانتے کہ جہل ذاتی کو وہی برداشت کر سکتا ہے جس کا حارج خاکی ہو اسی کی طرف اشارہ ہے۔ لفظ علوم و جہول سے یعنی انسان کو سستی قوت بھی دی گئی ہے اور یکجہ قوت بھی۔ سستی قوت کا تقاضا ہے جلد چلنے پر چھٹا ہلنے سے بلند ہلنے سے بلند مراتب معرفت کی طرف ترقی کرنا چلا جائے اور یکجہ قوت انسان کو اس قابل بنادیتی ہے کہ وصل محبوب کے لئے سخت دبا دھکیں اور مشقتیں وہ برداشت کر سکے علوم و جہول ہونا انسان کی صفت محمودہ ہے اور متحق خلافت عادی کے لئے صفت ہے سستی اور یکجہ قوتیں اور ماضی حارج رکھتی ہیں۔

موجودات ماضی اپنی حلالی کثافت کی وجہ سے نور آفتاب کو جذب کر کے اپنے اندر روک لیتے ہیں اور لطیف اجرام میں جذب نور کر کے روک رکھنے کی صلاحیت نہیں ہوتی۔ مادہ ماضی اپنی کثافت کی وجہ سے جہل ذاتی کو برداشت کرنے کی قابلیت رکھتا ہے۔ مادہ نوری اس قابلیت سے محروم ہے ملاگہ مقررین کے مقایسات قریب محمد ہیں اگرچہ ملاگہ کے قریب ولایت (اتصال) کا مرحلہ انبیاء کے مقام قریب ولایت سے بالا ہے کیونکہ ملاگہ کا مرحلہ ولایت اور انبیاء کا مرحلہ ولایت و اولوں مقایسات سے مسجل ہیں مگر انبیاء کے مرتبہ میں ظہور کی حیثیت معتبر ہے یعنی ولایت کے ساتھ معافیت کا قیام طوطا نہیں اور ملاگہ کے مرتبہ ولایت میں ایہوں کی حیثیت معتبر ہے یعنی ولایت کے ساتھ معافیت کا قیام طوطا ہوتا ہے۔

لیکن جہل ذاتی جو نبوت کا کمال ہے ملاگہ کو میسر نہیں اس لئے نبوت انسان کے ساتھ مخصوص ہے اور انبیاء کے خواص ملاگہ کے خواص سے افضل ہیں اور جنت صرف انسانوں کے لئے پیدا کی گئی ملاگہ کا جنت میں ہر دروازہ سے داخلہ انسانوں کے احترام کے لئے ہو گا۔

جو علماء ولایت سے شرعی دلائل و دلائل مراد لیتے ہیں اور ولایت اٹھانے سے مراد دلائل و دلائل کو اقتدار کے ساتھ قبول کرنا قرآن و حدیث میں ان کے نزدیک علوم و جہول ہونے کا مطلب ہے کہ انسان نے اپنے لیے خود کلم کیا بدی سخت مشقت کو برداشت کیا اور اس انجام بد سے واقف رہا جو دلائل ولایت نہ کرنے کی صورت میں اس کا ہو گا لیکن یہ دونوں باتیں انسان کی خدمت کو ظاہر نہیں کر رہی ہیں بلکہ ایک واقعی امر کو بیان کر رہی ہیں۔ بیضاوی نے اس آیت کو سابق الذکر و حدیثی چاہیہ قرآن و حدیث اور مطلب اس طرح بیان کیا کہ ولایت انکا عقیم رہے کہ اگر ہرگز ترین اجسام یا خضر یا شعور ہوتے تو وہ بھی اٹھانے سے انکار کر دیتے اور اٹھانے سے کہتے لیکن انسان نے باوجود اپنی جسمانی کمزوری کے اس کو اٹھایا اس لئے جو شخص اس ولایت کے حقوق کی تکمیل کرے گا وہ دونوں جہول میں کامیاب ہو گا اس مطلب پر بیضاوی کے نزدیک إِنَّ تَنَازَلَ تَنَازَلَ مَا جَہُولًا سے یہ مراد ہو گی کہ انسان نے اپنا وعدہ و وعاس نہیں کیا اور حق ولایت کا لانا نہیں رکھا اور حقیقت ولایت کے نتیجے سے واقف رہا۔ دونوں سے اوصاف جنس انسان کے (مرد و عورت) لیکن کل افراد کے نہیں بلکہ تمام طور پر زیادہ افراد کے (کیوں کہ بعض افراد یعنی انبیاء و اولیاء اور مؤمنین صالحین نے ولایت کے بارے میں حقوق لوگوں کو وعدہ و وعاس کیا)

مصنف بحر مواضع نے لکھا ہے کہ انسان نے اپنے نفس کو اس چیز کے لئے کرنے پر قادر خیال کیا جس کو لوہا کرنے سے آسان و زمین خوف زدہ ہو گئے اس اعتبار سے انسان علوم قرآن و حدیث اور جہول ولایت سے اپنے عاجز رہنے سے وہ واقف تھا اس لئے جہول قرآن و حدیث۔

میرے نزدیک یہ تقریباً پانچ سو ہے کیوں کہ آلاستان سے مراد حضرت آدم ہیں اور آدم ہی نے ولایت انبیاء و اولیاء کو آدم ہی مخصوص تھے انہوں نے جو جو انبیاء و اولیاء کو پورا پورا اور اگر دیکھا اور لکھا کی تحریر کا جو اسی شخص کی طرف ہے جس نے ولایت انبیاء (یعنی حضرت آدم علیہ السلام)

صوفی نے انسان کے علوم و جمہول ہونے کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ انسان کے اکثر افراد نے اپنے نفوس پر ظلم کیا معرفت اور تجلیات قلبیہ کی اس استعداد کو کھودیا جو قدرت اللہ ہے۔ اللہ نے سب لوگوں کو اس فطرت پر پیدا کیا ہے۔ اکثر انسان امتحانی مدائن بھی ہیں جو چیز قوت ہو گئی اس کی خوبی سے جو اہل حق ہیں اور جو مکیداس کی خرابی سے لاعلم ہیں۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا پیدا ہونے والا پھر مرشت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے مہل پاپ اس کو یہودی یا عیسائی یا مجوسی بناتے ہیں۔ اللہ بیٹ شفیق علیہ من حدیث الہی ہر رشتہ

میں کتا ہوں یہ بات معلوم ہو گئی کہ بطور کنایہ ظلم سے مراد قوت سببی (تخصیص) ہے اور جمالت سے مراد قوت مجببہ (مشوہ) ہے اور ان دونوں قوتوں کی اچھائی برائی صرف کے نوع کے لحاظ سے ہے۔ قوت سببی کا استعمال اگر اللہ کے دشمنوں کو دینے کے لئے اور بد راج قرب تک پہنچنے اور مراتب معرفت میں ترقی کرنے کے لئے کیا جائے تو یہ قوت مستحسن قرار پاتی ہے اللہ نے فرمایا ہے: **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ خُشَعًا كَانَتْ لَهُمْ مَرْشُومُهُمْ** اللہ ان لوگوں کو پسند کرتا ہے جو اس کے راستہ میں اس طرح صرف بند ہو کر لڑتے ہیں جیسے وہ سیر پانی ہوئی مضبوطی اور ہیں۔ یا اللہ اللہ بلندی عزم اور بد لغت بہت کو پسند فرماتا ہے۔ لیکن اگر اسی قوت کا استعمال بے قصور لوگوں پر جبر و ظلم کرنے اور اللہ کے مقابلہ میں عقبر و غرور کرنے کے لئے کیا جائے تو یہ قوت فحش قرار پاتی ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے: **أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ** خوب سن لو کہ ظالموں پر اللہ کی لعنت ہے۔ **وَالَّذِينَ لَا يُحِبُّونَ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ** اور اللہ ہر اترانے والے تکبر کرنے والے کو پسند نہیں کرتا۔ اسی طرح قوت مجببہ کا استعمال حصول معارف کے لئے کیا جائے تو یہ قوت اچھی ہے اور اگر کافی الدنوں کے حصول کے لئے کیا جائے تو بری ہے اللہ نے فرمایا ہے: **لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ**۔

لاریہ باقی اللہ حقیقت ہے کہ ان دونوں قوتوں کے استعمال و صرف کی اچھائی کا ہر نفس و ملک کے نزدیک اور عناصر کی تعمیر پر ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ کا ارشاد ہے بنی آدم کے جسم کے اندر ایک پونی لٹکی ہے کہ جب وہ ٹھیک ہوتی ہے تو سارا جسم ٹھیک ہوتا ہے اور جب وہ بگڑتی ہے تو سارا بدن بگڑ جاتا ہے خوب سن لو وہ پونی دل سے درو لو انخاری۔ اللہ نے فرمایا ہے: **قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا وَكَانَ خَلْقًا مِّنْ ذُرِّيَّتِهِ** جس نے نفس کو پاک کر لیا وہ ظاہر پاپ ہو گیا اور جس نے نفس کو میل آلود اور گندہ کر دیا وہ نامر اور پاپ رہے بھی صحیح ہے کہ شریعت کے لوازم و نوائی کی پابندی تعمیر نفس کا ذریعہ ہے اب اگر لذت سے مراد شرعی لوازم و نوائی ہوں تو علوم و جمہول ہونے سے اشد ہو گا اس علت کی طرف جس کی وجہ سے انسان پر بد لذت والا گیا اور اس نے اس پر جو کو اٹھایا ہے اس صورت میں مطلب اس طرح ہو گا کہ انسان چوں کہ علوم و جمہول حاصل کئے ہیں اس پر بد لذت والا اور اس نے اٹھایا تاکہ بری خصلتوں سے اس کی تعمیر ہو جائے اور اعلیٰ افضال حاصل کرنے کی اس میں مصلحت ہو جائے اور دونوں جہاں میں دیکھا مر ہے۔ اور اگر لذت سے مراد تجلیات ذاتیہ ہوں تو مطلب اس طرح ہو گا کہ چوں کہ انسان علوم و جمہول حاصل کئے ہیں اس لذت کو اٹھانے کے قابل تھا اس لذت کو برداشت کرنے کا بھی اہل ہو گا جو ان دونوں اوصاف کا حامل ہو۔

لذات سے مراد خواص و دقائق ہوں یا معرفت اور مراتب حصول بہر حال سببہ اور مجببہ۔ تو قیما اچھی بھی ہیں اور بری بھی اگر نفس کا تزکیہ نہ کیا اور اللہ کی طرف سے انسان کو بے مدد چھوڑ دیا گیا اور باطن میں فن قوتوں کو مظلوم رکھا گیا تو یہ قوتیں بری ہیں اور اگر اس کے خلاف فن قوتوں سے کام لیا تو یہ قوتیں اچھی ہیں۔

دونوں صورتوں میں فن قوتوں کی عطا کو بد لذت انسان پر لادنے اور اس پر جو کو اٹھانے کی عادت قرار دینا بالکل صحیح ہے۔

بَعَثَ اللَّهُ الشُّرَكَاءَ وَالْمُتَقَاتِلِينَ وَالْمُتَقَاتِلِينَ وَالْمُتَقَاتِلِينَ
مراد ان لوگوں کے خلاف قوتوں اور شرک مراد ان لوگوں کو عذاب ہے۔
بَعَثَ اللَّهُ الشُّرَكَاءَ وَالْمُتَقَاتِلِينَ وَالْمُتَقَاتِلِينَ
یعنی ان برداشت لذت کا انجام یہ ہو گا کہ اللہ عذاب دے گا جیسے ایک مصرع ہے لدوا

للمعوت و انہو الذخایر رہنے کے لئے جنم دینا اور ان کے لئے تفسیر کر۔ یعنی یہ اس کا نتیجہ موت اور تفسیر کا انجام دینا ہے۔

مناقب اور مشرک کی ظلم اور بیش مشابہہ رہتے ہیں اور یہ ہی بات مندرجہ کو بخوبی دالے ہیں اس لئے اس کا مطلب دیا جائے گا۔

وَتُؤْتِيهِمُ اللَّهُ عَلَىٰ سُلُوكِ سُبُلِهِمْ ذُرِّيَّتًا طَيِّبَةً ۖ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ
اور اللہ (اپنی رحمت، مغفرت اور عطا و قرب کے ساتھ) ہر مسلمان سر دلوں اور مسلمان حر و حرک کی طرف منجھ رہا ہے۔ جو اس کی بات کا حق نہ ادا کرتے اور تجلیات علیہ مشابہہ جاتے دالے ہیں اس لئے اس کی مغفرت اور ان کی رحمت علیہ کیا اور اس کی یاد رکھو۔

اور ان کی بات کا مطلب اس طرح بیان کیا کہ ہم نے بات یعنی شرعی تعلیمات یا فطری استعداد کو پیش کیا تاکہ منافق کا غیال اور مشرک کا شرک کا کلام ہو جائے اور ان کو مذہب دے اور مسلمان کے ایمان (یعنی عبادت کی معرفت) کا اہل ہو جائے اور ان کی ہر طرح غریب نہ ہو کہ کسی طاعت میں ان سے قصور ہو جائے تو ان کو بخش دے۔ (یعنی ان کو ان کی جہالت ذاتی کی یاد دلاؤ اور ان کی کف و صلے کی غلطی کی نصیب ہو جائے۔

اور ان کے سر پر ہر گز نہ کہنے سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ چل کر سرشت کے لحاظ سے ان میں خلوص و جہول ہے اس لئے کہ تفسیر ان سے ضرور ہوگا۔

وَتُؤْتِيهِمُ اللَّهُ عَلَىٰ سُلُوكِ سُبُلِهِمْ ذُرِّيَّتًا طَيِّبَةً ۖ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ
اور اللہ (جو مسلمان کی نیک نیت والا ہے) ان کی نیک نیتوں کو ان کو عطا کرتا ہے۔
وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ
اور اللہ جاننے والا ہے کہ ان کی نیک نیتوں سے مسلمانوں کی طاعت کا ثواب عطا فرمائے گا۔

الحمد لله سورۃ الاحزاب کی تفسیر یکم محرم الحرام ۱۳۰۷ھ کو ختم ہوئی۔

اس سے آگے انشاء اللہ سورۃ سہا کی تفسیر آئے گی۔

وصلی اللہ علی محمد رسولہ والہ واصحابہ وسلم۔

۱۰۰

سورۃ سبا

یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۵۴ آیات ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ لَہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِی الْاَرْضِ
آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے سب اسی کا ہے۔
یعنی وہی سب کا مالک اور خالق اور حاکم ہے اس لئے وہی ہر ظاہری، باطنی، جبری اور سری حمد کا مستحق ہے دوسرا کوئی حمد کا مستحق نہیں ہے۔ اللہ کے سوا دوسرے کی ستائش مجہول کی جاتی ہے کیوں کہ اس کے ہاتھوں سے ظاہر کچھ نعمتیں دوسروں کو پہنچتی ہیں۔

وَلَہٗ الْاِحْسَانُ فِی الْاٰخِرَةِ ط اور آخرت میں (بھی) حمد اسی کے لئے ہے۔ کیوں کہ آخرت کی نعمتوں کی عطا اسی کے لئے مخصوص ہے۔

یہ جملہ پہلے جملہ پر محض ہے ظاہر پہلا جملہ مطلق تھا اور یہ جملہ آخرت کے ساتھ مقید ہے (پہلے جملہ میں مطلق حمد اللہ کے لئے ثابت کی گئی تھی اور اس جملہ میں ثبوت حمد صرف آخرت میں خدا کے لئے ثابت کیا گیا ہے) اور مقید کا عطف مطلق پر (یے سود ہوتا ہے اس لئے) کا جائز ہے (مطلق کے اندر مقید کا ہر فرد آجاتا ہے اس لئے مقید کو بیان کرنے کی ضرورت نہیں رہتی)

لیکن حقیقت یہ ہے کہ پہلے جملہ میں مطلق حمد مرلو نہیں ہے بلکہ صرف دنیوی نعمتوں کی عطا پر حمد مقصود ہے۔ موصول مع صلہ (یعنی الَّذِیْ اور لَہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ) اس مضموم کو ظاہر کر رہا ہے کہ اس دنیا کی موجودات چونکہ اللہ ہی کی ہے اس لئے یہاں وہی حمد کا مستحق ہے اور چونکہ آخرت کی نعمتیں بھی اسی کی ہیں اس لئے وہاں بھی وہی حمد کا مستحق ہوگا۔

اول جملہ میں لفظ اَلْحَمْدُ کے بعد لَہٗ کا لفظ ہے کیونکہ مجازی حمد دنیا میں دوسروں کی بھی ہوتی ہے۔ اس لئے یہاں ہر حمد کا حصر اللہ کے لئے نہیں ظاہر کیا گیا ہے۔ اور دوسرے جملہ میں لَہٗ کا لفظ اَلْحَمْدُ سے پہلے ذکر کیا گیا ہے جو خصوصیت اور حصر کو ظاہر کر رہا ہے کیوں کہ آخرت میں ہر نعمت دینے والا اللہ ہی ہوگا۔ پس ہر حمد کا مستحق وہی ہوگا۔

بعض علماء کے نزدیک حمد آخرت سے مراد ہے اللہ جنت کا حمد کہ اللہ نے اللہ جنت کی طرف سے اہل جنت کا ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ ہٰذَا لِیْہِذَا وَمَا کُنَّا لِنَشْتَدِیْ لَوْ لَا اَنْ ہٰذَا اللّٰہُ۔ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ صَدَقْنَا وَعَدَہٗ۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ ط

اور وہی حکمت والا ہے کہ اسی نے امور دین کو محکم کیا ہے۔

ط

بواخبر ہے چیزوں کی ظاہری اور باطنی احوال کو خوب جانتا ہے۔

یَعْلَمُ مَا یُبْجِیْ فِی الْاَرْضِ ط وہ جانتا ہے اس چیز کو جو زمین کے اندر داخل ہوتی ہے مثلاً بارش کا پانی زمین کے مسابغ کے اندر داخل ہوتا ہے یا خزانے (دینے وغیرہ)

وَمَا یَخْزِیْہُمْ مِنْہَا ط اور اس چیز کو جو زمین سے نکلتی ہے یعنی ہبزو، مختلف دھاتیں، کوئیں اور چشموں سے

پانی۔ بحر قیامت کے دن مردے بھی زمین سے اٹھیں گے
 وَمَا يَكُونُ مِنَ السَّمَاءِ
 غُلُقٌ زَرْقٌ طَرَحٌ طَرَحٌ بِرَسْمٍ اَوْ بِلَا رَسْمٍ۔
 اور اس چیز کو جو آسمان میں چڑھتی ہے جیسے ملائکہ و بندوں کے اعمال اور دعائیں۔
 وَمَا يَكُونُ مِنَ السَّمَاءِ
 اَوْ بِلَا رَسْمٍ بِرَسْمٍ اَوْ بِلَا رَسْمٍ۔
 اور وہی بدھرمات ہے کہ انسانوں کی چیزیں چل کر رہتا ہے۔
 وَالْقُلُوبُ ۝
 اَوَّلَهُمْ فِي بَنَدِ بَنَدٍ سَوْءٍ اَوْ بِلَا رَسْمٍ اَوْ بِلَا رَسْمٍ۔
 اور ان قلوبوں نے کہا ہم پر قیامت (کبھی نہیں آئے گی۔)
 فَلْيَبْكِ يَوْمَئِذٍ لِّمَا تَلَايْنَكُمْ كَذِبًا
 آپ کہہ دیجئے کیوں نہیں اپنے رب کی قسم ضرور ضرور تمہارے لئے
 قیامت آئے گی۔

خلیج الغیب
 اور جب جو غیب کو جاننے والا ہے۔
 عَلَیْهِمُ الْغَيْبُ
 قیامت کے لفظ سے اس طرف اشارہ ہے کہ قیامت کا وجود امور غیب میں ہے جس کو جاننے والا سوائے اللہ
 کے اور کوئی نہیں لہذا اسی کی شراحت قیامت کو ثابت کرنے کے لئے کافی ہے اور غیب کی چیزوں کا قرآنی انکار کسی کے لئے بغیر
 اللہ کے بتائے ہوئے جائز نہیں۔

لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ
 اس کے علم سے کوئی چھوٹی چیز بھی
 کے برابر (چیز) آجوں میں پوشیدہ ہے نہ زمین میں۔ یعنی موجود اور گزشتہ اور آئندہ زمانہ کی کوئی چیز اس سے چھپی ہوئی نہیں
 ہے جو لوگ کہتے ہیں کہ آیت میں صرف دو چیزیں مراد ہیں جو صرف زمانہ حال میں موجود ہیں (مستقبل معدوم ہے اور ماضی
 مفقود) یہ مفہوم مقام اور قدر کلام کے خلاف ہے کیوں کہ اس آیت کا مفہوم تو عالم الغیب کی تاکید و تائید کر رہا ہے اور اللہ کے
 علمی احاطہ کو ظاہر کر رہا ہے جس سے باہر نہ کوئی گزشتہ چیز ہے نہ آئے والی۔ عالم الغیب سے تو ہمہ گیر احاطہ علمی مفقود ہے کیوں
 کہ قیامت آئے گا علم کا اعتبار اور اثبات اسی لفظ سے کیا گیا ہے۔

اس کے علاوہ موجود فی الحال ساری اشیاء کا علم تو بعض مخلوق کو بھی ہوتا ہے۔ سورۃ النعام کی آیت تَوَفَّعْتُمُوهُنَّ لَنُكَفِّرَنَّ
 تشریح میں ہم اس کا بیان کر چکے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ دو لشکر لاتے ہیں اور ایک ہی وقت میں
 مارے جاتے ہیں یا پھر مشرق مغرب اور اس کے درمیان کچھ لوگ مرتے ہیں۔ کچھ بچے پیٹ سے گرتے ہیں۔ ملک الموت تو ایک
 ہے سب کی رو میں کیسے قبض کر رہا ہے۔ فرمایا ملک الموت ساری دنیا کو گھیرے ہوئے ہے۔ جیسے میرے سامنے طشت ہے اسی
 طرح ساری دنیا اللہ نے ملک الموت کے سامنے کر دی ہے کیا اس سے کوئی چیز چھپ سکتی ہے (مفہوم اللہ ہے)۔

فائدہ

بعض اکابر پر کبھی ایسی حالت طاری ہو جاتی ہے کہ وہ زمانہ کی حدود سے خارج ہو جاتے ہیں۔ ماضی یا مستقبل ان کے
 سامنے آ جاتا ہے اس کا ثبوت اس حدیث سے ہوتا ہے جو شیخین نے مصعب بن عمیر سے روایت کیا ہے کہ وہ ایک بار رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا رسول اللہ ﷺ لوگوں کو ساتھ لے کر نماز کو کھڑے ہو گئے اور
 ایک طرف قیام کیا (اللہ بیٹ) اس حدیث میں آیا ہے کہ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم نے دیکھا کہ (نماز میں) اپنی جگہ
 کھڑے کھڑے آپ نے کچھ چیز کو لینے کے لئے ہاتھ بڑھایا پھر ہم نے دیکھا آپ کچھ لے گئے۔ فرمایا میں نے جنت دیکھی تھی اور اس
 سے ایک خوش لینے کو ہاتھ بڑھایا۔ اگر میں اس کو لے پاتا تو جب تک دنیا باقی رہتی (تم یعنی سارے مسلمان) اس کو کھاتے
 رہتے (اور وہ ختم نہ ہوتا) پھر میں نے دوزخ کو دیکھا آج کی طرح کبھی میں نے کوئی خوش خاک منظر نہیں دیکھا۔ دوزخیوں کی زیادہ
 تعداد میں نے غور توں کی دیکھی۔ اللہ ہے۔

ظاہر ہے کہ دوزخ میں عورتوں کا داخلہ توقیہات کے دن ہو گا لیکن رسول اللہ ﷺ نے دن کو دوزخ کے اندر پایا۔

ایک شبہ

جس طرح آدمی خراب میں بعض چیزیں دیکھ لیتا ہے اسی طرح عالم مثال میں رسول اللہ ﷺ نے جنت اور دوزخ کی تصویر دیکھ لی ہو گی۔

ازالہ

رسول اللہ ﷺ کا یہ قول کہ اگر میں اس کو لے پاتا تو رہتی دنیا تک تم اس میں سے کھاتے رہتے۔ بتا رہا ہے کہ آپ نے جنت اور دوزخ کو دیکھا تھا تصویر نہیں دیکھی تھی۔

مسلم نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے جنت کو دیکھا، اس کے اندر ابو طلحہ کی بیوی نظر آئی اور قد مومن کی آہٹ میں لے لے جانے لگی تھی میں نے دیکھا تو دھڑال قہ۔

امام ابو داؤد اور ضیاء نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب میرا رب مجھے لوہے پر چا کر لے گیا تو میرا زرد لہے لوگوں کی طرف سے ہوا جس کے ناخن تانے کے تھے اور وہ اپنے چہروں اور سینوں کو ناخنوں سے کھر دیا رہے تھے۔ میں نے کہا جبرئیل یہ کون لوگ ہیں؟ جبرئیل نے کہا یہ وہ لوگ ہیں جو لوگوں کا گوشت کھاتے ہیں (جنت کرتے ہیں) اور ان کی آبدردی کرتے ہیں۔

حضرت جابرؓ لاری ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے سامنے دوزخ لائی گئی اس میں اپنی امرائیں کی ایک عورت مجھے دکھائی دی جس کو ایک ٹہنی کی وجہ سے عذاب پایا جا رہا تھا جس کی کو اس نے ہاتھ دھکا تھا کہ وہ اس کو کچھ کھائے کوئی تھی نہ چھوڑتی تھی کہ وہ کپڑے کھڑے کھائے آخر وہ صوٹ سے مر گیا اور میں نے عمر بن عامر خزاعی کو دیکھا جو دوزخ میں اپنی استریاں کھینچتا پھر رہا تھا جس شخص قاصد جس نے سب سے پہلے ساڑھ چھوڑنے کی رسم نکالی۔ روا مسلم۔

اور نہ کوئی چیز اس سے چھوٹی ہے اور نہ ۱۰۰
وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي شَيْبِ مُبِينٍ ﴿۱۰﴾

سے بڑی ہے مگر وہ سب کتاب میں موجود ہے۔

اکثر اہل تفسیر کا قول ہے کہ لَا يَتَعَرَّبُ غَلَا سے مراد ہے لَا يَتَعَرَّبُ عَنْ عَلِيمٍ یعنی اس کے علم سے غائب نہیں ہے اس لئے کہ اگر عذاب سے علم سے غائب ہو نامر ہو یا کتاب میں سے علم الہی یا اور محفوظ ہو تو یہ جملہ حقیقت کی تائید ہو جائے گی کیوں کہ لوح محفوظ بھی اللہ کے علم کا ایک حصہ ہے اور اگر عدم غائب کا یہ مطلب ہو کہ اللہ کی ذات سے مخفی نہیں ہے تو یہ جملہ سابقہ جملہ کی تائید نہ ہو گا بلکہ نیا جملہ ہو گا اور اصغر و اکبر مبتدا ہو گا۔ اس کی تائید اسی قرأت سے ہوتی ہے جس میں لالہ

بعض کا اور أَصْغَرُ وَالْأَكْبَرُ (بزرگ و چھوٹا) اس کا اسم قرار دیا گیا ہے۔

أَصْغَرُ اور أَكْبَرُ کو صرف چھ کر چھٹا کر یا مستوف چھ کر ذوق پر معلوف قرار دینا غلط ہے کیونکہ استثناء متصل اس سے مانع ہے نہ استثناء منقطع کما جاسکتا ہے کیوں کہ لہجے کے بعد استثناء منقطع اہمیت ہو جائے گا اس وقت عبارت اس طرح ہو گی

وَلَكِنْ يَتَعَرَّبُ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ اور یہ مطلب غلط ہے۔ بیضاوی نے اس کے جواب کی ایک ضعیف توجیہ یہ کی ہے کہ بعض کی ضمیر غیب کی طرف راجع ہے اور لوح محفوظ میں جو چیز محفوظ ہے وہ ان کے غیب سے خارج ہے کیوں کہ لوح محفوظ کا مطالعہ کرنے والوں کے لئے ۱۰ ظاہر ہے ان سے غائب نہیں ہے یہ توجیہ غلط ہے۔ لوح محفوظ میں اندر ان اس بات کا متعلق نہیں ہے کہ

مندرج چیز علم خدا سے خارج ہے اللہ کا علم تو ہمہ گیر ہے اس کے علاوہ ۱۱ یہ بات بھی ہے کہ سورہ یونس میں یہ آیت ان الفاظ کے ساتھ آئی ہے لَا يَتَعَرَّبُ عَنْ رُبِّكَ مِنْ تَحْتِ الْاَرْضِ وَلَا لِحِ السَّمَاوَاتِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا بِرَبِّ كِتَابٍ مُبِينٍ اس آیت میں بیضاوی کی نہ کوہ توجیہ قاصد ہے۔

بعض اہل علم کا قول ہے کہ یہ مدح بصورت مذم ہے جیسے عمار و میں کہا جاتا ہے کہ زید میں سوائے اس کے کوئی عیب نہیں

کہ وہ عالم ہے۔ اس صورت میں اہمیت کا مطلب اس طرح ہو گا کہ ذرا دیر اور عرصہ اسے کوئی چیز غالب نہیں ہو جائے گی کہ کتاب میں جو کچھ موجود ہے وہ کتاب میں اس کا حکم موجود ہے تو علم خدا ہے جو علم غالب کیسے ہو سکتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٠٠﴾

چاہے اللہ تعالیٰ لوگوں کو چاہے جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے انہیں لوگوں کے لئے معفرت ہے اور عزت کا راز ہے۔ کسی حقوق عیدیت کی دوا انہی میں جو کو جاتی من سے ہو گئی ہوگی (پوری دوا انہی تو حسن ہی نہیں بلکہ اس کو جاتی کو معاف کر دے گا اور جو نیک کام انہوں نے کئے ہیں ان کے بدلے میں اپنی صراطی سے جنت کے اندر اچھا رزق عطا فرمائے گا۔ جس کے حاصل کرنے میں نہ جھگڑا ہے نہ کسی کا (سوائے خدا کے) احسان ہوگا۔

وَالَّذِينَ سَعَوْا عَلَيْنَا فِى الْغَيْبِ لَنُؤْتِيَنَّهُمْ مَغْنَمًا ۖ وَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ كِبَاسَ ظُهُورِ الْمَسْكِينِ فَرَأَى الْمَخْلُوقَ خَلْقًا ۖ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ بِنِسْبَةِ اللَّهِ ۚ وَالَّذِينَ بَارَأْنَا مِنْ ذُرِّيَّتِهِ الْمَخْلُوقَ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ أَكْثَرَ اللَّيْلِ ۖ وَالَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ مَالَهُمْ ذِكْرًا وَلَهُمْ حِسَابٌ عَظِيمٌ ۖ وَالَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ زَكَاةً وَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ ۖ وَالَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ حَتَّىٰ تَخْرُجَ الرِّجَالُ بِالسَّيْفِ وَقَالُوا مُجِزَتُنَا بِحَنَافِئِ اللَّهِ ۚ وَلِلَّهِ الْغَنَاءُ الْعَظِيمُ ۚ

اور جن لوگوں نے ہماری کلمات کے حقائق (ان کو پا مل کرنے کے لئے) کو حش کی (ہم کو) ہرانے کے لئے ایسے لوگوں کے لئے حش کا دردناک عذاب ہو گا۔ یعنی کلمات خداوندی کو پا مل کرنے اور ان کی طرف سے لوگوں کو بے رغبت اور منحرف بنانے کے لئے کو حش کرتے ہیں (مقصود یہ کہ انہوں نے ان کی روڈ کا سیدھا اسی بات کو بھلا کر ان کی کلمات کی طرف سے لوگوں کو غفلت والا نہیں ہم پر غالب آنے کے لئے) (یعنی یہ بات لوگوں کو بتانے کے لئے کہ کوئی قیامت ہو گی نہ حشر ہو گا اور انہوں نے فرض کر لیا ہے کہ خدا اور ان کو ڈنڈہ کرنے کی قدرت نہیں رکھتا۔ وہ ہم کو عاجز بنانا چاہتے ہیں) ایسے لوگوں کے لئے بدو کہ دینے والا

ابن ابی شیبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ هُوَ الْحَقُّ وَيُقِذُّ إِلَى جَهَنَّمَ الْعَذْرُ الْخَسِيلَةُ ۝

آپ کے رب کی طرف سے آپ کے پاس بھیجا گیا ہے۔ ایسا کہتے ہیں کہ وہ حق ہے اور وہ خدا کا نائب محمود (کی رضا کار راستہ
تلاش ہے) (ترجمہ مولانا اشرف علی رحمہ اللہ)

نہیں کہائی۔ اللہ کے نبی و لوہ اپنے ہاتھ کی کمانی کھاتے تھے۔ ردو البخاری و احمد۔ بخاری کی روایت عن القائل کے ساتھ ہے و لوہ نہیں کھاتے تھے مگر اپنے ہاتھ کی کمانی۔

آن اشد من سنجینا (ہم نے فن کو حکم دیا کہ ایسی کشادہ پوری لکھی نہ دیں جتنی جو زمین میں مصحفی ملیں۔)
وَقَدِّ زِي الشَّوْخُو (لوہ (گزیوں) کے جوڑنے میں اندازہ رکھو۔ سر دکمال کو سینا مجاہد اور لوہے زور و غنا یعنی زور کی بناوت میں ایک خاص انداز رکھو، گزیوں اور نکلیں خاص خاص کے ساتھ بناؤ نہ اتنی چٹکی کہ پھٹ جائیں، نہ اتنی مولیٰ کہ گزیوں ٹوٹ جائیں۔)
وَأَتَمَّلُوا أَصَابِلَهُ

لوہ (اے دائرو اور دائرہ کے گروہ) نیک عمل کرو۔ یعنی خاص اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے اچھے افعال کرو۔
إِنِّي بِنَاكُمْ لَوْنٌ تَجِيئُ (جو کچھ تم کرتے ہو اس کو میں دیکھتا ہوں یعنی تم کو ان اعمال کی جزاؤں کا حضرت ابو ہریرہؓ کو دی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ بلاشبہ پاک ہے پاکیزہ ہی کو پسند کرنا ہے اس نے جو حکم و خبروں کو دیا وہی حکم سو منوں کو دیا اور فرمایا ہے و تفسیر و پاکیزہ چیزیں کھاؤ اور نیک کام کرو۔ اللہ عتدوہ مسلم۔)

وَلَيْسَ لِمَنْ لَدَيْهِ (لوہ ہو کہ ہم نے سلیمان کا تابع بنا دیا۔)
عَنْ وَهَّاشَةَ هَذِهِ وَرَبِّهَا أَهْشَاءُ هَاشِمًا (مج سے زوال تک اس کی رفتار ایک ماہ (کی مسافت کے برابر) تھی حسن نے کہا حضرت سلیمان صبح کو وضو سے ملے اور اصطخر سے مغرب تک اس کی رفتار ایک ماہ (کی مسافت راوہ کے برابر) تھی حسن نے کہا حضرت سلیمان صبح کو وضو سے ملے اور اصطخر میں قبول کرتے تھے۔ ان دونوں مقاموں کے درمیان مسافت تیس سواری کی ایک ماہ کی مسافت کے برابر ہے۔ پھر چھپے دن میں اصطخر سے محل کا پہل میں رات کو قیام کرتے فن دونوں کی درمیانی مسافت بھی تیس سواری کی ایک ماہ کی مسافت کے برابر ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ صبح کا کھانا آپڑے میں کھاتے اور شام کا کھانا سمرقند میں۔)

وَأَسْلَمْنَا لَدَيْهِ عَيْنَ الْقَيْطُورِ (لوہ ان کے لئے جانبہ کا چشمہ ہم نے بربادیا تھا القیظور بمعنی نقاس (تانبہ) سیال تانبہ حضرت سلیمان کے لئے پانی کے چشمہ کی طرح اللہ نے زمین سے نکال دیا تھا اس لئے اس کو عین القیظور فرمایا۔)
بخاری نے لکھا ہے کہ اہل تفسیر کا قول ہے کہ حضرت سلیمان کے لئے اللہ نے تانبے کا چشمہ تین روز تک جاری رکھا اور

یہ چشمہ عین میں تھا۔ جس سے لوگ اس زمانہ میں قائمہ انداز ہوتے تھے۔
وَمِنْ الْجِنَّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ (لوہ کچھ جن سلیمان کے پیش خدمت حکم رب کام کرتے تھے۔ ان سے مراد ہے حکم ہار لوہ یا تابع بنا دیا۔)
وَمَنْ تَزِيْرُهُمْ عَنْ أَمْرٍ فَإِنَّهُمْ عَذَابُ السَّعِيرِ (اور ان میں سے جو

بھی ہمارے حکم سے عدول کرتا تھا ہم اس کو بھڑکاتی آگ میں حرا بکھاتے تھے۔ عَذَابُ السَّعِيرِ سے مراد بعض کے نزدیک دوزخ کا عذاب ہے، بعض کے نزدیک اسی دوزخ کی میں سوئے کر دیتا۔ میں کہتا ہوں اگر لان اور اس سے مراد امر نکلی ہو تو عذاب سنجین سے عذاب آخرت مر لو لے مناسب ہے کیوں کہ تمام شرعی احکام کا مقام سراج آخرت ہے اور اگر لان سے مراد لوہ اور حکم کا تابع بنا دیا ہو اور ظاہر ایسا ہی ہے تو عَذَابُ السَّعِيرِ سے عذاب دیا مر لو لے مناسب ہے۔)

ایک شبہ
اگر جن سے کام کرانے کا اللہ کا ارادہ تھا تو ممکن نہ تھا کہ جن سر تابی کر سکتے لوہ و قیہ سے مراد کاکلت نہیں ہو سکتا (یعنی اللہ کا ارادہ ہو اور جو مراد خود لوہ کی ہے وہاں اصل نہ ہو ایسا ممکن ہے۔)
ازالہ

مِنْ الْجِنَّ میں جن تعجب یہ ہے اور بعض سے مراد ہیں اکثر مطلب یہ کہ سلیمان کے لئے اکثر جن کام کرتے تھے۔ اس لئے ایک فرشتے کو مسلط کر دیا گیا تھا کہ سلیمان کے حکم سے جو جن سر تابی کرے فرشتہ اس کو سزا دے۔ اس کا حاصل یہ ہوا

کہ اگر کفر جن حضرت سلیمان کے کام کی انجام دہی میں منہمک تھے (اور یہی امر اللہ لوہی تھی کیا ہوں کہا جائے کہ میں جلاخ کا یہ
معتی ہے جو جن نعم سے عدول کرتے کارہ کرنا تھا قریش اس کو ہار کر سیدھا کر دیتا تھا) گویا قریشی سے مراد ہے (فرمانی کارہ) (۱)
يَعْمَلُونَ لَنَا مَقَالًا مِّنْ مَّحْذُوْلٍ وَتَصْلٰوِيْلٍ وَتَجْلِيَابٍ وَفُلًا مِّنْ ثِيَابٍ
سلیمان کو جو بونا حضور ہو جانت ان کے لئے وہاں بچے بڑی بڑی ہار میں اور مور میں اور لکن (اتنے بڑے

بڑے) جیسے حوض اور بکریں جو (بڑے ہونے کی وجہ سے) ایک ہی جگہ جمی جاتیں۔
مخاربت مضبوط عمل کو بھی مسجد میں اور اعلیٰ مکانات۔ عرب کی وجہ تیرہ یہ ہے کہ حرب کا معنی ہے دفع کرنا اور اعلیٰ
تیار توں کی بھی حفاظت کی جاتی ہے اور ہر انسان رسالہ چچ کو ان سے دفع کیا جاتا ہے۔

ابنوی نے لکھا ہے کہ سب سے پہلے بیت المقدس کی تعمیر حضرت داؤد نے شروع کی تھی تو آدم تعمیر اعلیٰ تھی کہ اللہ
کی طرف سے وہی آلہ تھما ہے تاہم سے اس عمارت کی تکمیل کا فیصلہ میں نے نہیں کیا ہے بلکہ تھما ہے بنے کو جس کا ہم
سلیمان ہو گا میں بادشاہ ہاؤں گا اس کے ساتھ سے اس عمارت کو پورا کر دوں گا حضرت داؤد کی وفات کے بعد جب حضرت سلیمان
ان کے جانشین ہوئے تو آپ نے بیت المقدس کی تعمیر عمل کر لی جانی چنانچہ جنت اور شیاطین کو منع کر کے ان کی طرفوں ہار
الک الگ کاموں کی درستی پر مقرر کیا۔ جناب اور شیاطین کو کانوں سے اکھڑا کر منگ مر مر سفید کے لئے کا حکم دیا۔

پھر آگے کو منگ مر مر سفید اور دوسری سنگین چٹانوں سے شہر ٹالے کا اندر دیا۔ شہر کی بارہ فصیلیں بنائیں کیوں کہ بنی
اسرائیل کے بارہ قبائل تھے پھر قید کو ایک فصیل میں رکھا۔ شہر بن چکا تو تعمیر مسجد کا آغاز کیا جس کی ابتدا اس طرح کی کہ جنت
اور شیاطین کے گروہ الگ الگ کر دیئے ایک گروہ کو کانوں سے سونا چاندی اور باقوت لائے کا اور سوند سے چھندار مونی نکال کر
لائے پر مامور کیا اور دوسرے گروہ کو جہاں اور دوسرے (جنم) پھر صفوں سے اکھڑا کر لائے کا علم دیا تیسرے گروہ کو منگ مر مر
اور دوسری خوشبودار چیزیں لائے پر مقرر کیا۔ آخر یہ سب چیزیں اچھی فراہم ہو گئیں کہ جن کی مقدار اور تعداد اللہ کے سوا کسی کو
معلوم نہیں۔ پھر کاری کروں اور صنعت کاروں کو بلوا کر لوٹنے لوٹنے پھر تراشے اور ان کی تختیاں اور جہاں کو درست کرنے اور
موتیوں اور باقوت وغیرہ میں سوار کرنے پر مامور کیا۔ مسجد کی تعمیر سفید اور دوسرے منگ مر مر سے کر لی اور ستون بھی اسی
کے قائم کیے جنت میں چٹنی جہاں کی تختیاں لگائیں اور چٹنیوں اور دلوں کا گیارہ پلازمہ اور باقوت اور دوسرے جہاں کا
لکھو لکھو زمین پر فرمائیے کہ تختیوں کا فرش کیا۔ اس زمانے میں وہاں زمین پر اس سے زیادہ درویشی اور جنگلی عمارت کوئی نہیں تھی
تاریکی میں دو چار عرصہ کے چاند کی طرح چمکتی تھی تعمیر سے فراغت کے بعد حضرت سلیمان نے علماء بنی اسرائیل کو طلب فرما
کر بتایا کہ میں نے یہ عمارت خالص اللہ کے لئے بنائی ہے اس میں جو کچھ ہے وہ اللہ کے لئے ہے (کوئی اس کا مالک نہیں) اس روز

تعمیر سے فراغت ہوئی آپ نے اس روز جشن میلہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عامر راولی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا۔ سلیمان نے تعمیر بیت المقدس سے فارغ ہونے کے بعد اپنے رب سے تین چیزوں کی دعا کی۔ اللہ نے وہ چیزیں تو عطا فرما
دی اور تیسری کے حصول بھی مجھے عطا ہے کہ عطا فرمادی ہوگی۔ سلیمان نے درخواست کی تھی کہ اللہ کو فیصلہ کرنے کی قوت
عطا فرمادے کہ ان کا فیصلہ اللہ کے فیصلہ کے موافق ہو (یعنی فیصلہ کرنے میں ان سے ٹکھٹا نہ ہو) اللہ نے ان کو یہ چیز عطا فرمادی
انہوں نے اپنے رب سے ایسی حکومت مانگی تھی جو ان کے بعد کسی کے لئے سزاوارتہ ہو۔ اللہ نے یہ چیز بھی ان کو عطا فرمادی۔

سلیمان نے دعا کی تھی کہ اس گھر (بیت المقدس) میں جو شخص آکر دو رکعت نماز کرے اس کو گناہوں سے ایسا پاک کر
دیا جائے جیسا اس دن قحط ہاں سے اس کو جہنم دیا تھا میں امید کرتا ہوں کہ اللہ نے یہ چیز بھی ان کو مرحمت فرمادی ہوگی۔ (رواہ
ابن ابی شیبہ) حضرت انس بن مالک کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی ایک نماز کا ثواب ایک نماز کا
ثواب ہے اور مسجد قباہ کے اندر ایک نماز کا ثواب پچیس نمازوں کا ہے اور مسجد جامع میں ایک نماز کا ثواب پچاس نمازوں کا ہے اور
مسجد اقصیٰ میں ایک نماز کا ثواب ایک ہزار نمازوں کا ہے اور میری مسجد میں ایک نماز کا ثواب پچاس ہزار نمازوں کا ہے۔ اور کعبہ کے

اندہ ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ نمازوں کا ہے۔ دو اداکن واجب۔

حضرت ابو سعید خدریؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سورہیں کسی کرنا چاہا (یعنی سزنا کرو) مگر تین مسجدوں کی طرف مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری یہ مسجد (مشرق علیہ)

مسئلہ :- کیا مسجدوں کو سونے چاندی وغیرہ سے آرائش کرنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ اختلافی ہے۔ بعض علماء کے نزدیک مکروہ ہے اس میں فضول مالی کی برپائی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے مسجد کو حرم بنانے کی اجازت نہیں دی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تم مسجدوں کو ضرور اس طرح آرائش کرو گے جیسے یہودی اور عیسائی کرتے تھے حضور اللہ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ مسجدوں کی آرائش عداوت قیامت میں سے ہے۔

بعض اہل علم نے کہا مسجد کو آرائش کرنا ثواب ہے اس میں مسجد کی عظمت کا اظہار ہے حضرت سلیمانؑ نے مسجد بیت المقدس کو آرائش کیا تھا اس سے جائیداد ہوتی ہے تو زمین مساجد کے قول کی۔

صاحب دلیہ نے لکھا ہے کہ تو زمین مساجد کا جو لڑا اس وقت ہو گا جب کوئی شخص اپنے مال سے کرے متولی کے لئے جائز نہیں کہ سونے ضروریات فقیر کے وقف کا روپیہ فحاشی وغیرہ میں صرف کرے اگر ایسا کرے گا تو خود اس کو اپنے پاس سے جہاد اور اگر ناہو گا۔ ابن حام نے لکھا ہے کہ تو زمین مساجد کے مقابلہ میں غریبوں کی تدویر کرنا دوسرا حال بلا شر بہتر ہے۔

اکثر علماء کے نزدیک فتنہ کاری اور فحاشی مصالح کی ہو یا فحاشی کی اور سترے پانی کا استعمال مساجد کے لئے جائز ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔ کوئی حرج نہیں کا جملہ اس بات کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ اس کا ثواب ملے گا نہ ہو گا۔ کدائی الہ لیت۔ ابن حام نے لکھا ہے کہ گل کرابت (یعنی عروہ خرمی) تو یہ ہے کہ بہت ہی پر تکلف دینی فحاشی وغیرہ کی جائے خصوصاً محراب میں ہر ایک فن کاری سے کام لیا جائے یا مسجد کی آرائش تو کر دی جائے اور (اس میں) انداز نہ پڑھی جائے یا مسجد کو اس کا حق نہ دیا جائے یعنی مسجد کے اندر شور مچایا جائے یا دنیا کی باتیں کرنے کے لئے وہاں بیٹھ کر جائے۔ حدیث کا آخری جملہ ہے کہ وقولہم خاویہ عن الانبیاء اور ان کے دل ایمان سے خالی ہوں گے۔ یہ جملہ مذکورہ بالا بیان کو ثابت کر رہا ہے۔

میں کہتا ہوں سلیمان کے قصہ کے مقابلہ میں رسول اللہ ﷺ کی حدیث کا اجماع زیادہ ضروری ہے کیوں کہ گزارش انبیاء کی شریعتیں اسی وقت کے لائق ہیں جب ہدایت شریعت میں ان کے خلاف کوئی حکم نہ آیا ہو۔ اس کے علاوہ حضرت سلیمانؑ کا فعل (یعنی تو زمین مسجد) تو ایک عفت کا حامل تھا آپ شیطین اور جنات کو تخت کا سول میں اس لئے مشغول رکھنا چاہتے تھے کہ شیطین کو لوگوں کو کر لہ کر لے کا موقع نہ ملے (تو زمین مسجد اصل مقصود نہ تھا) انہی نے لکھا ہے کہ لال اخبار کا بیان ہے کہ بخت نصر کے حملہ تک حضرت سلیمان کی حالتی ہوئی مسجد اپنی اصلی حالت پر باقی رہی جب بخت نصر نے بیت المقدس پر حملہ کیا تو شہر کو آباد کر دیا اور ساری عمارتیں دھاوا میں سپرد کر دی مسجد کی محنت اور دیواروں میں جو سونا چاندی موتی یا قیمت اور جو ابر لگے ہوئے سب اکٹرا کر اپنے ملک (عراق) کو لے گیا۔

جنات نے حضرت سلیمانؑ کے لئے یمن میں حجر کے بڑے جگہ قلعے بھی تعمیر کئے تھے۔

تشریح یعنی محل جانے شمشے اور سنگ مرمر کی مور تیار کیا گیا ہے کہ دور دوروں اور پردوں کی تصویریں بناتے تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ملاکہ انبیاء اور ایک لوگوں کی تصویریں مساجد میں بناتے تھے تاکہ انکو کچھ کر لوگوں میں عبادت کا جذبہ ترقی کرے۔ ان کی شریعت میں تصویر کشی جائز تھی۔

میں کہتا ہوں شاید قائل سے مراد بے جان چیزوں کی تصویریں ہوں کیوں کہ انسانی صورتوں کی تو حضرت سلیمانؑ سے پہلے بھی ہو چکی تھی حضرت ابراہیمؑ نے اپنے باپ اور قوم سے فرمایا تھا

يَا خَلِيلِي اَتَعْذِرُكَ اَنِ اَتِيْنِي اَنْتُمْ تَهْتَابُوْنَ

صحبہ میں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا میں نے خود خدا رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے جسے ہر موصوفہ و ذمہ میں ہائے گارو

صورت اس نے بنائی ہوگی اس میں قیامت کے دن جان ڈالی جائے گی اور وہی تصویر اس کو دوزخ میں عذاب دے گی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اگر تم کو ایسا کہنا ہے یعنی تصویر بنائی ہی ہے تو درختوں کی اور بے جان چیزوں کی بناو۔ (متفق علیہ) اس حدیث میں صرف اس امت کے مصوروں کی حالت نہیں بیان کی گئی۔ بلکہ ہر مصوری کی حالت کا اعلان کیا گیا ہے اور چوں کہ جملہ خبر یہ ہے اس لئے مسخ ہونے کا بھی احتمال نہیں ہے (مکمل مسخ ہو سکتا ہے خبر مسخ نہیں ہوتی خبر میں تو ایک واقعہ کا بیان ہو چاہے اگر خبر کا بھی مسخ ہو؛ لیکن تو عذاب خبر لازم آئے گی۔ حرجم)

حضرت ابن عباسؓ کی طرف سے حدیث ہے کہ جو مصور کوئی صورت بنائے گا اس کو عذاب دیا جائے گا اور اس کو عذاب دیا جائے گا کہ اپنی بنائی ہوئی تصویر کے اندر جان بھی ڈال لیں، ابھی اس کے اندر روح نہیں پھونک سکے گا۔ رواد اللہ فی

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن ایک گردن (سب لوگوں سے اونچی) آئے ہوگی جس کی وہ آنکھیں ہوں گی جو دیکھ رہی ہوں گی اور وہ کان ہوں گے جو سن رہے ہوں گے اور زبان ہوں گی جو بول رہی ہوگی اور وہی کی بجھے چین آدمیوں کے لئے مقرر کیا گیا ہے ہر عالم کے لئے جو عذاب کہتا ہے ہر اس شخص کے لئے جو اللہ کے ساتھ دوسرے کو معبود قرار دیتا ہے اور تمام مصوروں کے لئے رواد اللہ فی

یہ بھی حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا اللہ فرماتا ہے اس سے بڑھ کر عالم (حق) کو (ش) کون ہے جو میری تخلیق کی طرح بنائے چلا ہے (اگر ان میں تخلیق کی طاقت ہے) تو کون کو چاہے کہ ایک چھوٹی چیز بنانا ایسی ایک دنیائیک جو پیدا کر لیں۔ متفق علیہ

ان تمام احادیث کی رفتار جاری ہے کہ تصویر کشی کی حرمت امت محمدیہ ﷺ کے لئے ہی مخصوص نہیں ہے۔

ایک شب :- حضرت یحییٰ علیہ السلام پرندہ کی شکل کی مٹی کی صورتی بنا کر اس میں پھونک دیتے تھے تو وہ زندہ پرندہ بن جاتی تھی اور ایسا حکم خدا ہوتا تھا۔

جواب :- بے شک ایسا ہوتا تھا کہ حکم خدا حضرت یحییٰ کی بنائی ہوئی صورتی پرندہ بن جاتی تھی (یہ تو آپ کا معجزہ تھا) جو حکم خدا آپ کے ہاتھ سے روزہ ہوتا تھا (حرجم) صورت بنا کر حرام تو ان لوگوں کے لئے ہے جو صورت میں جان نہیں ڈال سکتے انکو عذاب دیا جائے گا کہ اپنی بنائی ہوئی تصویر میں روح پھونکیں مگر وہ بھی نہ پھونک سکیں گے۔

حقان جفۃ کی جمع ہے جند بڑے پالے کو کہتے ہیں۔

سما الجواب :- یہ تجاہت کی جمع ہے۔ جلد بڑے حوض کو کہتے ہیں کذا فی الفلوس یہ لفظ جی الخراج (خراج وصول کیا) سے مشتق ہے بڑے حوض کو جلد اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس میں پانی اگر جمع ہوتا ہے۔ یہ ان مفات میں سے ہیں جن کے موصوف کو ذکر نہیں کیا جاتا (یعنی الحوض الجاہلیہ) نہیں کہا جاتا بلکہ مفات ہی کو موصوف کے قائم مقام قرار دے لیا جاتا ہے۔ نبوی نے لکھا ہے ایک پیالہ پر بڑا آدمی بیٹھ کر کھایا کرتے تھے یعنی پیالہ اتنا بڑا تھا کہ ایک پیالہ کا کھانا بڑا آدمیوں کے لئے کافی ہوتا تھا۔

زایہ سیات اپنی جگہ جمی ہوئی ان انگوٹوں کے پائے لگے ہوئے تھے اور وہ اتنی بڑی تھیں کہ اپنی جگہ سے الٹ نہیں سکتی تھیں۔ ان کو (چوٹے سے) ہیرا یا سناکھا، غالی کیا جاسکتا تھا یہ لگا کر ان پر چڑھا جاتا تھا یہ دیکھیں یمن میں تھیں۔

إِنَّمَا إِنْ دَاوُدَ شَکَرْنَا (ہم نے داؤدؑ کو ان کے گمراہوں سے کما لے داؤدؑ کے خاندان والو! تم سب شکر یہ

میں نیک کام کیا کرو۔

شکر میں عین تعلیل پر دلالت کر رہی ہے (یعنی نعمتوں کا پورا پورا ادا نہیں کر سکتے تو نعمتوں سے کمی شکر یہ لاکر۔ حرجم) یہاں کہ اللہ کی عطا کردہ نعمتوں سے زیادہ شکر یہ لاکرنا تو انسانی طاقت سے خارج ہے بلکہ کسی حقوق کے لئے ممکن نہیں

تکڑا یا مفصول رہے۔ یعنی فعل مذکور کی علت ہے۔ آیت کا مطلب اس طرح ہو گا کہ اللہ کی نعمتوں کا فکرو اور کرنے کی غرض سے اللہ کی عبادت کر دیا مفصول مطلق ہے اور اس کا موصوف مفصول ہے یا مفصول۔ ہے۔ پھر یہی طریقہ ان کے کلمات سے ثابت ہے۔ تاہم کہ حضرت داؤدؑ نے اپنے اور اپنے گھر والوں کی عبادت کے لئے رات کو وہ دن کے لئے مقرر کر دیئے۔ پس دن رات میں کوئی سماعت لگتی نہ ہوتی تھی کہ حضرت داؤدؑ کے گھر کوئی نہ کوئی عبادت میں مشغول نہ ہو۔

وَقُلْ لِّمَنِ قِبْلَتِي عِبَادَتِي الشُّكُورُ ۝ اور میرے بندوں میں سے شکر گزار تم ہیں۔ یعنی ایسے لوگ تم ہیں جو زبان اور اعضاء جسم سے اکثر نواجات اور شکر کرتے ہیں اور ہمیشہ بلا سستی کے شکر میں مشغول رہتے ہوں۔ یہ مرتبہ حضورؐ کی اور خواہ قلب کے بعد حاصل ہو جائے اور اس کی شکر کے بعد بھی اللہ کی نعمتوں کا حق اور انیس سو تائیدوں کو تو کسی شکر بھی عطا الہی سے اور ایک نعمت سے پس ہر شکر کا شکر پھر شکر کے شکر کا شکر اور اگر چاہا ہوا انسانی طاقت سے خارج ہے، اسی لئے کہا گیا ہے کہ شکر اور

فَلَمَّا أَفْتَنَّا بَيْنَنَا عَالِيكَ الْوَلُوتِ پھر جب ہم نے ان کے لئے موت کا حکم جاری کر دیا۔ بنوی نے لکھا ہے اہل علم کا بیان ہے کہ حضرت سلیمانؑ مسجد بیت المقدس کے اندر صید ۱۱ صید سال ۱۱ سال یا اس سے کم کو پیش مدت تک گوشہ نشین ہو جاتے تھے۔ وہیں آپ کا کھانا پانی پکا دیا جاتا تھا ایک بار سب معمول بیت المقدس کے اندر تھے کہ آپ کی وفات ہو گئی۔ جس کے قصد کی ابتدا اس طرح ہوئی کہ روز نماز کے وقت بیت المقدس کی عراب میں ایک بوختی نمودار ہوئی تھی۔ آپ اس سے اس کا نام دریافت کرتے تھے وہ اپنا نام بتا دی تھی آپ اس سے اس کے خواص دریافت کرتے تھے تو وہ اپنے فائدہ بیان کر دیتی تھی۔ آپ اس کو کڑا لیتے تھے پھر اگر وہ کسی کپڑے کی نشان ہوئی تو اس کو (کسی بارش میں) لگوا دیتے تھے اور اگر وہ اکی ہوئی تو لکھ دیتے تھے ایک روز درخت خروبہ (خراب میں) لگا حضرت نے اس سے دریافت کیا تو کون ہے؟ اس نے جواب دیا خروبہ آپ نے فرمایا تو کس لئے لگا ہے؟ اس نے کہا آپ کی مسجد کو بار بار کرنے کے لئے حضرت سلیمانؑ نے فرمایا بہت تو ہو گی نہیں کہ میری زندگی میں اللہ اس مسجد کو بار بار کرے اپنے معلوم ہوتا ہے کہ (پہلے) میری موت اور پھر بیت المقدس کی برپائی حیرت دہ سے ہوئی پھر آپ نے اس کو ایک اچھے بارش میں لگوا دیا اور دعا کی اسے اللہ میری موت کو جنت سے پوشیدہ رکھتا تاکہ انسانوں کو معلوم ہو جائے کہ فیہ الد جنت نہیں ہوتے۔ جنت آدمیوں سے کہا کرتے تھے کہ ہم فیہ کی باتیں جانتے ہیں اور آئے والے دن میں جو کچھ ہو گا اس سے بھی واقف ہیں۔

اس کے بعد حضرت سلیمانؑ عراب (عبادت خانہ) میں چلے گئے اور لاٹھی پر سارا لکھنے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے۔ اسی حالت میں کھڑے کھڑے آپ کی وفات ہو گئی۔ عراب کے اندر آگے چلے کچھ درختوں میں جنت آپ کو کھڑا دیکھ کر خیال کرتے تھے کہ آپ نماز میں مشغول ہیں اس لئے جو سخت محنت کا کام آپ کی زندگی میں وہ کیا کرتے تھے ان میں آپ کی وفات کے بعد بھی سرگرم رہے اور چل کر آپ کی عبادت ہی تھی کہ نماز میں مشغول ہونے کے بعد (ایک مدت تک) اہل نہیں تھے اس لئے آپ کے برآمد ہونے سے جنت کو آپ کی وفات کو کوئی شبہ نہیں ہوا۔ اس طرح وفات کے بعد ایک سال گزر گیا اور جنت برابر کام میں مشغول رہے۔ آخر دیکھنے لائے کہ کھانا اور آبی میت پہنے کر دی اور جنت کو علم ہوا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جنت نے ایک کھانے کا شکر یہ لایا کہ اس کی وجہ سے ان کو سخت مشقتوں سے گزاری ملی۔ اب بھی پانی اور مٹی جنت کھڑی کے کھوکھلے حصہ میں (دیکھ کے لئے) لائے ہیں۔ ابن عباسؓ نے کہا یہ کہ وہ بیت سے بیان کیا

۱۔ ابراہیمؑ جو وہی ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عمرؓ کے سامنے کہا کہ اللہ مجھے تم لوگوں میں سے کرے حضرت عمرؓ نے فرمایا یہی دعا ہے اس شخص نے کہا میں نے سن لیا ہے کہ اللہ نے فرمایا وَقُلْ لِّمَنِ قِبْلَتِي عِبَادَتِي الشُّكُورُ اس شخص نے ایک آیت اور بھی پڑھی تھی حضرت عمرؓ نے فرمایا ہر مرتبہ یہ دعا پڑھ کر کھاتے رہے۔

ہے کہ حضرت سلیمان نے ملک الموت سے کہہ دیا تمہیں آپ کو میرے مصلحت علم دیا جائے تو مجھے اطلاع دے دو ایک روز ملک الموت نے آکر اطلاع دی کہ اب مجھے آپ کی بات علم دیا گیا ہے کہ آپ کی زندگی کا دار اس وقت رہ گیا ہے آپ نے جنت کو طلب فرما کر اپنے گرد اور دور پر ایک شیشہ گھر تعمیر کرالیا۔ چنانچہ کوئی درد و غم نہیں رہا کھانا پینے کے اندر نماز پڑھنے کے لئے ہو گئے اور لاٹھی سے سارا نکالیا اور اسی حالت میں ملک الموت نے آپ کی روح قبض کر لی۔ وفات کے بعد بھی آپ کی لاٹھی کھڑے رہے۔ آخر میں نے لاٹھی کو نکالیا اور آپ گردے اس کے بعد لوگوں نے اس شیشہ گھر میں ایک دروازہ نکال دیا اور اندر داخل ہو گئے۔ اور یہ جہنم کے لئے کہ آپ کی وفات کو کتنا عرصہ ہو گیا۔ میں کو لاٹھی پر اٹھایا میں ایک رات دن لاٹھی کو کھا چکا ہوں اس طرح لوگوں نے اندر دیکھا تو معلوم ہوا کہ آپ کی وفات کو ایک سال ہو گیا۔

مَا أَذْنَبْتُ عَلَى مَوْجِدَةٍ إِلَّا فَاقَةً الْأَذْنَابِ
تو کسی چیز نے من کے سر جیسے کچھ نہ تھا مگر تمہیں کے کیڑے

مَا أَذْنَبْتُ یعنی جناب کو حضرت سلیمان کے گرد والوں کو آپ کی موت کی اطلاع صرف تمہیں گئے کی وجہ سے ہوئی۔
ذاتکے الذنوب جس کو عربی میں الذنوب اور فارسی میں دوج کہتے ہیں۔ یہ نیک چیز ہوتا ہے جو گنہگار کو کھا جاتا ہے
الاذناب سے مراد نیک مٹی ہے بعض کا قول ہے کہ الارض، الارض الغضب (گنہگار کی گنہگار مٹی) کا مصدر ہے اس صورت میں الارض ذاتکے فعل قرار پائے اور اسلاف فعل کی طرف ہو جائے گی یعنی گنہگار کھائے گا کیڑا جیسے زمین جو جتنے کے قتل (بقرہ الصورت) لڑائی کا آدمی (رجل الحرب)
ذاتکے وشتاتہ جو کھارہا تھا سلیمان کی لاٹھی کو نساہ الغنم میں نے کمر میں کوڑا اٹھوڑا ہنگامہ نکلتا اسی بخار سے سناٹوڑا

فَلَمَّا كُنْتُمْ تَبْكُنَا النُّجُومُ أَنْ تَوَكَّلُوا يَعْلَمُونَ الْعَذَابُ مَا يَخْلُو فِي الْعَذَابِ الْمُتَهَيِّجِ
پڑے جب جنت کی یہ بات ظاہر ہو گئی کہ اگر وہ فیہ دن ہوتے تو ان کی موت اس بات کی سمجھ میں نہ رہے۔ الْعَذَابُ یعنی
بات جو ان سے غائب ہو جیسے حضرت سلیمان کی وفات الْعَذَابِ الْمُتَهَيِّجِ یعنی سخت و سخت میں اتنی مدت تک نہ پڑے
رہے حضرت سلیمان کی موت کا جنت کو علم نہ ہو سکا اس لئے حضرت کے علم کے مطابق کام کرتے رہے۔ مطلب یہ ہے کہ
پہلے جنت اتنی فیہ دلی کار ہوئی کہ لوگوں کو وہ حیران کر دیتے تھے لیکن جب حضرت سلیمان کی وفات کا جنت کو علم نہ ہو سکا تو
لوگوں کے لئے یہ بات واضح ہو گئی کہ جنت فیہ دہ نہیں ہوتے۔ آیت کا یہ مطلب حضرت ابن مسعود کی قرأت کے مطابق
ہے ابن مسعود کی قرأت میں تالیف ہے فَبَدَّلَ الْأَنْسَ لَوْ كُنَّاوَا يَعْلَمُونَ (ای الجہنم مَتَّانِيكُوْلِي الْعَذَابِ الْمُتَهَيِّجِ) بعض
اہل تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ حضرت سلیمان کی وفات سے پہلے علم رہنے کی وجہ سے جہنم کو معلوم ہو گیا کہ وہ اگر فیہ
داں ہوتے تو مشقت میں پڑے نہ رہے یہ مطلب ایجادِ افسانہ ہے کیوں کہ جنت کو تو پہلے ہی معلوم تھا کہ وہ فیہ داں نہیں ہیں
آدمیوں کو حیران کرنے کے لئے فیہ دلی کار ہوئی کرتے تھے۔

بنو نے لکھا ہے کہ اہل عرب نے بیان کیا ہے کہ حضرت سلیمان کی عمر ۵۳ سال ہوئی ۳۱ سال کی عمر میں باپ کے
بیاہتین ہوئے اور چالیس سال حکومت کی، پھر سالِ موت کو گزرتے تھے کہ بیت المقدس کی تعمیر کا آغاز کیا۔ ابن ابی عامر نے
کہا ہے کہ علی بن ربیع نے بیان کیا میں نے کہا مجھ سے ایک شخص نے کہا کہ فرود بن سلیمان غسانی نے کہا کہ اہل میں حاضر ہو کر
عرض کیا یا نبی اللہ قوم سب کو جاہلیت کے زمانہ میں طلبہ حاصل تھا تو مجھے اندیشہ ہے کہ وہ اسلام سے پھر جائیں گے۔ کیا میں ان
سے جدا کروں؟ حضور ﷺ نے فرمایا مجھے ان کے بارے میں کوئی علم نہیں ملا ہے۔ اس پر آیت اُمّی نازل ہوئی۔

لَقَدْ كَانَ لِنَبِيِّكَ فِي مَسْأَلَتِهِمْ آيَةٌ
(قوم) سب کے لئے ان کے مقام سکونت میں ہماری قدرت کا لکھ کی
نکلی موجود تھی (جس کا حکم کہ ان پر واجب تھا)

آئی ہے بانیوں کہا ہے کہ حرم ہے تو جمع لیکن اس کا واحد کا سبب (اس لفظ سے) نہیں آتا جیسے نشوونما اور پستانہ جمع ہے لیکن اس کا واحد اس لفظ سے نہیں آتا بلکہ امر آتا ہے یا عزم کا معنی ہے اور کلمہ نہیں اور بندہ میں جو دلوں میں (مختلف مقامات پر) بکھری جاتی ہیں یا عزم کا معنی ہے زمرہ و فتنی یا سخت ہارش یا دلی۔ تنہا العزم کی تفسیر ہر معنی کے ساتھ کی گئی ہے۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اور وہب وغیرہ نے بیان کیا کہ حرم ایک بندہ تھا جو بقیس نے بنو ہاشم کے ساتھ رہا تھا۔ حرم کی والدہ کے بانی پر قوم سہولے آپس میں لاتے تھے بقیس نے ربح شر کے لئے ایک عزم یعنی بندہ بنوانے کا عزم دیا تھا۔ خیمہ ری قلت میں حرم کا معنی بندہ ہے۔ چنانچہ حمزہ و اس نے اور ہر گول سے دو بہادر کے درمیان ایک بندہ بنادیا گیا اور ہر پہلے ترتیب کے ساتھ تین در پندرہ گئے تھے اور بندہ سے دس ایک بڑا خوش بنادیا گیا اور بانی بقیس کی اس خوش میں بارہ موریاں نکالی گئیں ہر سوری ایک دریا کے دہانے پر کھلی تھی ضرورت کے وقت جس سوری کو چاہتے تھے کھول لینے تھے اور جب سبھی کی ضرورت پوری ہو جاتی تو اس کو بند کر دیتے تھے۔ ہارش کا بانی یمن کی ساری دلوں کا یہاں جمع ہو جاتا تھا اور بندہ کے اندر ہی رک جاتا تھا اس وقت بقیس باہر کی کھڑکی کھولتی تھی کھڑکی سے بانی لکل کر خوش میں جاتا تھا۔ پھر ضرورت ہوتی تو درمیانی کھڑکی بھی کھول دی جاتی پھر اگر ضرورت ہوتی تو پھر در پچھ بھی کھول دیا جاتا تھا اس طرح بندہ کے اندر کبائی فتنہ ہو سکتا کہ دوسرے سال کی برسات کا بانی اگر جمع ہونے لگے۔

یہ بندہ طویل مدت تک قائم رہا لیکن جب اس قوم نے اللہ سے سرکھلی اور ناشکری کی تو اللہ نے ایک جنگی جو ہے کو جس کو گھوڑے کہا جاتا ہے لڑائی کی جاتی پر مسلط کر دیا۔ گھوڑے نے بندہ کے گلے حصہ میں سوراخ کر دیا۔ پانی چمتا اور سارے کے سارے ہارش ڈوب گئے اور زمین چٹھ ہو گئی۔

وہب نے کہاں لوگوں کو کسی کا بھی بخیرئی نے بنادیا تھا کہ اس بندہ کو ایک چوہا بڑا کر دے گا۔ اس لئے ہر دو پتھروں کی دراز (خلاف) کے پاس ایک ٹیٹا باندھ دی تھی لیکن جب یہ بڑی کا وقت آیا اور اللہ نے انکو تھوڑا کرنا چاہا تو ایک بیاض رخ چوہا گیا اور ٹیٹا پر چھپنا لگی چھپ رہی اور اس خلاف میں داخل ہو گئی ہر قریب ہی سوچو وہاں بندہ میں کھس گئی چوہا لڑائی کے مقابل میں کھنڈ کو کھونڈنے لگا۔ لوہا پانی کے دے کی وجہ سے بندہ کو روکا گیا اور کسی کو اس کا علم نہ ہوئے یا آخر سیلاب آیا اور خلاف میں کھس کر بندہ کو بہاڑ دیا پانی بہہ لگا اور فن کے سارے مال و متاع کو غرق کر دیا گھر ریت میں دھن ہو گئے غرض سب ڈوب گئے اور کچھ اور حرم منتشر ہو گئے قوم سب کی بہادی ایک مثال بن گئی عرب کسی قوم کی جاتی کو بیان کرتے ہیں تو کہتے ہیں۔

صار بنا افلان ایدی سبا یا ایدی سبا

وَبَنِي لُحَيْشٍ يَخْتَلِفُ حِلَّتَيْنِ دَوَائِي أَكْلِي خَطِيطٍ وَأَكْلِي وَشْمِي وَوَلِنِ سَدْنٍ قُلَيْبِي ⑤

اور ہم نے ان کو دونوں باتوں کے بدلہ میں دو بہاڑ دوسرے دے دیے ہر دو چوہا چل اور بھلا اور تھوڑی سی پیری والے تھے۔ اُکُل صاحب قاموس نے لکھا ہے اُکُل بالضم اور اُکُل بضمین چل اور رزق خَطِيط اُکُل کی صفت ہے خَطِيط کا معنی ہے ترش یا تھوڑا لڑاکا یا چل پڑاکا ہوا۔ خَطِيط ہر اس بانی کو کہتے ہیں جس کا رخ و گاہ ہو۔ صاحب قاموس نے لکھا ہے خَطِيط ہر ترش یا تھوڑا چل ہر دو بانی جس کے رخ میں گئی ہو اور ایک درخت بھی ہو تا ہے جس کی پوری کی طرح ہوتی ہے ایک قائل درخت بھی ہو تا ہے اور ہر اس درخت کو بھی کہتے ہیں جس میں کھنڈ نہ ہوں اور لڑاکا کے چل کو بھی خط کہتے ہیں۔ اور بعض کے نزدیک درخت لڑاکا کو بھی خط کہتا ہے۔

بنوئی نے لکھا ہے اُکُل چل خَطِيط لڑاکا (یعنی) اور چل کا چل جس کو ہر کہا جاتا ہے اکثر اہل تفسیر کا یہی قول ہے۔

مہرہ کا قول ہے خَطِيط ہر اس بانی ہے جس کا رخ و گاہ لگے ہوئے ہو۔ ابن امری کا قول ہے خَطِيط ایک درخت کا چل ہو تا ہے جس کو سوسوہ الصمغ کہتے ہیں یہ خشک ش کی مثل کاہرہ تا ہے جو جھڑ جاتا ہے کسی کام نہیں آتا۔

سودی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ اصل دین میں کسی مومن نے شیطان کا اجراع نہیں کیا۔ اللہ نے فرمایا
 قَدْ اَنْزَلْنَا عِبَادِي الْكِتَابَ لَعَلَّ عَلَيْنَهُمْ سُلْطَانٌ مُّعْنٰی مِّنْ رَبِّهِمْ لَعَلَّ هُمْ يَرْجِعُوْنَ
 یٰۤاٰیہا بوجہ بعض کے نزدیک من تعینہ ہے۔ یعنی بعض مومنوں کا کردہ مشکل ہے جو اللہ کے احکامات کو گرا کر ہیں تا فرماں
 تمیز۔

وَمَا كَانَ لَدَہٗ عَلَیْہِمْ قُوٰی سُلْطٰنٍ اِلَّا لَیْسَ عَلَیْہِمْ اِلَّا خِرَۃٌ وَّعٰثُۃٌ مِّنْ رَّسُوْلٍ
 اور ان لوگوں پر انھیں کا جو تسلط بطور افعال و کلمات کے اور کسی وجہ سے نہیں تھا کہ ہم کو ظاہری طور پر ان لوگوں کو جو
 آخرت پر ایمان رکھتے ہیں ان لوگوں سے الگ کر دے جو اس کی طرف شک میں پڑے ہیں۔ یعنی انھیں کو کوئی قدرت نہیں تھی
 کہ وہ ان کو بیکار کر دے اور ان میں بھڑائی کر دے اور امیدیں پیدا کر دے۔ مگر جب ہم نے اس کو مسلط کر دیا اور اس سے کہہ دیا
 وَاسْتَخَرْنَا رَبَّنَا فَسَوَّیْنٰکَ بِضُرُوْبِکَ وَاجْلَبَتْ عَلَیْہِمْ بِحُجَّتِکَ وَرَجَلِکَ وَکَلَّمْنٰہُمْ فِی الْاَمْثَالِ وَآلَاؤُکَ لَا یَدْرِیْعُہُمْ
 تو اس میں قدرت پیدا ہو گئی۔

حسن نے کہا انھیں نے ان پر کھوار نہیں سوچا نہ کھوار سے کسی کو مارنے کسی کے کوڑے مارے (یعنی تسلط سے مراد جبر اور
 مار دھاڑ نہیں) بلکہ ان سے جو نہ وعدے اور امیدیں نہ نہ حوائج جس کی وجہ سے وہ غریب کھائے اور دھوکے میں آگئے۔
 اِلَّا لَیْسَ عَلَیْہِمْ سِوَاکَ لَہُمْ جَانِ لَیْسَ لَہُمْ اِلَّا جَنَاتُ دَرِّی۔

ایک شبہ

آیت اَلَا لَیْسَ عَلَیْہِمْ سِوَاکَ سے ثابت ہو رہا ہے کہ اللہ کا علم حادث ہے پہلے نہیں تھا پھر شیطان کے تسلط اور لوگوں کے گمراہ ہونے
 کے بعد اس کو معلوم ہوا کہ کون آخرت پر یقین رکھتا ہے اور کون شک میں پڑا ہوا ہے۔

جواب

اللہ کا علم تو قدیم ہے (یعنی ہمیشہ سے ہے) البتہ علم کا معلوم سے تعلق حادث ہے آیت میں علم سے مراد معلوم سے علم کا
 تعلق ہے اس کو جب پر اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ علم کا جب تک معلوم سے تعلق نہ ہو۔ عالم کو معلوم کا انکشاف نہیں ہو جاتا۔
 معلوم سے تعلق کے قبل تو علم بالقوہ تھا بالفضل نہیں تھا جب معلوم سے بالفضل تعلق ہوا تو بالفضل انکشاف ہوا مطلب یہ ہوا کہ
 جب تک معلوم سے تعلق نہیں ہوا اس وقت تک اللہ کو علم نہ تھا۔

جواب

حادث کے موجود ہونے سے پہلے بھی اللہ کے علم کا تعلق حادث سے تھا اللہ حادث کے موجود ہونے کو جاننا تھا اس کا یہ
 مطلب نہیں کہ وجود حادث سے پہلے اللہ وجود حادث سے جاہل تھا۔ جاہل نہ تھا بلکہ وجود حادث سے پہلے اللہ کا علم کا تعلق عدم
 حادث سے تھا۔ اسی صورت میں آیت کا مطلب یہ ہوا کہ وجود شئی سے پہلے جس طرح ہمارے علم کا تعلق شئی معدوم سے تھا
 وجود ایمان و کفر کے بعد ہمارے علم کا تعلق موجود و کفر ایمان سے ہو گیا۔

مزید شبہ

اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ اللہ کی ذات محل تغیر ہوتی (پہلے عدم شئی کی عالم تھی پھر وجود شئی کی عالم ہو گئی) مناسب
 اور صحیح جواب یہ ہے کہ لہذا مع اسے تمام اجزا (الاضعی) مستحکم اور حال کے طور مع ان تمام موجودات کے جن کا وجود بھی ہو لیا ہے
 یا ہو گا کہ اللہ کے سامنے حاضر ہے لکن خدا کا تعلق ہمیشہ اس سے رہا ہے اور یہ ہے کہ علم خدا میں کوئی تعاقب تجزی اور عدم
 وجود کا تغیر نہیں ہے بلکہ تعاقب زمانہ کے اجزا (اور موجودات زمانہ) میں ہوتا ہے یہ بھی معدوم تھا پھر موجود ہوا پھر معدوم ہوا
 کیا (یہ تعاقب و تغیر زید کے عدم وجود کا ہوا) لیکن ہر حالت میں زید اللہ کے سامنے حاضر ہی ہے سابق و مسبوقیت تو اجزا زمانہ
 میں ان چیزوں میں ہوتی ہے جو زمانہ کے اندر معدوم ہیں جس طرح موجودات کے اختلاف مکانی کا اثر اللہ کے علم پر نہیں پڑتا (یہ)

ایک مقام پر پہلے نہ قائل ہو گیا بلکہ اس مقام کو چھوڑ گیا لہذا کے سامنے جو ہر مقام پر اپنے ابراہیم و موجودات کے حاضر ہے اس لئے اللہ کے علم میں اس سے کوئی تغیر نہیں آتا اللہ تو ہر مقام کو محیط ہے تو چنانچہ ہر جگہ کی معرفت ہے۔ جس کا وجود کسی مقام پر ہو اور کوئی مقام اس کو گھیرے ہوئے ہو اللہ تو زمین و مکان کا ناقص ہے اور خود نہایت و مکانیت سے پاک ہے۔ آیت سے تو اس معلوم ہوتا ہے کہ علم معلوم کے تابع ہے اور کسی معلوم کا حدوث اس بات کا متقاضی نہیں ہے کہ اس کا علم بھی حادث ہو۔ معلوم تو تعاقب زمانہ سے گھرا ہوا ہے اور علم نہ کہ محیط ہے۔ دونوں میں بڑا فرق ہے۔ **وَمَا يَكُنْ لَّكَ فِی شَيْءٍ وَحِیْطٌ ۝**
 اور آپ کا ہر چیز کا گھرا ہوا ہے۔ یعنی زمانہ ہو زمانہ کے اندر کی چیزیں۔ مؤمنین کا گھر سب کا گھرا ہوا ہے۔ کسی چیز کی طرف سے مائل نہیں ہے اس لئے ہر ایک کو اس کے عمل کے موافق بدل دے گا۔

فَإِنَّ
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ رَزَقَنَا ہِمَّ حَرْوً لَّوْنِیْ لِّلَّہِ اَلْحَمْدُ وَفِی السَّجْدَةِ وَرَافِیَ الْاَرْضِ وَعَا لَہِمَّ فِیْہِ مَا مِنْ شَیْءٍ اِلَّا خَالِقُہٗ
 وَمَا یُؤْتِیْہِمْ مِنْ شَیْءٍ

کہ جن کو ہم سوائے خدا کے اسباب (معبود اور کار سزا) سمجھ رہے ہوں ان کو پکار دیکھو دوزخ برابر اختیار نہیں رکھتے آسمانوں میں نہ زمین میں اور نہ ان دونوں کے پیدا کرنے اور انتظام کا شہر کبھی میں ان کی کوئی شرکت ہے اور نہ انہیں سے کوئی (کسی کام میں) اللہ کا مددگار ہے۔ مطلب یہ ہے کہ حصول منفعت یا دفع معیبت کے لئے تم ان کو پکار دیکھو اگر (ان کی الوہیت و سرکاری کے متعلق) تمہارا قول صحیح ہے تو وہ تمہاری مدد کریں گے یہ قیاس استثنائی شرط ہے۔ لیکن وہ تو پہنچتی چوتھی کے برابر آسمان و زمین میں ہر دہائی خیر و شر کا اختیار نہیں رکھتے اس لئے تمہاری دعا و قائل نہیں کر سکتے اور تمہاری مدد کر سکتے ہیں حاصل یہ کہ تمہارا یہ (الطوفان کے معبود اور شریک ہونے کا کمال ہی غلط ہے۔ آسمان و زمین کا ذکر عموم عرفی کی وجہ سے کیا یہ وجہ ہے کہ کافروں کے معبود کچھ سہاوی تھے جیسے طاغوت اور ستارے اور کچھ لڑائی تھے جیسے بت یا انہوں کے ذکر کرنے کی یہ وجہ ہے کہ خیر و شر کے ظاہری اسباب کچھ آسانی ہوتے ہیں اور کچھ دشمنی۔

دشمن ظہین یعنی تمہارے معبودوں میں سے کوئی آسمان و زمین کے پیدا کرنے اور ان کا انتظام کرنے میں اللہ کا مددگار نہیں ہے۔

وَلَا تَقْلَعُ الشَّجَرَةَ عِندَ ذَا الْعِیْنِ اَوْ تَلَا
 لئے کام نہیں آئے گی۔ ہاں اس کے لئے کام آئے گی جس کے لئے سداش کرنے کی سداش کرنے والے کو اللہ اجازت دے دے گا۔ یعنی شفع کو اجازت دے دے گا جس کے لئے شفاعت کے جانے کی اجازت دے دے گا۔ کئی کے دونوں معنی ہو سکتے ہیں شفع کی طرف بھی غیر رافع ہو سکتی ہے اور جس کی سداش کی جائے۔ اس کی طرف بھی کافر (ہد کر) آخر درجہ پر کھینچے تھے کہ ہم سامنے ہیں طاغوت اور بت خود کسی چیز کا اختیار نہیں رکھتے اور یہ اللہ کے شریک نہیں ہیں لیکن ہم ان کی پوجا تو اس لئے کرتے ہیں کہ خدا کی ہر جگہ میں یہ ہماری شفاعت کریں گے اسکی تردید میں آیت مذکور ہو چلا ہوئی اور اللہ نے فرمایا کہ البتہ ان الہی کے کوئی کسی کی سداش نہیں کرے گا۔ بت تو ظاہر ہے بے جان ہیں اس امر کے قائل ہی نہیں ہیں کہ ان کو شفاعت کرنے کی اجازت ملے لہذا یہ لوگ جن کی سداش کا امکان ہے ان میں کافر اپنی حد سے بڑھی ہوئی سرکش اور غلیبی کی وجہ سے شفاعت پانے کے متقاضی نہیں ہیں اس لئے انبیاء (کولیاہ) اور طاغوت کو صرف مؤمنوں کی شفاعت کرنے کی اجازت دی جائے گی۔

حَتّٰی اِذَا فِیْہِ عِیْنٌ قُلُوْہُمْ اَلَا اِنَّا اَنۡزَلْنٰہُ فَاَلَّا یَسۡتَعِیۡنُہٗ اَللّٰہُ فَاَلَّا یَسۡتَعِیۡنُہٗ اَللّٰہُ فَاَلَّا یَسۡتَعِیۡنُہٗ اَللّٰہُ

یہاں تک کہ جب ان کے دونوں سے گھر بہت دور ہو جاتی ہے تو ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا وہ کہتے ہیں (ہاں) حق بات فرمائی اور وہ مالیشان سب سے بڑا ہے۔ فَبَعۡثۡ اِلَیۡہِمْ اِلٰہَکَ یَسۡتَعِیۡنُہٗ اَللّٰہُ فَاَلَّا یَسۡتَعِیۡنُہٗ اَللّٰہُ

گھر بہت دور کر دیا جیسے تریبیں مرض کو زائل کر دیا۔ پہلے کام سے شفاعت کرنے والے اور وہ جس کی شفاعت ہو سکتی ہے دونوں بھی جاتے ہیں اس لئے قُلُوْهُمۡ لَیۡسَ بِمَعۡرُوفٍ لِّہُمۡ لَیۡسَ بِمَعۡرُوفٍ لِّہُمۡ اور مصروع لم دونوں کی طرف رات سے اور جیسی اِنَّا فَرِغۡنَا لَیۡسَ بِمَعۡرُوفٍ لِّہُمۡ کا قطع ایک محذوف جملہ سے ہے جو سابق کلام سے سمجھا جا رہا ہے سابق کلام سے یہ بات سمجھی جا سکتی ہے کہ شفاعت کرنے والے اور جن کے لئے شفاعت کی جائے گی وہ سب گھبرائے ہوئے تو ان شفاعت کے منتظر ہوں گے ان کو خوف ہو گا کہ کہیں شفاعت کی ایجاب نہ ملے یا ہوں گے کہ بجائے کہ جب شفاعت کی ایجاب ہو جائے گی تو اللہ کا کام سننے سے ان پر فحشی کی کیفیت طاری ہو جائے گی کہ اللہ کی جلالت شان اور عظمت سے خوف زدہ ہو جائیں گے۔ میں کہتا ہوں اسی طرح جب اللہ کوئی نعم جاری فرماتا تو فرشتوں پر گھر بہت کی وجہ سے فحشی طاری ہو جاتی ہے بخاری نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ جب آسمان میں حکم جاری فرماتا ہے تو ماہری سے ملا کہ اپنے بازو پھٹ پھٹاتے ہیں (اس کی تولا لگی ہوتی ہے) جیسے چمک چمک چمک پر کوئی زنجیر ماری جائے۔ پھر جب ان کے دلوں سے گھر بہت دور کر دی جاتی ہے تو باہم پوچھتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا۔ دوسرے ملا کہ کہتے ہیں حق فرمایا اور عالی شان سب سے بڑا ہے یہ بات چوری سے سننے والے (جنت) اور پھر (ان کے نیچے) چوری سے سننے والے سن جاتے ہیں اس طرح نیچے والے اور والوں سے سننے پہلے جاتے ہیں۔ سفیان نے اپنے ہاتھ کو زور تھما کر کے تر حیب درالغیوں کو الگ الگ کر کے بتایا کہ اس طرح لوہے جیسے جہات لگے ہوتے ہیں اور والا وہ بات سن جاتا ہے تو نیچے والے کو القادہ کر دیتا ہے پھر وہ اپنے نیچے والے کو القادہ کرنے سے پہلے ہی اور والے پر ایک اللہ آ پڑتا ہے۔ (اور اس کو جلا اللہ ہے) اور بھی القادہ کے بعد اللہ آ لگتا ہے ساحر یا کائن کو جب اس بات کا علم ہو جاتا ہے تو وہ اپنی طرف سے اس میں (سو مجھوت ملا کر بیان کرتا ہے) (جب وہ ایک بات سمجھ ہو جاتی ہے) تو کہا جاتا ہے کہ کیا کھانا دن کا من یا ساحر نے ہم سے ایسا ایسا نہیں کہا تھا چنانچہ آسمان سے سنی جانے والی اس ایک بات کی تصدیق کی جاتی ہے۔ مسلم نے یہ مسامت حضرت امین عباسؓ ایک انصاری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک عربوں مدینہ میں فرمایا ہر در بھر چل کر اسے (اس کلام پر رکت ہے) جب کوئی حکم نافذ کرتا ہے تو مائیں عرش (عرش کو اٹھانے والا ملاک) (تھک پڑتے ہیں پھر ان سے حاصل آسمان والے تصدیق دیتے ہیں یا لا آخر وہ حکم اسی طرح اس آسمان دنیار پر رہنے والوں تک پہنچ جاتا ہے اور وہ تصدیق دیتے ہیں وہ ملاک جو مائیں عرش کے حاصل ہیں مائیں عرش سے پوچھتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا مائیں عرش اللہ کا فرمان بیان کر دیتے ہیں۔ اسی طرح نیچے آسمان والے لوہے آسمان والوں سے پوچھتے پہلے جاتے ہیں۔ اور وہ بیان کرتے پہلے جاتے ہیں بالآخر یہ سلسلہ (سوال جواب) اس دنیوی آسمان تک پہنچتا ہے یہاں سے کوئی مائیں اس بات کو سمجھ کر سن جاتا ہے اور اپنے دو ستون کی طرف پھینک دیتا ہے (یعنی جلدی سے کہہ دیتا ہے ان پر اللہ کے ارے جاتے ہیں سو جن اگر وہ بات صحیح سمجھتا دیتے ہیں تو وہ حق ہوتی ہے لیکن وہ اس میں زیادتی کرتے ہیں۔

یعنی نے حضرت نو اس بن مسلم کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب اللہ کسی امر کا ارادہ کرتا ہے تو وحی کے ذریعہ سے کام کرتا ہے جس کو سن کر اللہ کے خوف سے آسمان لرز جاتے ہیں جب آسمان والے اس کلام کو سنتے ہیں تو بے ہوش ہو جاتے ہیں اور سب عباد میں گر پڑتے ہیں سب سے پہلے جبرئیل (سجدہ سے) اسر اٹھتا ہے جس اللہ جو کہہ جاتا ہے ان کو وحی کا ہی کرتا ہے پھر جبرئیل ملاک کی طرف سے گزرتے ہیں اور جس آسمان سے گزرتے ہیں وہیں کے ملاک ان سے دریافت کرتے ہیں ہمارے رب نے کیا فرمایا جبرئیل جواب دیتے ہیں اللہ نے جو کہہ فرمایا وہ حق ہے اللہ عالی شان بڑی عظمت والا ہے یہ سن کر سب ملاک وہی بات کہتے ہیں جبرئیل کہتے ہیں آخر جبرئیل وہی پہنچائے گا اللہ نے حکم دیا ہو گا ہے جبرئیل وہی وحی پہنچاتا ہے جس کا وہی شان شفاعت حاصل ہونے سے یہ وہی گھر بہت دور ہونے کے بعد انہوں نے کہا مَاذَا غَالِیَ رَبِّکُمۡ لَیۡسَ بِمَعۡرُوفٍ لِّہُمۡ لَیۡسَ بِمَعۡرُوفٍ لِّہُمۡ جن مسلمانوں کے متعلق وہی کہتا ہے وہ حق ہے اَللّٰہُ اَکْبَرُ وہی بڑے بلند مرتبہ پروردگار والا ہے کوئی مقرب فرشتہ یا نبی امر سل بغیر ان کے اس کے سامنے بول نہیں سکتا۔ یعنی نے لکھا ہے فرشتے قیامت مہیا ہو جانے

کے خوف سے گھبراہٹیں گے۔ مقابلہ سدی اور کبھی نے کہا۔ حضرت عیسیٰ اور رسول اللہ ﷺ کی اور یہاں مدت ۵۵۰ برس اور
 بقول بعض ۶۰۰ برس کی تھی۔ یہ افسانہ و قی کا زمانہ (تقریباً) تھا اس مدت میں ملائکہ نے کوئی وحی کی آواز نہیں سنی جب رسول
 اللہ ﷺ مبعوث ہوئے اور فرشتوں نے وحی کی آواز سنی تو انہوں نے خیال کیا کہ قیامت آگئی کیونکہ آسمان والوں کو اس کا علم تھا
 کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت قیامت کی علامت ہے پس جب وحی کی آواز سنی تو قیامت برپا ہونے کے خوف سے بے ہوش ہو
 گئے۔ جب ابتدہ وحی کے موقع پر حضرت جبرئیل (بارہ گاہہ اوندی سے) نیچے اترے تو انہیں آسمان کی طرف سے گزرتے تو
 وہاں کے باشندوں نے سر لوہا اٹھاتے ہوئے ایک نے دوسرے سے پوچھا تمہارے رب نے کیا فرمایا؟ دوسروں نے جواب دیا حق
 فرمایا۔ حق سے مراد وحی ہے۔

ایک شب

مقابلہ سدی و غیرہ کی تفسیر آیت **حَتَّىٰ إِذَا فُزِجَ عَنُ قُلُوبُهُمْ** کا یہاں گزشتہ کلام سے کسی طرح ہو گا (کیونکہ
 گزشتہ کلام میں تو قیامت کا بیان تھا اور اس آیت میں نزول وحی کے وقت ہے) وحی طاری ہو جانے اور پھر گھبراہٹ دور ہونے
 کے بعد سوال درج کر کے بیان ہے (قیامت سے اس کا کوئی تعلق نہیں)۔

ازالہ :- ارچنہ کی وجہ اس طرح کی جا سکتی ہے کہ آیت **وَنَزَّلْنَا الذِّكْرَ الذِّكْرَ أَوَّلُ الذِّكْرِ أَوَّلُ الذِّكْرِ** اور
رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَعْلَمُ غُيُوبَهُمْ سے مراد ہیں ملائکہ۔ ان دونوں
 آیتوں کے درمیان کی عبارت بطور مضمر ہے اور پھر مطلب اس طرح ہو گا کہ ملائکہ جانتے ہیں کہ جو قرآن آپ کے پاس
 آپ کے رب کی طرف سے بھیجا گیا ہے وہ حق ہے اس لئے نزول قرآن کے وقت قیامت برپا ہو جانے کے خوف سے وہ گھبرا
 جاتے ہیں کیوں کہ نزول قرآن قیامت کی علامت ہے یہاں تک کہ جب حق کی گھبراہٹ دور ہو جاتی ہے تو وہ کہتے ہیں تمہارے
 رب نے کیا فرمایا؟ دوسرے جواب دیتے ہیں (یعنی) کلمات وحی (فرشاد فرمائے) اور وہی شان والا صفت والا ہے۔

تفسیر کی ایک جماعت کا قول ہے کہ آیت مذکورہ میں مشرکوں کی حالت بیان کی ہے حسن اور ابن زید نے کہا کہ نزول
 موت کے وقت مشرکوں کو جو گھبراہٹ ہوتی ہے جنت پوری کرنے کے لئے جب وہ گھبراہٹ حق کے دلوں سے دور کر دی جاتی
 ہے تو مشرک کہتے ہیں تجھروں کی زبانی تمہارے رب نے دنیا میں کیا فرمایا۔ دوسرے مشرک کہتے ہیں (جو کچھ فرمایا) حق
 فرمایا۔ گویا مشرک ایسے وقت قرآن کی صداقت کا اقرار کرتے ہیں جو ان کے لئے مفید نہیں ہو سکتا ہوں اس تفسیر کی بنا پر
 آیت زیر بحث کا یہ آیت **هُوَ يَسْتَكْبِرُ** شک ہے وہ جانتے جانتی موت تک مشرک شک میں چسے رہتے ہیں۔ آخر مرتے
 کے بعد ان کا شک دور (شعوری) یقین پیدا ہو جاتا ہے تو اقرار کرتے ہیں مگر بے سود۔

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَعْلَنَ الشُّرُكُوتُ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَذَرْهُمْ ۚ
 پارہ (۱) اور زمین سے (بصورت سبز) کوں رزق عطا فرماتا ہے۔ یہ استخفاف تقریری ہے یعنی بصورت سوال مخاطب کو آمادہ کرے
 متصور ہے کہ وہ اللہ کے رزق لا شریک ہونے کا اقرار کرے۔ اس جملہ میں آیت **لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ** کے مضمون کی تائید ہے اور اس
 جملہ کا تعلق **فِي الْأَعْيُنِ** سے ہے۔

قُلْ اللَّهُ ۖ
 آپ (اس سوال کے جواب میں خودی) کہہ دیجئے کہ صرف اللہ ہی تم کو رزق عطا فرماتا ہے (کیوں کہ اس
 سوال کا جواب سوال کے اور کوئی ہو ہی نہیں سکتا۔)

آیت میں ایما ہے اس امر کی طرف کہ اگر دو اقراری مجرم بن جانے کے خوف سے جواب دینے میں جاہل کریں اور
 غامض رہیں تو آپ (حق) کی بجائے جواب دے دیجئے۔

وَلَا آخِزَاتُ لَهُمْ فِي عِلِّيِّ ۚ
 اور (یہ بھی کہہ دیجئے کہ) یہاں تم ضرور روا
 راستہ پر ہیں یا صریح گمراہی میں ہیں یعنی ہم اہل توحید یا تم صحابہ مشرک و کافر است یہاں یا ہم میں سے کوئی گمراہی میں ہیں۔

توحید کا معنی ہے کلی شرک تو حید شرک کی نفی ہے جس طرح ضلال اور ہدایت کے درمیان ٹکا قلع ہے کیوں کہ ضلال کلی ہدایت کا ہم ہے ایسا نہیں ہو سکتا کہ دونوں باتیں (توحید و شرک) اور مگر اسی ہدایت) صحیح ہوں۔ یادوں میں کوئی شک نہ ہو آیت سابقہ سے ثابت ہو رہا ہے کہ روڈی دینے والا صرف اللہ ہے کوئی اور رازق نہیں۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلا ہے کہ اہل توحید یا ہدایت پر ہیں یا شرک اہل ضلال میں ہیں اور ان کا ہدایت پر ہونا تو جتنی ہے۔ کیوں کہ رازق سوائے اللہ کے اور کوئی نہیں تھا وہی رازق ہے۔ اس لئے اہل توحید اگر اہل ضلال میں ہیں یا صورت استدلال اس طرح قرار دی جائے کہ اہل توحید یا ہدایت پر یا مگر اہل ضلال میں ہیں لیکن ان کا مگر اہل ضلال میں نہ ہونا تو جتنی ہے اس لئے وہی ہدایت پر ہیں یا یوں قیاس استثنائی کی ترسیب دی جائے شرک یا ہدایت پر ہیں یا کلی ہوئی مگر اہل ضلال میں اور چون کہ وہ ہدایت پر نہیں ہیں اس لئے لازمی طور پر مگر اہل ضلال میں ہونے ہیں یا یوں کہا جائے چوں کہ رازق اللہ کے سوا کوئی نہیں۔ اس لئے شرک مکرر ہو۔ ہیں اور مگر وہ ہیں تو ہدایت پر نہیں ہیں۔

اس کلام کی بناء شک پر نہیں ہے (لفظ توحید کے لئے ضرور ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ مظلم کو کوئی شک ہے) بلکہ طرز کلام مناسبات ہے جو احتمالات ہو سکتے تھے ان کو بطور تصریح بیان کر دیا ہے اور ایک نفی کا ابطال دوسرے نفی کے اثبات سے یا ایک نفی کا اثبات دوسرے نفی کے ابطال سے کیا ہے۔

قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝۱۰ (اگر ہم نے کوئی جرم کیا ہو گا تو ہمارے جرم کی قسم سے ہر جرم میں ہوگی اور نہ تسمدے اہل کی ہم سے باز رہی ہوگی یعنی میں جو جرم کو توحید کے لئے اور شرک مجھڑنے کا علم دے رہا ہوں۔ یہ شخص تسمدی خیر خواہی کے پیش نظر ہے ورنہ کسی کو دوسرے کے عمل سے ضرر نہیں پہنچے گا مجھے نہ تسمدے۔

اس کلام میں توحید کو تسمدے کی ترسیب ہے۔ آفرینا کے لفظ میں اور تلام جرم کی اپنی طرف نسبت کی اور تسمدے کے لفظ میں (جرم کی نسبت مخاطب کی طرف نسبت نہیں کی بلکہ) عمل کی نسبت مخاطبوں کی طرف کی یہ تقاضا تسمدے کا مظاہرہ اور خیر خواہی کا اظہار ہے جو ہر قسم کے تسمدے سے آزادانہ طریقہ ہے۔

قُلْ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي آتٰیْتُكُمُ الْفَلَاحَ ۝۱۱ (اگر ہم نے کوئی جرم کیا ہو گا تو ہمارے جرم کی قسم سے ہر جرم میں ہوگی اور نہ تسمدے اہل کی ہم سے باز رہی ہوگی یعنی میں جو جرم کو توحید کے لئے اور شرک مجھڑنے کا علم دے رہا ہوں۔ یہ شخص تسمدی خیر خواہی کے پیش نظر ہے ورنہ کسی کو دوسرے کے عمل سے ضرر نہیں پہنچے گا مجھے نہ تسمدے۔

قُلْ أَنَدُّوٓا۟ إِلَیَّ الْغَنَیْمَ ۝۱۲ (اگر ہم نے کوئی جرم کیا ہو گا تو ہمارے جرم کی قسم سے ہر جرم میں ہوگی اور نہ تسمدے اہل کی ہم سے باز رہی ہوگی یعنی میں جو جرم کو توحید کے لئے اور شرک مجھڑنے کا علم دے رہا ہوں۔ یہ شخص تسمدی خیر خواہی کے پیش نظر ہے ورنہ کسی کو دوسرے کے عمل سے ضرر نہیں پہنچے گا مجھے نہ تسمدے۔

قُلْ أَنَدُّوٓا۟ إِلَیَّ الْغَنَیْمَ ۝۱۲ (اگر ہم نے کوئی جرم کیا ہو گا تو ہمارے جرم کی قسم سے ہر جرم میں ہوگی اور نہ تسمدے اہل کی ہم سے باز رہی ہوگی یعنی میں جو جرم کو توحید کے لئے اور شرک مجھڑنے کا علم دے رہا ہوں۔ یہ شخص تسمدی خیر خواہی کے پیش نظر ہے ورنہ کسی کو دوسرے کے عمل سے ضرر نہیں پہنچے گا مجھے نہ تسمدے۔

قُلْ أَنَدُّوٓا۟ إِلَیَّ الْغَنَیْمَ ۝۱۲ (اگر ہم نے کوئی جرم کیا ہو گا تو ہمارے جرم کی قسم سے ہر جرم میں ہوگی اور نہ تسمدے اہل کی ہم سے باز رہی ہوگی یعنی میں جو جرم کو توحید کے لئے اور شرک مجھڑنے کا علم دے رہا ہوں۔ یہ شخص تسمدی خیر خواہی کے پیش نظر ہے ورنہ کسی کو دوسرے کے عمل سے ضرر نہیں پہنچے گا مجھے نہ تسمدے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿۱﴾
 والا ہے۔ یعنی عزت و تہجد اور حکمت کا نامہ اللہ ہی کو حاصل ہے کسی صفت میں کوئی اس کا سا بھی نہیں پھر کس طرح اس کی
 معبودیت میں ان عبادت کو شریک قرار دینا جائز ہو گا اور ممکنات (خلوقات) میں بھی سب سے نیچے وہ جہ پر ہیں اور علم قدرت
 سے (بلکہ حرکت و نمونے میں) انکرم عروم ہیں۔

ہو ضمیر مستحق عبادت کی طرف راغب ہے اور عبادت کی سادہ منید صبر ہے یعنی مستحق عبادت اللہ کے سوا کوئی نہیں۔
 وَتَرْكُكُمْ عَلَيْهِ لَا كَافَّةً لِّلَّذِينَ يَبْتِغِیْوْنَ فَضْلًا مِّنْ رَبِّكَ

اور ہم نے تو آپ کو تمام لوگوں کے لئے خطیر بنا کر بھیجا ہے (جنت کی ایسا جہان دینے والا اور دوزخ سے ڈرانے والا۔) کئی
 موصوف محدود کی صفت ہے یعنی اور سالانہ کا کفہ کا معنی ہے چم جس سے کوئی سنبھلی نہیں۔ مطلب اس طرح ہو گا
 کہ سب لوگوں کے لئے آپ کو رسالت عامہ دے کر ہم نے بھیجا ہے کوئی شخص آپ کے دلائل رسالت سے باہر نہیں یہ بھی
 سکتا ہے کہ کفہ میں ات مبالغہ کی ہو یعنی ہم نے آپ کو ایسی رسالت میں بھیجا کہ آپ سب لوگوں کو اپنے دلائل رسالت میں متبع
 کرنے والے ہیں۔ حضرت عابدہ بن ربیعہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے پانچ چیزیں (خصوصیت کے ساتھ) عطا کی گئیں ہیں جو
 مجھ سے پہلے کسی کو نہیں دی گئیں (۱) مجھے یہ بات دی گئی کہ ایک ماہ کی مسافت پر میرا رعب (دشمنوں کے دلوں میں) ڈال دیا گیا۔
 (۲) تمام زمین کو میرے لئے مسخر اور حصول عبادت کا ذریعہ بنا دیا گیا۔ اندام میری امت میں سے جس کسی کے لئے قتل کا وقت آ
 پینے۔ وہ (جس پاک جگہ پر) نماز پڑھنا چاہے وہ کسی کے لئے لاپرواہی کے فقدان کی صورت میں مٹی سے حج کر کے نماز پڑھ لے
 (۳) میرے لئے مال غنیمت حلال کیا گیا مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں کیا گیا (۴) مجھے شفاعت کبریٰ عطا کی گئی (۵) ہر
 نبی کو صرف اس کی قوم کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا لیکن مجھے سب لوگوں کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا ہے۔ خلق علیہ۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھ کو چھ چیزیں عطا فرما کر (دوسرے انبیاء پر) فضیلت دی
 گئی (۱) مجھے جبرائیل التکلم (الفاظ حامد مختصر جو زیادہ معنی کو عطا ہی ہوں) دینے لگے (۲) (دشمن پر) رعب (ڈال کر اس
 کے دلوں سے) میری ہمدی گئی (۳) میرے لئے مال غنیمت حلال کیا گیا (۴) زمین کو میرے لئے مسخر اور ذریعہ طہارت بنا دیا
 گیا (۵) مجھے سب لوگوں کی طرف ہدایت کے لئے بھیجا گیا (۶) مجھ پر (سلسلہ) انبیاء کا ماتم کر دیا گیا۔

آیت کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ ہم نے آپ کو روکنے والا بنا کر بھیجا کہ کاروں کو کفر سے دیا اور دوزخ میں گرنے
 سے آخرت میں آپ روکنے ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری مثال لکھا ہے جیسے کسی
 شخص نے آگ جوار بھی ہو جب چاروں طرف آگ کی روشنی پھیل گئی ہو تو چشمہ لاریہ کیڑے مکوڑے اس میں گرنے لگے ہوں وہ
 شخص کتنا ہی آگ میں گرنے سے روکنا ہو مگر چشمہ اس میں زبردستی کر رہے ہوں میں بھی اسی طرح پیچھے سے تمہاری کر پکڑ کر
 آگ میں جھکنے سے روک رہا ہوں مگر تم آگ میں جھکنے پڑتے ہو۔ حدیث خلق علیہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ہے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کفہ الناس سے حال ہو اور اہمیت جاننے کے لئے حال کو مقدم کر دیا ہو۔ یعنی ہم نے تم کو سب
 لوگوں کی ہدایت کے لئے بھیجا کہ وہ کافے سب تمہارے دلائل تبلیغ میں داخل ہیں۔ اکثر علماء نحو کے نزدیک یہ ترکیب ناچار
 ہے کیوں کہ معمول امر وہاں پر مقدم صحیح نہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿۱﴾
 آپ کی جنمائی کو مخالفت اور عدم نیت سمجھتے ہیں۔
 وَیَقُولُونَ مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ

اور انتہائی جمالت کی وجہ سے بطور استعزاء وہ تکذیب کہتے ہیں کہ یہ ڈرانے اور
 بشارت دینے کا وعدہ کب آئے گا (یعنی کب پورا ہو گا) یا وعدہ بہت ہی موعود ہے۔ یعنی جس حد تک وہ آپ کو تمہارے وعدہ کی آگاہی
 دے گا

اگر تم چہ ہو (تو میں وقت بتاؤ) یہ خطاب کا فرد کی طرف سے رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں کو تھا۔

قُلْ لَكُمْ مَعِيَ نَوْمٌ لَا يَسْتَعِذُّوْنَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُوْنَ ﴿٦﴾
 تمہارے (حساب کتاب اور عذاب و ثواب) کے لئے ایک خاص دن کا وعدہ مقرر ہے جس سے نہ گزری اور پیچھے روکتے ہوں گے۔

یَسْتَعِذُّوْنَ نَوْمٌ یعنی (مقرر دن خاص) دن کا وعدہ یا وعدہ کا وقت یوم سے مراد قیامت کا دن ہے۔ نھا کہ کے کاموت کا وقت مراد ہے آگے پیچھے نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ مدت عمر میں نہ زیادتی ہو سکتی ہے نہ کمی۔ ان کا سوال استہدائی اور الہادی حقایق کے مطابق جواب بھی تمہارے اختیار یا گیا۔

قَالَ الَّذِي يَنْفَرُ مَعَهُ اَلَّذِي يَنْفَرُ مَعَهُ اَلَّذِي يَنْفَرُ مَعَهُ اَلَّذِي يَنْفَرُ مَعَهُ
 کا فردوں کے ساتھ ہرگز نہ اس قرآن کو مانیں گے۔ اور نہ اس سے پہلے والی (توریت و انجیل) کو کا فردوں نے اہل کتاب سے رسول اللہ ﷺ کے حقائق دریافت کیا کہ کیا یہ نبی ہیں؟ اہل کتاب نے بتایا ان کے اوصاف الہادی کتابوں میں موجود ہیں۔ اس پر مشرک غیبیہا کہ ہو گئے اور یہ بات بھی جو آیات میں بیان کی گئی ہیں۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اَلَّذِي يَنْفَرُ مَعَهُ سے رسول اللہ ﷺ کی ذات مراد ہو ایک قول یہ بھی آیا ہے کہ اَلَّذِي يَنْفَرُ مَعَهُ سے روز قیامت اور جنت و دوزخ مراد ہے (یہ سب چیزیں مستقبل میں آنے والی ہیں)۔

وَلَوْ تَرَىٰ اِلَّا الظَّالِمِيْنَ مَوْجُوْثِيْنَ عِندَ رَبِّهِمْ كَاِيُوْذٍ بَعْضُهُمْ اِلَىٰ بَعْضٍ ۚ اَلْقَالُوْا
 اور اگر آپ ان کی اس وقت حالت دیکھیں گے تو ہو لٹاکا حشر آپ کو دکھائی دے گا جب ان ظالموں کو (حساب کے لئے) ان کے رب کے سامنے کھڑا کیا جائے گا یعنی روکا جائے گا ایک دوسرے پر بات داتا ہوگا۔
 قُرْیٰ کا مخاطب رسول اللہ ﷺ ہیں یا مخاطب عام ہے کوئی ہو۔ تیرے پیچھے یا ہم لٹکوا کا لٹ پٹ کرتے ہوں گے۔ ایک دوسرے پر بات ڈال رہا ہوگا۔ چنانچہ:

يَقُوْلُوْنَ اَلَّذِيْنَ اَسْتَعْجِلُوْا اِلَيْنَا اَسْتَعْجِلُوْا لَوْلَا اَنْتُمْ لَكُنَّا مُّسْلِمِيْنَ ﴿٧﴾
 اونی درجہ کے لوگ بڑے لوگوں سے کہیں گے اگر تم نہ ہوتے تو ہم مومن ہو گئے ہوتے اس پر
 قَالَ الَّذِيْنَ اَسْتَعْجِلُوْا اِلَيْنَا اَسْتَعْجِلُوْا اَحْسَنُ صِدْقًا وَّلَا تَكُوْنُوْنَ مِّنْكُمْ مَّنْ يُّدْعٰى اِلَيْهِمْ لِيُظْهِرُوْا اَنْهُمْ مُّسْلِمُوْنَ ﴿٨﴾
 ۱۰ درجے کے لوگ اونی درجہ کے لوگوں سے

کہیں گے کیا ہم نے (جاہلیت کو مٹانے اور ان پر عمل کرنے سے) تم کو زبردستی روک دیا تھا یا تمہارا کہہ کر جاہلیت تم کو بچا لگی تھی۔ (فہم) بلکہ تم خود ہی حضور و راہ ہو۔

اَلَّذِيْنَ اَسْتَعْجِلُوْا سے مراد ہیں نچلے طبقہ والے یعنی یہودی کرنے والے اَلَّذِيْنَ اَسْتَعْجِلُوْا سے مراد ہیں سرور ان قوم۔ لَوْلَا اَنْتُمْ یعنی اگر تم قوم کو اللہ اور رسول ﷺ پر ایمان لانے سے نہ روکتے تو کفر کی دعوت نہ دیتے لکنا مُّسْلِمِيْنَ تو ہم ظہیر پر سرور ایمان کے آتے تم نے ہی ہم کو عذاب میں ڈالا اَنْتُمْ صَدَقْتُمْ اس مقام الہادی ہے یعنی ہم نے تم کو ہمیں روکا تھا۔ اس آیت سے اس امر کو ثابت کیا کہ اونی درجہ کے لوگوں نے خود اپنے آپ کو ایمان سے روکا۔ بدلیل کا فرد کی یہی دینی اور اتباع کو اختیار کیا اور اس رسول کی حاجت ترک کی جس کے دعوت کی تہذیبی تہذیب سے اونی تھی۔

وَقَالَ الَّذِيْنَ اَسْتَعْجِلُوْا اِلَيْنَا اَسْتَعْجِلُوْا كَمَا يَكُنْ مِّنْكُمْ اَكْبَلُ وَالْاَقْبَلُ
 (اس کے جواب میں) تم درجہ کے لوگ ان بڑے لوگوں سے کہیں گے ہم یہ نہیں کہتے کہ تم نے ہم پر زبردستی کی تھی بلکہ تمہاری رات دن کی پر غریب تدبیروں نے روکا تھا۔ بعض علماء نے کہا کہ ان کے کفر سے مراد ہے ایمان کا قریب طول آنا

کے اس خیال کو رد کرنے کے لئے فرمایا۔
 قُلْ إِنْ رَزَقْنِي رَبِّي مِنْ فَضْلٍ لَآتِيَنَّكَ اللَّهُ بِخَيْرٍ وَأَكْثَرٍ
 روزی (دنیا میں بطور آزمائش) کشادہ کرنا چاہتا ہے کشادہ کر دیتا ہے اور (جس کی روزی بطور امتحان تنگ کرنا چاہتا ہے اس کو روزی) تنگی دیتی ہے۔ یعنی روزی کی عقلی فراخی اختیار و اعزاز کا معیار نہیں ہے دنیا امتحان کا مہر ہے اور الجوا نہیں ہے بلکہ وہ ہے کہ لوگوں کے احوال (دولت و افلاس کے لحاظ سے) مختلف ہوتے ہیں یا جو دیکھ لو صاف و خصوصیات (علمی و جسمانی) ایک جیسے ہوتے ہیں۔

وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۰﴾ لیکن اکثر لوگ (یعنی کافر) اس حقیقت کو نہیں جانتے اس لئے ان کا خیال ہو تا ہے کہ مال و لواؤ کی کثرت عزت افزائی کا موجب ہے۔

وَمَا أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ بِالْبَاقِيَةِ يُفْعَلُونَ ﴿۱۱﴾ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوبُ اِلَیْكَ اَمِنْ وَتَعَمَّلُ صَالِحًا
 اور تمہارے اموال و لواؤ اور انکی چیزیں جو وہ کہتے ہیں کہ تم کو ہمارا مقرب بنادے مگر ہاں جو ایمان لائے اور اچھے کام کرے۔

انفلس نے کہا اَللّٰهُ (یعنی تعزیر) اسم مصدر ہے۔ مطلب یہ ہے کہ تمہارا مال و لواؤ کے ساتھ تمہارے اندر ایسی خصلت نہیں ہے جو تم کو اللہ کے قرب میں پہنچا دے۔ بھی ہو سکتا ہے کہ بالیقین میں بہ زائد ہو اس صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ تم سب کے مال و لواؤ کی چیزیں جو قرب الہی میں پہنچا دے۔

اَلَا مَنِ اسْتَوٰی اسْتَوٰی مَحْضًا ﴿۱۲﴾ مطلب یہ ہو گا لیکن جو نیکو کار مومن ہو اس کا ایمان اور علم قرب الہی میں پہنچا سکتا ہے۔ حضرت ابن عباس سے کیا تفسیر منقول ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ استواء حاصل ہو اور تَعَمَّلُ جَعَلَ مَحْضًا کی کلمہ ضمیر منقول سے استواء کیا گیا ہو۔ مطلب اس طرح ہو گا کہ مال و لواؤ کسی کو اللہ کے قرب میں نہیں پہنچا سکتا مگر مومن صالح کو پہنچا دے گا جو راہِ خدا میں اپنا مال صرف کرتا ہے اور اللہ کی صحیح تربیت کرتا ہے اور اس کو نیکی کی تعلیم دیتا ہے یہ بھی ممکن ہے کہ مَنِ اسْتَوٰی وَ تَعَمَّلُ صَالِحًا سے پہلے مقابف محذوف ہو مطلب اس طرح ہو گا مگر مومن صالح کی لواؤ و مال قرب خدا میں پہنچا دے گا۔

قُلْ اُولٰٓئِكَ لَوْ فَهِمُوا اِلٰهَهُمْ حَقًّا لَّاتَّخَذُوْا سُبُوٰلًا لِّاِلٰهِهِمْ لَوْلَا اِلٰهُهُمُ الْغٰیْبُ ﴿۱۳﴾ سو ایسے لوگوں کے لئے وہ گناہ گار ہے مطلب یہ ہے کہ انہی لوگوں کی نیکیوں کا ثواب کی گناہ دیا جائے گا یا کہ نیکی کا ثواب دس گنہے سے سات سو گنہے تک اور اس سے بھی زیادہ غیر محدود ہے گا۔

بِمَا عَمِلُوْا وَهُمْ فِی الْعُرُوۡطِ اِمْلٰوۡنَ ﴿۱۴﴾ اور وہ بالاعمالوں میں امن سے رہیں گے کفر کی چیز کو اور اعمال جنہوں کے غرقیت سے مراد وہیں لوٹنے لوٹنے بالا خانے۔ غرقیت کے حلقوں جو اموریت آئی ہیں سورہ فرقان کی آیت اُولٰٓئِكَ یُتَزَوَّدُوۡنَ اَلْعُرُوۡۃَ یَسٰۤرُ سَرَّوٰۤی حَمِیۡرُہٗ فِیۡ مِیۡمَہٗ نَہۡ تَقَلُّ کَرۡوٰی ہے۔

وَالَّذِیۡنَ یَسْتَعُوۡنَ فِی الدِّیۡنِ مُعٰجِزِیۡنَ اُولٰٓئِکَ فِی الْعَذَابِ مُخَصَّوۡنَ ﴿۱۵﴾ اور جو لوگ ہماری آجروں کے حلقوں ان کے ابطال کی کو شش کر رہے ہیں نئی گہرائی کے لئے ایسے لوگ عذاب میں لائے جائیں گے۔

قُلْ اِنْ رَزَقْنِي رَبِّي مِنْ فَضْلٍ لَآتِيَنَّكَ اللَّهُ بِخَيْرٍ وَأَكْثَرٍ ﴿۱۶﴾ آپ کہہ دیجئے کہ میرا رب اپنے بندوں میں سے جس کی روزی کشادہ کرنا چاہتا ہے کشادہ کر دیتا ہے اور تنگ کرنا چاہتا ہے تو تنگ کر دیتا ہے یعنی ایک ہی شخص کی روزی بھی تنگ کر دیتا ہے بھی فراخ کر دیتا ہے اس آیت میں ایک ہی شخص کی (مختلف زمانہ میں) روزی فراخ اور تنگ کرنے کا ذکر کیا ہے اور سابق آیت میں وہ غفلتوں کے حلقوں فرمایا تھا کہ ایک کی روزی فراخ کر دیتا ہے اور دوسرے کی روزی تنگ کر دیتا ہے۔

صاحب بحر موانع نے لکھا ہے سابق آیت میں تمہارا فرد کے فرد مال کی تردید کی تھی اور اس آیت میں ان کے غل کی تردید فرمائی ہے۔

وَمَا أَفْعَدُكُمْ قِيَمَتَ شَيْءٍ فَتَحْتَ خَلْقَهُ وَهُوَ خَيْرٌ مِنَ الشَّيْءِ قِيَمَتٍ ۝
 راہ میں خرچ کرو گے تو اللہ اس کا عوض دے گا اور وہ سب سے اعلیٰ روزی دینے والا ہے۔ یعنی اللہ اس کا بدل عطا فرمائے گا دنیا میں فوراً آخرت میں جنت کے اندر پھر راہداریاں مل خرچ نہ کرنے اور کچھ ہی کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔
 خَيْرُ الشَّرَفَيْنِ کا مطلب یہ ہے کہ دوسرا کوئی اگرچہ بظاہر روزی رساں نظر آتا ہے تو حقیقت میں وہ (خدا اور) روزی رسائی کا ایک مجازی ذریعہ ہے حقیقی روزی نہیں ہے۔
 خَيْرُ الشَّرَفَيْنِ کے لفظ سے یہ دعوہ نہ کیا جائے کہ اللہ جب روزی حقیقی ہے اور دوسروں پر فقط رزق کا اطلاق مجازی ہے تو ایک ہی لفظ سے ایک ہی وقت میں حقیقی اور مجازی دونوں معنی مروہ ہو گئے جو ناجائز ہے ایسا نہیں ہے بلکہ اَلْاَرْقَيْنِ کا اطلاق عوام مجاز کے طور پر ہے۔

وَيَوْمَ تَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا لَّهُمْ يَقُولُ لِلْمَلَكِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا كَلَّمَكَ اللَّهُ بَعْدَ دُونِ ۝
 جب اللہ ان سب کو جمع کرے گا اور فرمائے گا کہ یہ سب تمہاری پوجا کرتے تھے جَبِيعًا یعنی مفرد سرداروں اور پچھلے جنت والوں کو سب کا خُلاؤ یعنی یہ کافر جو ملائکہ کو خدا کی چیزیاں قرار دیتے ہیں اور ان کی پوجا کرتے تھے۔
 ملائکہ سے یہ خطاب مشرکوں کو ذلیل کرنے اور شفاعت ملائکہ سے دایوں ہانے کے لئے کیا جائے گا (کافروں کے معبود تو اور بھی ہیں اسناد و کواکب وغیرہ) بھی وہ پوجا کرتے ہیں لیکن خصوصیت کے ساتھ ملائکہ کو خطاب اس لئے کیا جائے گا کہ خطاب کی صلاحیت انہیں میں سے پھر وہ دوسرے فرضی شرکاء سے افضل بھی ہیں نیز مبداء شرک بھی انہیں کی عبادت ہے (ملائکہ فیس اس کائنات کے تنظیم میں اور ان کا تنظیم ہونا اصل سب سے کافروں کے کفر اور مشرکوں کے شرک کا۔ شرک سمجھتے ہیں کہ میں دیا معبود اور بادشاہ خداوندی کے مقررین ہیں اس لئے بامید شفاعت ان کی پوجا کرتے ہیں۔ حرم)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَانًا ۝
 فرشتے عرض کریں گے تو پاک ہے (یعنی ہے) ہر ایک سے ہم پاک سمجھتے اور تم ہی پاک یا اقرار کرتے ہیں) اہلدار اعلق تو سمجھتے ہیں کہ ان سے۔ بلکہ یہ لوگ شیاطین کو پوجتے تھے ان میں سے اکثر لوگ انہیں کے معتقد تھے۔ یعنی ہمارے مشرکیت و عبودیت تمہاری سے ان سے ہمارا کوئی اثر نہ مولات میں ہے اس جواب سے کیا فرشتوں نے ظاہر کر دیا کہ ہم ان کی عبادت کو پسند نہیں کرتے تھے ہم اس جرم سے بیزار ہیں۔
 اَلَّذِينَ آمَنُوا سے مراد ہیں شیاطین جنہوں نے کافروں کو اقوا کر کے فرشتوں کی پوجا کو ان کی نظر میں مستحسن بنا دیا تھا۔ بعض علماء نے کہا شیاطین خود بھی بدل کر ان کے سامنے آتے تھے اور ان کے خیال میں یہ بات ڈالتے تھے کہ وہ (شیاطین) ملائکہ ہیں اس خیالی تصویر کی وہ پوجا کرتے تھے۔
 اَلَّذِينَ آمَنُوا یعنی اکثر لوگ اس سے مراد ہیں شرک یا اکثر سے مراد ہیں سب اس مطلب پر ہم ضمیر مشرکوں کی طرف راجع ہوگی۔ یعنی سب شرک۔

يَسْتَمِعُونَ جَنَاتِ كَعَقْدَةٍ (جنت پر ایمان رکھتے تھے)
 قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَتَذَكَّرُ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ
 احتیاد رکھنے کا ضرر پہنچانے کا۔

یعنی کوئی مخلوق جن ہوا انسان ملائکہ۔ دوسرے کو نہ نفع پہنچانے یعنی ثواب دینے یا شفاعت کرنے کا اختیار رکھے گا۔
 عَذَابُ دُونَِ كَيْدٍ (اس روزی) سے مارے معاملات اللہ ہی کے ہاتھ میں ہوں گے۔
 وَلَقَوْلُ لِلَّذِينَ كَلَّمُوا وَذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِمَا كَلَّمْتُمْ بِهِمَا كَلَّمْتُمْ لَكُمْ ۝
 کہیں گے کہ (اب) آگ کے عذاب کا مزہ چکھو جس کو دنیا میں تم جھوٹ قرار دیتے تھے۔

(حکم کا معنی ہے کسی چیز کو بے محل رکھنا یا بے محل استعمال کرنا) کافر عبادت کا محل بے محل کرتے ہیں (اللہ کے سوا دوسروں کی پوجا کرتے ہیں) اس لئے ان کو عالم کہہ

وَاِذَا شِئْنَا عَلَيْهِمْ اَلَيْسَ لَنَا بِجَبَّتٍ قَالُوا مَا هَذَا اِلَّا رَسُوْلٌ لَّيْسَ بَشَرًا لَّيْسَ لَكُم مِّنْ دُوْنِهِ سُلْطٰنٌ قُلُوْا لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوٰىهُمْ لَمَهْلِكْهُمْ تِلْكَ الَّذِيْ يُبْعَثُوْنَ
اور جب ان (کلمہ) کے سامنے ہماری قرآنی کلمات (رسول اللہ ﷺ کی زبان) کی عقل پر مبنی باتیں ہیں تو کہتے ہیں نہیں ہے یہ (مخلص یعنی رسول اللہ ﷺ) مگر ایک ایسا آدمی ہے جو ہم کو ان چیزوں کی پوجا سے روکنا چاہتا ہے جن کی پوجا تمہارے اسلاف کیا کرتے تھے اور یہ (قرآن) مخلص خود تراشیدہ جھوٹ ہے۔

یعنی محمد رسول اللہ ﷺ نے خود بنا کر اللہ کی طرف نسبت کر دی ہے (یہ خدا کا کلام نہیں ہے)
وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰتٰهُمْ اَلْحَقَّ لَمَّا جَاؤُوْا هٰذَا اِلَّا رَسُوْلٌ مِّمَّنْ خَلٰى بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ اٰلِهٰم مَّا كُنْتُمْ اَعْبَادُكُمْ فَرِحْتُمْ بِاَلِهٰكُمْ فَاَتٰكُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ اٰلِهٰكُمْ يُنٰذِرُكُمْ
ان کے پاس پہنچ گیا تو کافر کہتے ہیں یہ تو بس جادو ہے (جادو کے سوا کچھ نہیں ہے)
حق سے مراد ہے نبوت یا اسلام یا قرآن۔ یعنی قرآن یا امر نبوت یا اسلام جب ان کے پاس پہنچا تو بغیر سوچے اور غور کرنے کے اس کو ٹکھا اور اہادہ کہنے لگے۔ باعتبار معنی کے کافروں نے قرآن کو خود تراشیدہ جھوٹ کہا اور ان کا عقائد و اعجاز ترکیب کی وجہ سے جادو قرار دیا۔

وَمَا اٰتٰكُمْ مِنْهُم مِّنْ نَّبِيٍّ اِلَّا اَسْلَمْتُمْ اَوْ اٰتٰكُمْ مِنْهُم مِّنْ نَّبِيٍّ
اور ہم نے ان کو (یعنی کلمہ) کو آتا نہیں نہیں دی تھیں کہ انکو پڑھتے پڑھاتے ہوں اور نہ آپ سے پہلے ہم نے ان کے پاس کسی پیغمبر کو بھیجا۔

جس کتب یعنی نبی کی نہیں تھیں جن میں شرک کو صحیح قرار دیا گیا ہو۔
میں نے ان کو نبی بھیجا تھا جس نے انکو شرک کی دعوت دی اور وہ لوگ شرک پر مذہب سے ڈر لیا اور ہر شرک کے مدعی یہ گمان سے بن بیٹھے اور قرآن کو جھوٹ کہنے اور جادو قرار دینے اور نبی پر خود سامعی اور افتراء بندی کا الزام رکھنے کی اجازت ان کو کس نے دی۔ اس آیت میں شرکوں کی جہالت و سبک سری کا اظہار ہے اس سے آگے تہذیب مذہب دینے کے لئے فرمایا۔

وَكَذٰلِكَ اَلَدَّيْنِ مِّنْ عَمَلِهِنَّ
اور ان سے پہلے والوں نے بھی (پیغمبروں کی) تکذیب کی تھی۔
یعنی عاد، ثمود، قوم ابراہیم، قوم لوط، اہل مدین اور ایکہ والوں نے اپنے اپنے پیغمبروں کو جھوٹ قرار دیا تھا۔
وَمَا يَلْعَنُوْا وِعٰشَارًا مَّا اٰتٰهُمْ مِنْهُمْ
اور جو کچھ (سرو سامان طول عمر اور دولت مال) ہم نے ان گزشتہ امتوں کو دیا تھا اس کے دوسرے حصہ کو بھی یہ (کلمہ) نہیں پہنچے۔

فَلَمَّا بَاۡرَ اٰرَافُوْا
پھر انہوں نے میرے پیغمبروں کو جھوٹ قرار دیا یعنی انہوں نے جب میرے پیغمبروں کی تکذیب کی تو میرا مذہب ان پر آپہنچا اور ان کو تباہ کر دیا۔
فَلَمَّا بَاۡرَ اٰرَافُوْا
سو (کچھ لو) میرا مذہب ان پر یکساں کیا۔

تکذیب یعنی مذہب اور تباہی کی عقل میں میری بارگاہی یکساں لائی یہ سوال تو بیخودی ہے مطلب یہ ہے کہ ان کو بھی اس قسم کی تکذیب سے احتراز رکھنا چاہیے۔
پہلے کذبت سے کثرت تکذیب مراد ہے اور دوسری بار کذبتوا میں کثرت تکذیب مراد نہیں ہے بلکہ ان کا جانے کہ اول کذبت کا مفعول نہ کو نہیں ہے تکذیب مطلق اور مجمل ہے اور دوسرے کذبتوا کے بعد مفعول نہ کو ہے اور تکذیب متدیہ ہے۔ (گویا یہ اہل کے بعد تفصیل ہے۔

میں تم کو آگے آنے والے سخت عذاب سے پہلے ہی ڈار رہا ہوں۔ یہ سن کر لوہب بالآخر بیٹھ کے لئے موت آجائے کیسا اس لئے کہ ہم کو سن کیا تھا اس پر آیت ثبت پیدا اسی لہب و لب بدل ہوئی۔ متفق علیہ۔

قُلْ مَا سَأَلَكَ الْمُشْرِكُونَ أَجْرًا فَتَهْتَكُوا كَلِمَاتِي لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ (آیت) آپ کہہ دیجئے کہ (رسالت کا) جو معاوضہ میں تم سے طلب کروں وہ تمہارا ہی ہے (تم اپنے پاس رکھ لو مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے) یعنی میں تم سے کسی معاوضہ کا طلب گزار نہیں ہوں۔ بعض اہل علم نے کہا آیت کا مطلب یہ ہے کہ میں نے جو تم سے کہا ہے صَاسَا لَكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرِ الْإِلَهِ مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَهًا وَمِنْ دُونِهِ سَيَلَا لَكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْوَعْدَةُ فِي الْآخِرَةِ تو میری طلب تمہارے ہی فائدہ کے لئے ہے اور وعدہ اختیار کرنا تمہارے ہی لئے مفید ہے اور میری تمہاری قرأت ایک ہی ہے۔

میں کہتا ہوں رسول اللہ ﷺ کے قرآنہ لے علماء ظاہر و باطن میں خواہ اہل بیت میں سے ہوں یا دوسرے لوگ ہوں۔ علماء کی مودت قرب خداوندی کے حصول کا ذریعہ ہے۔

رَبِّهِمْ أَجْرًا (۱) عَلَی اللَّهِ رَبِّهِمْ (۲) میرا معاوضہ تو صرف اللہ کے ذمہ ہے۔ یعنی اگلی دنیا میں اللہ سے اجر کا خواست گزار ہوں اگر یہ خواہش نہ ہوتی تو میں یہ مشقت نہ داشت کرتا اس لئے میرا اجر تم پر لازم ہے تم ایسے عمل کرو کہ حسب وعدہ اپنی قربانی سے اللہ تم کو اجر عنایت فرمائے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا معاویہ کیا تم جانتے ہو کہ اللہ کا بیٹہ دل پر کیا حق ہے اور وہ دل کا اللہ پر کیا حق ہے۔ حضرت معاویہ نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول کو ہی پورا علم ہے۔ فرمایا وہ دل پر اللہ کا یہ حق ہے کہ اسی کی عبادت کریں کی اور اللہ کا شریک نہ کرو۔ میں اور وہ دل کا اللہ پر یہ حق ہے کہ جو شرک نہ کرنا ہو اللہ اس کو طلب نہ دے۔ متفق علیہ۔

وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا عَلَمَهُ (۱) اور وہی ہر جہ کا مشاہدہ کرنے والا ہے۔ پس ہر شخص کو اس کے اعمال اور عقیدے کے موافق بدل دے گا۔

قُلْ إِنْ أَنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا عَلَمَهُ (۲) آپ کہہ دیجئے کہ میرا رب حق (یعنی اسلام) کو (باطل یعنی کفر پر) غالب کر رہا ہے۔

یقیناً یعنی اپنے وعدہ دل میں سے جس کو چاہتا ہے منتخب کر کے اس پر حق کو نازل فرماتا ہے اور وہی بھیجتا ہے۔ یا یہ معنی ہے کہ حق کی چوٹ باطل پر لگا تا اور باطل کو پھینکا کر دیتا ہے یا یہ مطلب ہے کہ حق کو اطراف عالم میں پھیلائے گا۔ اس صورت میں یہ اسلام کو غالب کرنے کا وعدہ ہو گا۔

امام احمد کی روایت ہے کہ حضرت مقدادؓ نے بیان کیا میں نے خود رسول اللہ ﷺ فرما دے تھے۔ روئے زمین پر کوئی کفر مٹنی کا ہو یا لون (کاخیر) ایسا نہ چکا جس کے اندر اللہ تجھ کو اسلام داخل نہ کر دے خواہ عزت والے کی عزت کے ساتھ یا اہل کی ذات کے ساتھ۔ یعنی جو لوگ قبول کر لیں گے اللہ ان کو عزت والا کر دے گا۔ جو نہیں مانیں گے ان کو ذلیل کر دے گا اور ذلیل ہو کر وہ کلمہ اسلام کی مخالفت کریں گے۔

عَلَمُهُ الْغَيْبُ (۱) وہی چھپی باتوں کو خوب جانتے والا ہے۔ یعنی وہی جانتا ہے کہ کون دینی و رسالت کے لئے منتخب ہوئے کامل ہے اور وہی واقف ہے کہ اسلام کا کمال کیا ہو گا۔ اطراف عالم میں کفر کو مغلوب اور اسلام کو غالب کر دے گا۔ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ (۲) آپ کہہ دیجئے کہ حق (یعنی قرآن یا اسلام) آگیا۔

وَمَا يَنْبَغِي لِلْبَاطِلِ وَمَا يُعْبَدُ (۱) اور باطل نہ کرنے کا ہند: مرنے کا۔ یعنی باطل (شرک) فنا ہو گیا ہو یا ہو گیا اور باطل کا کوئی حصہ ایسا باقی نہیں رہا جو کسی چیز کو لے لوں خود لے کر سکے یا اعادہ کر سکے۔ دوسری آیت میں آیا ہے اَلْبَاطِلُ عَلَى الْبَاطِلِ فَبَدَّ فَذَاذَا هُوَ رَافِقُ قَدَّارِهِ (۲) کہ باطل سے مراد ابلیس ہے جو نہ کسی کی لہو اتنی تخلیق کرتا ہے نہ دوبارہ قبروں سے اٹھتا ہے۔ گہنی کا بھی یہی قول ہے۔ بعض کے نزدیک باطل سے مراد لوہب۔

جوئی نے لکھا ہے کہ کے کافر رسول اللہ ﷺ سے کہا کرتے تھے تم کمر اٹھ گئے تم نے اپنے پیادوں کا کلمہ ہب چھوڑ دیا اس پر آیت ذیل کا نزول ہوا۔

قُلْ اِنَّ ضَلٰلَتَكُمْ فَلَمَّا اٰجَلْتُمْ عَلٰی نَفْسِكُمْ فَاَنْتُمْ اٰهْتَدٰیثُ فَمَا لِلْبَغِیِّ اِلٰی رَبِّیْ

(اے محمد ﷺ) آپ کہہ دیجئے کہ اگر باطن عرض میں گمراہیوں تو میری گمراہی بھی پر وبال ہوگی اور اگر میں راہ راست پر ہوں تو یہ قرآن کی وجہ سے ہوگی جو میرے لیے رہبر ہے اس وحی کے ذریعہ سے سچا رہا ہے۔

یعنی جو دین میں نے اختیار کیا ہے اگر وہ گمراہی ہے تو گمراہی کا وبال بھی پڑے گا اور ظاہر ہے کہ میں دیونہ نہیں نہ اس سے مجھے کوئی دنیوی فائدہ حاصل ہو گا پھر گمراہی کے وبال کو میں اپنے لیے کیسے اختیار کر سکتا ہوں اور اگر یہ دین حقہ ہدایت ہے تو میری طرف سے نہیں ہے۔ (یعنی میرا ساتھ پر دانت نہیں ہے کہ اس شخص میں نے کسی سے سیکھا ہے کیونکہ کہ میرا الٰہی ہونا ظاہر ہے نہ مجھے لگتا آتا ہے نہ پڑھا (میں لکھا پڑھا نہیں ہوں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ دین خدا کا بھیجا ہوا ہے اور اللہ نے میرے پاس وحی بھیجی ہے اس لئے تم کو بھی میرے طریقہ پر چلنا چاہئے تاکہ جس طرح میں نے ہدایت پائی تم بھی ہدایت پانے ہو جائے۔ اس تفسیر پر اس آیت میں ثبوت نبوت پر استدلال ہو گا اور یہ علی دونوں شرطوں میں مقابلہ کی وجہ قرار پائے گی لیکن دونوں شرطوں میں مقابلہ کیا یہ توجہ کی ہے کہ ان ضللت فانما اضل علی نفسی کا مطلب یہ ہے کہ میری گمراہی کا وبال میرے ہی نفس پر پڑے گا کیونکہ جس شخص کے سب سے گمراہی ہوگی وہی الذلت گمراہ اور آلودہ ہوا ہے اور اگر میں ہدایت پر ہوں گا تو اللہ کی راہنمائی سے مجھے ہدایت ملے گی۔ دوسری آیت میں اسی مضمون کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔ ما اصابکم من حسنة فمن الله وما اصابکم من سيفة فمن للشکک۔

یاد رہے وہ سب کچھ سننے والا اور بہت قریب ہے۔ ہر گمراہ اور ہدایت یافتہ کے قول اور فعل کو جانتا ہے غلو کوئی کتابتاً چھوٹا ہے۔

وَلَوْ تَرَىٰ اِذْ فُتِحَتْ اَبْوَابُ السَّمَاءِ وَارْسِلَتْ فَاِیْمَنُ مِمَّا فُتِحَتْ

حیرت سے دیکھو گا جبکہ وہ گھبرائے ہوں گے پھر نقل بھاگنے کی کوئی راہ نہ ہوگی اور اس وجہ سے اس وحی سے پکڑ لے جائیں گے۔ فرعون الہی مرنے کے وقت کا گھبرائے ہوئے ہوتے ہیں۔ قدامت کا قبول سے اٹھائے جانے کے وقت کھلے ہوئے ہوں گے۔ لو شر طے جزا اخذ ہوئے ہے۔ یعنی اگر تو کافروں کے گھبرائے کا منظر دیکھو گا تو ہولناک منظر تیرے سامنے ہوگا۔ فلا قوت یعنی اللہ کی گرفت سے نکل نہ سکیں گے نہ بھاگ کر نہ قلعہ بند ہو کر نہ اپنی جان کا مالی معاوضہ دے کر

میں مکان قریب یعنی زمین کے لوہے سے پکڑ کر زمین کے اندر لے جائے جائیں گے۔ (یہ تفسیر اس وقت ہوگی جب فرعون سے مراد فرعون موت ہو۔ ترجمہ کیا موقت حساب سے پکڑ کر دوزخ کی طرف لے جائے جائیں گے۔ ضحاک نے کہا کہ رکا دن مراد ہے جب کہ کفار گھبرائے ہوئے تھے۔ اور پاس کے مکان سے عذاب دنیوی میں ان کو پکڑا گیا تھا۔ ضحاک کی یہ تشریح آئندہ جملہ سے مناسب سمجھ رہی۔ کیونکہ آگے آیا ہے۔

وَقَالُوا اِنَّمَا اُنْتِیْ

لہر وہ کہیں گے ہم اس پر یعنی رسول اللہ ﷺ ایمان لے آئے۔ اور ہر کے دن کافروں نے استناہ نہیں کا تھا جبکہ وہ حمل جب دشمنی ہو کر گرا کچھ آخری سانس باقی تھا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے اس کی دلازمی پکڑ کر کہا کہ اللہ کا شکر ہے کہ اس نے دشمن خدا کو رسوا کیا۔ یہ حمل نے کاسیری رسوائی کس طرح ہوئی تھی جس شخص کو اس کی قوم والے ہی قتل کر دیں اس کی رسوائی ہوتی ہے۔

کافر تو اس وقت استناہ کہتے ہیں جب سکران موت میں مبتلا ہوتے ہیں اور اس وقت ایمان لا لیں گے جب قبروں سے اٹھائے جانے کے بعد عذاب کو آنکھوں سے دیکھیں گے اور دوزخ کی طرف بھجے جائیں گے۔ اور (یعنی) اور جگہ سے (ایمان کا) ہاتھ اتارنے کے

وَالَّذِیْ لَیْسَ لَہٗ اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰہُ یُؤْمِنُ بِمَا یُنْزِلُ عَلَیْہِ مِنْ رَّبِّہٖ وَیُؤْمِنُ بِمَا یُنْزِلُ عَلَیْہِ مِنْ رَّبِّہٖ وَیُؤْمِنُ بِمَا یُنْزِلُ عَلَیْہِ مِنْ رَّبِّہٖ

لئے کہا ممکن ہے۔

نوش ہاتھ سے لینا مطلب کرنا چنانہ تیزی سے اٹھنا۔ کذا فی القاموس۔ مطلب یہ کہ ایمان کا حصول تو اس وقت ممکن تھا جب دنیا میں آدمی منکف تھا اور وہ مقام تکلیف بالا ایمان تو دور ہو گیا۔ اگر رہائی کا وقت اور موقع فوت ہو گیا ہو تو ایسی صورت میں رہائی ممکن نہیں ہوتی اسی مضموم کو بطور تشبیہ اس آیت میں بیان کیا گیا ہے۔
حضرت لان عباس نے فرمایا کفار دنیا کی طرف رہائی کی درخواست کریں گے لیکن دور کے مقام یعنی آخرت سے دنیا میں ان کا لوٹنا کہاں ہو سکے گا۔

وَقَدْ كَفَرَ يٰۤاَيُّهَا مَن قَبْلُہٗ
اور اس سے پہلے (دنیا میں) انہوں نے اللہ کا (یا اللہ) کے رسول ﷺ کا یا قرآن کا یا عذاب کا انکار کیا تھا۔ (تفسیر کا مرجع پہلے کلام میں ہونا ضروری ہے خواہ سرحد اس کا ذکر کیا گیا ہو یا ضمنت) اللہ کا ذکر تو صراحتاً پہلے موجود ہے اور رسول اللہ ﷺ کا ذکر آیت مابہ صاحبکم من جنۃ میں کر دیا گیا ہے اسی طرح قرآن کا ذکر آیت جاء الحق میں آیا ہے اور اخذوا کے لفظ کے اندر عذاب کا مضموم موجود ہے۔

وَيَقُولُ قَوْلًا يٰۤاَيُّهَا مَن قَبْلُہٗ
اور بے تحقیق باتیں دور ہی دور سے بانٹا کرتے تھے۔ یعنی رسول اللہ ﷺ اور آخرت کے معاملہ میں بلا تحقیق شہادت کرتے تھے جو شخص بن دیکھی چیز پر دور سے تیر چلائے اور نشان پر لگنے کا خیال کرتے تھے ایسے شخص سے ان کا فہم کو تشبیہ ہوئی ہے جو بلا تحقیق رسول اللہ ﷺ اور آخرت کے معاملہ پر رائے زنی کرتے تھے۔
مجادد نے کہا رسول اللہ ﷺ کی ذات مبارک کو انہوں نے بلا تحقیق نشانہ مار کھا تھا۔ شاعر کہتے تھے جادو گر کہتے تھے، بہت بدادور ہج کو کہتے تھے، تعلیم الغیب سے بھی مراد ہے۔ قتادہ نے کہا وہ اپنے گمان کے تیر چلاتے تھے ان کا قول تھا کہ نہ قیامت ہوگی نہ جنت نہ دوزخ۔

وَيَجْعَلُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ
اور ان میں اور ان کی مطلوب چیزوں میں آڑ کر دی جائے گی۔
مابہ شہیدوں سے مراد ہے ایمان کا نفع، دوزخ سے نجات دنیا کی طرف رہائی یا وہ تمام کالات و مشروبات وغیرہ مراد ہیں جو دنیا میں حاصل تھے اور جن کی طرف ان کی طبیعت رغبت ہوگی۔
لَمَّا قِيلَ لَآئِسِيَا عِزِّ قُرْبٰنٍ قَبْلَہٗ اَلَمْ تَكُنْ لَآئِسِيَا عِزِّ شَيْخٍ عَالِيَةٍ
جیسا کہ ان کے ہم مشرب لوگوں کے ساتھ کیا جائے گا جو ان سے پہلے تھے کیوں کہ یہ سیدھے شک میں پڑے ہوئے تھے جس نے ان کو تردد میں ڈال دیا تھا۔

انشیاع، یعنی اقوام گزشتہ کے ان جیسے کافر۔
فی شک یعنی قیامت اور نزول عذاب کے متعلق وہ شک میں پڑے ہوئے تھے۔
مریب شک پیدا کرنے والا شک والہ۔
مریب شک کی مفت ہے جو مبالغہ کے طور پر ذکر کی گئی ہے۔
الحمد للہ

سورہ السہا کی تفسیر ۲۰ محرم ۱۲۰۵ھ کو ختم ہوئی اس کے بعد انشاء اللہ سورہ ملائکہ (۱۰۱) کی تفسیر آئے گی۔ و صلی اللہ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔

بعونہ تعالیٰ

تفسیر منطری سورہ سبکات ترجمہ مع اضافات تشریحی۔ ۳۱ ذی الحجہ ۱۴۳۹ھ کو ختم ہوا۔
فالحمد للہ من قبل و من بعد و هو الموفق و المعین

مَا يَنْتَعِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا تُنْسَبُ إِلَيْهَا قَوْلًا مُؤَسِّلًا لَكُمْ مِنْ تَعْبَادِي
 وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ①
 جس کو بند کر دے سو اس کی بندش کے بعد کوئی اس کو جہادی کرنے والا نہیں اور
 کرنے والا نہیں اور

وہی غالب حکمت والا ہے۔
 بَفْتَحْ۔ فتح کا معنی ہے کھولنا۔ مجازاً امر لو ہے عطا کرنا۔ سبب کا اطلاق مسبب پر کیا گیا ہے۔ یعنی جو رحمت اللہ عطا فرمائے۔
 رحمت دہندی ہو جیسے بارش، رزق، امن، صحت، عزت، حکومت، مال، اولاد وغیرہ یا دینی جو جیسے ایمان، علم،
 دین، نبوت، نیکیوں کی توفیق وغیرہ میں رَحْمَةً میں لغز رحمت ہر قسم کی رحمت کو شامل ہے۔
 فَلَا تُنْسَبُ إِلَيْهَا کوئی اس کو روک دینے والا نہیں۔ بند کرنے سے مراد بے روک دینا۔

وَمَا يُنْسَبُ إِلَيْهَا جس کو بند کر دے۔
 فَلَا تُنْسَبُ إِلَيْهَا تو اس کو کوئی جہادی کرنے والا یعنی بندش دور کرنے والا نہیں۔ لہٰذا ہی رحمت کی طرف، اسی
 سے اور لہٰذا ہی غیر تائیسیک کی طرف لوٹ رہی ہے اور تائیسیک میں لفظ مطلق ہے رحمت کو بھی شامل ہے اور غضب
 کو بھی۔ اس ترتیب میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ کی رحمت اس کے غضب پر غالب ہے۔ العزیز یعنی اللہ جو کچھ چاہے اس
 پر قادر ہے کوئی اس کی قدرت کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ اَلْحَكِيمُ وہ حکمت والا ہے یعنی ہر کام میں مصلحت کے ساتھ کرتا ہے۔
 لیکن میں نے صبیحین میں بیان کیا ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ ہر نماز کے بعد یہ دعا کرتے
 تھے۔ لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لا الہ الا اللہ وحده وهو علی کل شیء قدیر لا مانع لما أعطی ولا
 معطى لما منع ولا ینقض ذا الجد سنک الجدل۔

آیت مذکورہ میں جب اللہ نے بیان فرمایا کہ وہی تمام چیزوں کا خالق ہے اور جیسا چاہتا ہے کرتا ہے تو آئندہ آیت میں
 اپنی عطا کردہ نعمتوں کا شکر ادا کرنے کا حکم دیا اور فرمایا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
 نعمتوں کو جو تم پر کی ہیں۔ اللہ نے تم کو حرم کا ہاشدہ بھلا کہ جرم کی وجہ سے کوئی تم کو موت نہیں سکھائی تھی نہ تمہارے لئے
 زمین کا فرش، بجلیا، آسمان کی بھت بغیر ستوں کے قائم کی۔ تم کو عدم سے وجود میں لایا، رزق کے دروازے تمہارے لئے کھول
 دیئے جن کو کوئی بند نہیں کر سکتا تو پھر

هَلْ مِنْ خَالِكٍ غَيْرِ اللَّهِ رَبِّكُمْ فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ وَأَلْبَسُوهُمْ
 تمہارا کوئی پیدا کرنے والا ہے جو آسمان و زمین سے تم کو رزق دیتا ہو۔ یعنی آسمان سے بارش کر جاہ اور زمین سے سبزہ لگا رہا ہو۔
 استلھام انہی ہے یعنی اللہ کے سوا تمہارا کوئی خالق و رزق نہیں ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ②
 اس کے سوا کوئی معبود نہیں سو (شرک کر کے) تم کہاں لگے

جانتے ہو۔
 یعنی جب تم کو امتزاج ہے کہ اللہ کے سوا کوئی خالق و رزق نہیں تو پھر کس وجہ سے توحید سے لوٹ کر شرک کی طرف۔

جانتے ہو۔

كَانَ لِكُلِّ بَلَدٍ مَقَدَّرٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 اور اگر یہ لوگ آپ کی تکذیب کر رہے ہیں

تو آپ صبر کریں کیونکہ آپ سے پہلے بھی خوشی کی تکذیب (ان کی کافراستوں کی طرف سے) کی جا چکی ہے۔

یعنی اگر توحید، قیامت اور پند اب کے مسائل میں یہ لوگ آپ کو مجھو کر لادیتے ہیں تو آپ دوسرے خوشیوں پر اپنے
 آپ کو قیاس کر لیں اور صبر و محسن نہ ہوں ان کو بھی ان کی استوں نے مجھو کر لادیا تھا۔

دُشمن کی تحریک حقیقت و کثرت کو ظاہر کر رہی ہے یعنی بڑی محنت والے طویل عرصہ میں رکھنے والے لوگوں کو اعزاز کثیر
 دینے والوں کا بھی یہی حال تھا ان کو بھی کفار کی تخریب کا سامنا کرنا پڑا تھا۔
 اور اللہ کی طرف تمام امور لوٹے جائیں گے۔ وہی آپ کے صبر کا بدلہ

بصورت نصرت و ثواب عطا فرمائے گا اور وہی ان کافروں کی تخریب کی سزا اور انوں جہان میں بصورت عذاب دے گا۔
 اے لوگو! قیامت اور معاوضہ اعمال کا اللہ کا کیا ہو اور وہ
 حق ہے۔ یعنی اس کے خلاف ہونے کا احتمال بھی نہیں ہے۔
 سوام کو یہ دینی زندگی فریب خورد و نہ بلا ہے۔ یعنی آخرت کی طلب دینی

سے بہ دینی ہے اور وہ مشاغل غافل نہ بنا دیں۔
 اور اللہ کے متعلق شیطان تم کو دھوکے میں نہ ڈال دے یعنی اللہ نے
 اپنے حکم کی وجہ سے جو تم کو دھکیل دے رکھی ہے اس ڈھکیل کے سبب شیطان تم کو عذاب آخرت فراموش نہ کر دے اور پھر وہ
 گناہوں پر جسے رہنے کے شیطانی اغواء کی وجہ سے تم کو مغفرت کا یقین نہ ہو جائے اگرچہ معاصی پر اسرار کے باوجود مغفرت
 ممکن ہے (لیکن جتنی نہیں ہے) تو ایسا یہ ہے جیسے زہر کھانا اور تریاق (کی تاثیر) کی امید نہ کرنا۔
 بلاشبہ شیطان تمہارا دشمن ہے تم سے اس کی عدولت پر ناپی لور اور ابرہہ علی آری

ہے۔
 اے تم! تم اس کو اپنا دشمن ہی یقین کرو۔ اپنے تمام احوال میں اس کی دوس سے
 بچتے ہو اس کا کلمہ انوار اس کی مرضی کے خلاف محض اللہ کی اطاعت کرو۔ محبت کا تقاضا ہے کہ محبوب جس کام کو پسند کرے وہی
 کیا جائے تاکہ اس کی مرضا نہ ہی حاصل ہو اور دشمنی کا تقاضا ہے کہ جو کام دشمن کو پسند ہو وہ نہ کیا جائے اور اس کو فخر کی آگ میں
 جلایا جائے۔

اِنَّمَا يَنْتَظِرُ عَوْدَكُمْ إِلَيْكُمُ الْمَوْلَانُ صَدْحَابُ التَّوْبَةِ
 کرنے والے آدمیوں کو گواہ، اتباع خواہشات اور دنیا کی طرف میان رکھنے کی کوشش دیتا ہے تاکہ وہ وہاں جتنی ہو جائیں۔ یعنی
 اس کی عدولت کا ثبوت یہ ہے کہ انہوں کو جتنی بھلائی اس کا مقصود ہے۔
 اَلَّذِينَ كَفَرُوا أَصْحَابُ الشَّيْطَانِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ ذُلًّا مُّغْفِرًا
 جنہوں نے کفر کا انکار کیا اور شیطان کی عیرونی لیان کے لئے شدید عذاب

سے اور جنہوں نے اللہ کو کہا اور ایک کام کے لئے اور شیطان کی اطاعت کی ان کے لئے مغفرت اور بڑا ثواب ہے۔
 اَلَّذِينَ آمَنُوا وَتَابُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا وَابْتَغُوا الْوَسِيلَةَ يَرْجُونَ أَمْرًا مِنَ اللَّهِ فَاللَّهُ يَرْجُوا أَمْرًا
 کیا ایسا شخص جس کو اس کا مکمل بدلہ اچھا کر کے دکھایا گیا ہو پھر وہ اس کو اچھا سمجھے لگا ہو اور ایسا شخص جو
 برے کو برا سمجھتا ہو۔ یعنی کافروں کو منبر اور برے ہو سکتے ہیں یا سوائے اللہ جس کو چاہتا ہے مگر اور کہتا ہے اور جس کو چاہتا ہے ہدایت یاب
 کر دیتا ہے۔

فَرَأَاهُ حَسَنًا وَرُحِيمًا کے مضمون کی تاکید ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ نے جس کو بے حد چھوڑ دیا اس کا وہم پر پور
 نہایت تصانی معطل پر غالب آگئے ہوں مگر وہ اسے میں اختلال پیدا ہو گیا ہو۔ شیطان نے اس کا ذہنی انوار کر لیا اور وہ اچھے کو برا اور
 باطل کو حق سمجھنے لگا اور کیا ایسا آدمی اس شخص کی طرح ہو سکتا ہے۔ جس کو شیطان فریب نہ دے گا اور شیطان کو اس کے پاس
 آنے کا راستہ ہی نہ ملا ہو اللہ نے اس کو ہدایت یاب کر دیا اور وہ حق کو باطل سے الگ کرنے کی سوجھ بوجھ رکھتا ہو۔ اچھے اعمال کو اچھا
 اور برے اعمال کو برا جانتا ہو۔

قَالَ اللَّهُ مِمَّنْ فِي عَذَابٍ ۚ لَقَدْ أَهْلَكَ مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ ۚ
 خیال نہ رکھیں کہ ہر شخص کو آپ ہدایت کر سکیں گے اور جس کی مدد اللہ کی طرف سے نہ کی گئی ہو اور جس کو اللہ نے ہدایت کر دی ہو دونوں برابر ہو جائیں گے۔ ایسا ہرگز نہ ہو گا کیونکہ اللہ ہی جس کو چاہتا ہے مگر اور کہ ہے اور جس کو چاہتا ہے ہدایت یاب کرتا ہے (آپ کے قبضہ میں مگر اور ہدایت یافتہ علاقہ نہیں ہے۔ مترجم)

وَلَا تَلْمِزْهُمْ عَظِيمًا ۚ
 سوائے ہر افسوس کر کے کہیں آپ کی جان نہ باقی رہے۔

مترجم مفعول ہے۔ یعنی افسوس کرنے کی وجہ سے کہیں آپ کی جان نہ باقی رہے۔ حَسْرَتِ اید۔ حسرت کی جمع ہے۔ جمع کا صیغہ یا اس لئے استعمال کیا کہ مگر لوگ افسوس کے احوال پر رسول اللہ ﷺ کو بکھڑے افسوس ہونا چاہیے وہ ہے کہ ان کی بد اعمالیاں بہت کثرت سے تھیں جو افسوس کی (الگ الگ) متقاضی تھیں۔ بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت امین عیسیٰ نے فرمایا ہے آیت ابو جہل اور دوسرے مشرکین مکہ کے بارے میں نازل ہوئی۔

جو پھر نے بوساطت شہاک حضرت امین عیسیٰ کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول اس وقت ہوا جب رسول اللہ ﷺ نے دعا کی تھی اے اللہ اپنے دین کو محمد بن خطاب ابو جہل بن واثم کے ایمان سے لے کر عطا فرما پتا تو اللہ نے حضرت عمر کو ایمان کی توفیق عطا نہ کر دی اور ابو جہل کو مگر اور پھر وہ ایمان ہی دونوں کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔

سعد بن جبہ نے کہا یہ آیت اللہ بدعت اور بدستور ہو لو اوس کے حق میں نازل ہوئی۔ قتادہ نے کہا انیس میں سے غدار ہیں کا گروہ تھا جو مسلمانوں کا خون بہا اور مال کو غنا حلال سمجھتے تھے دوسرے اہل کبائر میں شامل تھیں جن کیونکہ وہ کبیرہ کناہوں کو حلال نہیں سمجھتے بلکہ ان کو کبیرہ و گناہی جانتے ہیں اگرچہ مولا کبائر کے مرتکب ہوتے ہیں۔

إِنَّ اللَّهَ قَلِيلٌ لِّهٖمَا يَتَصَلَّعُونَ ﴿٦٠﴾
 اللہ کو ان کے سب کچھوں کی بلا شک و شبہ خبر ہے۔ یعنی ان کے اعمال کی ضرر و ہزاوے۔

وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثَرَّ بِهَا فَغُطَّتْ أَرْضُ أَمْلَا فَتُصْبِحُ بِهَا عَلَا ۚ
 اور اللہ ہی تو ہے جو ہواؤں کو بھیجتا ہے پھر

ہوا انیس ہواؤں کو اٹھاتی ہیں پھر ہم بادل کو مردہ (یعنی خشک) قطرہ زمین کی طرف چلاتے ہیں پھر اس کے پانی اے مردہ زمین کو مرے پیچھے (یعنی خشک ہو جانے کے بعد زندہ کر دیتے ہیں) (یعنی سرسبز کر دیتے ہیں) اسی طرح ہر گامرواں کا قبروں سے اٹھنا مطلب یہ ہے کہ جس طرح ہواؤں کے ذریعہ سے ہواؤں کو اٹھا کر اور پھر پانی پر سا کر اللہ مردہ زمین کو زندہ کر دیتا ہے اسی طرح قیامت کے دن تم کو زندہ کر کے اٹھائے گا۔

فَتُصْبِحُ بِهَا عَلَا ۚ
 مستحضر ہو جائے۔ فَاحْيِنَا کہ پھر بارش سے ہم نے زندہ کر دیا۔ چوکی خمیر پانی کی طرف رات ہے کیونکہ سحاب سے بارش کا مضمون سمجھ لیا جاتا ہے بالظہار سحاب کی طرف خمیر رات ہے کیونکہ زمین کی کاسب پانی ہے لہذا پانی کا سبب بادل ہے۔ زمین کو زندہ کرنے سے مراد ہے سرسبز کر دینا اور زمین کی موت سے مراد ہے زمین پر خاک لانا اور ہر پانی کا سبب جادہ کدلیک۔ یعنی جس طرح سبزی کے سواکھ جانے کے بعد اللہ اس کو زندہ کر دیتا ہے اسی طرح تمہاری دوبارہ زندہ کی ہوگی اور قبروں سے زندہ کر کے اٹھائے جاؤ گے کیونکہ دائرہ قدرت سے دونوں میں سے کوئی بھی خارج نہیں۔ سبزی کی مدد نیکی کا اور ضرر و مفلک ہے لیکن مادہ کے اختلاف کو زندہ کی میں کوئی دخل نہیں ہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ اس آیت میں عطا نہ کی کی کیفیت میں خمیر دی گئی ہے کیونکہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت سے مسلم نے ایک حدیث نقل کی ہے جس میں بحث کی کیفیت ان اللہ کے ساتھ بیان کی گئی ہے پھر اللہ ایک بارش جنم

کی طرح جیسے گا جس کی وجہ سے اجسام اٹکیں گے۔ اللہ ہیٹ۔

ابو اسحاق نے العنکبوت میں وجہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ بخیر مستحور (آنحضرت) کی ابتداء اللہ کے علم میں ہوئی اور اس کا آخر کار اللہ کے کراہ میں ہو گا اس کے اندر مادہ منویہ کی طرح گلا جاتی ہو جس کو رب اللہ اور لوفہ (زمین) کے درمیان (کے درمیان) اللہ پر سائے گا جس سے لوگ اس طرح اٹکیں گے جس طرح سیلابی مٹی میں سینہ والا ہے پھر اللہ مومنوں کی رہ چوں کو جنت سے لاکر اور کافروں کی رعوں کو دروغ سے لاکر کھینچ کرے گا تاکہ ان کو مورد قتل عطا فرمائے اسراہیل بحکم خدا موصوفہ ہو چکیں گے جس سے ہر روح اپنے بدن میں داخل ہو جائے گی۔ اللہ ہیٹ۔

شیخین نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دونوں بار صور پھونکتے کے درمیان چالیس (۴۰) فاصلہ ہو گا۔ حاضرین نے حضرت ابو ہریرہ سے دریافت کیا کیا چالیس دن کا فاصلہ ہو گا؟ حضرت ابو ہریرہ نے کہا مجھے اس سے انکار ہے۔ لوگوں نے کہا تو کیا چالیس ماہ کا فاصلہ ہو گا۔ حضرت ابو ہریرہ نے جواب دیا مجھے اس کو ماننے سے بھی انکار ہے۔ لوگوں نے کہا تو کیا چالیس سال مراد ہیں۔

ابو ہریرہ نے کہا میں یہ بھی نہیں جانتا (یعنی رسول اللہ ﷺ نے چالیس کا لفظ فرمایا تعین نہیں کی اس لئے میں بھی کوئی تعین نہیں کر سکتا) پھر اللہ آسمان سے پانی برسائے گا جس سے لوگ اس طرح اٹکیں گے جیسے سبزی اگتی ہے۔ سوائے ایک جڑی کے انسان کے جسم کا ہر حصہ گل جاتا ہے وہ جڑی دم گزے کی ہے (یہ نہیں سمجھ سکتا)۔ قیامت کے دن سارا جسم جوڑا جائے گا۔ ابن مبارک نے سلیمان کی روایت سے بیان کیا کہ قبروں سے اٹھائے جانے سے پہلے چالیس روز کاڑھے پانی کی بدش ہو گی۔

ابن ابی حاتم نے حضرت امین عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ دونوں صوروں کے درمیان عرش کی جڑ سے پانی کی ایک واہی جاری ہو جائے گی دونوں صوروں کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہو گا۔ اس پانی سے انسانوں اور پرندوں اور چوپایوں کا گناہ اجسم آگ آئے گا۔ دنیا میں اگر کوئی امن کو پہچانتا ہو گا اور اس وقت وہ امن کی طرف سے گزرے گا تو فوراً امانت کرے گا پھر رعوں کو چھوڑا جائے گا اور وہ آکر اپنے اپنے جسموں سے جڑ جائیں گی۔

جو شخص عزت حاصل کرنا چاہتا ہے تو (دینا اور عزت میں) ساری عزت اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے۔

فرمانے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا جو شخص جانتا چاہتا ہے کہ عزت کس کے لئے ہے۔ تو وہ سمجھ لے کہ تمام عزت اللہ کے لئے ہے۔ بلا ہر آیت کا مطلب یہ ہے کہ جو اپنے لئے عزت کا خواست کرے تو اللہ کی بارگاہ سے اس کو عزت طلب کرنی چاہیے اسی کی فرمائش بددلی کر کے عزت حاصل کرے کیونکہ ساری عزت کا حائق و مالک اللہ ہی ہے جس کو چاہے عطا کرے۔

کافروں کی ہوجا کر کے عزت کے خواستگار تھے اللہ نے کافروں کے متعلق فرمایا ہے وَأَنذِرُوا أَنذَرُوا دُونِ اللَّهِ إِلَهًا لَّيْسَ لَهُ شَيْءٌ مِّنْ عِزِّهِمْ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ عِزًّا شَيْءٌ

اور منافق کافروں کی نظر میں معزز بننا چاہتے تھے اللہ نے منافقوں کے متعلق فرمایا أَلَيْسَ لَهُمْ عِزَّةٌ فَلَا أَلَيْسَ لَهُمْ عِزَّةٌ لِّئَلَّا يَحْبِطُوا

آیت مذکورہ میں دونوں کے خیال کی تردید کر دی گئی۔ آگے فرمایا کہ عزت کے حصول کا ذریعہ صرف توحید اور نیک عمل ہے۔

اللہ ہی کی طرف چڑھتے ہیں پاک کلمات۔ پاک کلمات سے مراد ہیں،

إِلَهِكَ يَعْزُبُ عَنَّا الْفُكُورُ الظُّلُمَاتِ سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله وبارك الله وغيره۔

چاہنے سے مجازاً مراد ہے قبول ہونا۔ قنارہ کا یہی قول روایت میں آیا ہے۔ یا کلمات کے چاہنے سے مراد ہے ان فرشتوں کا عرض کی طرف چڑھنا جو ان پاک کلمات کو لکھ کر لے جاتے ہیں۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا جو شخص پانچ کلمات سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر و شبارک اللہ کہتا ہے۔ کوئی ایک فرشتہ ان کو فوراً لے کر اپنے پاؤں کے نیچے چھپا کر لوہ چڑھ جاتا ہے اور ملا لکھ کر جس جماعت کی طرف سے گزرتا ہے وہ ملا لکھ کر ان کلمات کے قائل کے لئے دعاء مغفرت کرتے ہیں۔ آخر رب العالمین کی بارگاہ میں ان کلمات کو وہ فرشتہ پیش کر دیتا ہے اس کی تصدیق اللہ کی کتاب کی اس آیت سے ہوتی ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے الرَّبُّ یُضَاعِدُ الْکَلِمَۃَ النَّصِیۡۃَ۔

رواد فیغوی والی کم غیرہ، نقلی اور ابن مسعودؓ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے اس حدیث کو مرثیہ بیان کیا ہے۔

اور اجماعاً اس (ابن مسعودؓ) کو پہنچا جاتا ہے۔

وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ یَرْفَعُهُ۔
عربی اور مقاتل کے نزدیک ترفع کی ضمیر فاعل النکلیم کی طرف راجع ہے اور ترفع یعنی ضمیر مفعول اعلیٰ کی طرف لوت رہی ہے مطلب یہ ہے کہ (کلمات توحید و حمید و حمید) عمل صالح کو مقبول بنا دیتے ہیں یعنی ایک تک عمل صالح کی مدد توحید پر نہ ہو قائل قبول نہیں ہوتا۔

سفیان بن عیینہ کے نزدیک ترفع کی ضمیر فاعل اللہ کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہے کہ عمل صالح یعنی اس عمل کو جو خاص اللہ کے لئے کیا جائے جس کے اندر کسی شرت ملے اور وہ کلمات کی آمیزش نہ ہو اللہ لوہ اٹھاتا یعنی قبول فرماتا ہے غلو ص نیت افعال کے مقبول ہونے کا وہ ہے۔

(عام اہل تفسیر کے نزدیک) بغیر فعل کی ضمیر عمل صالح کی طرف راجع ہے اور ضمیر منصوب مفعول ہے اور النکلیم کی طرف لوت رہی ہے یعنی افعال صالحہ، کلمات طیبہ کو مقبول بنا دیتے ہیں۔ النکلیم کا لفظ مغفرت ہے معنی تمسک ہے جس مراد ہے اسی وجہ سے النکلیمہ کی جگہ النکلیب فرمایا۔ یاوں کہا جائے کہ النکلیم النکلیب بعض کلمات طیبہ یعنی صرف وہ کلمات جن کی بناء غلو ص نیت پر ہو۔ حضرت ابن عباسؓ، سعید بن جبیرؓ، حسن، عکرمہ اور اکثر اہل تفسیر کا یہی قول ہے مطلب وہی ہے جو عام اہل تفسیر نے بیان کیا ہے۔

حسن اور قتادہ نے کہا النکلیم النکلیب اللہ کا ذکر اور عمل صالح اور فریضہ جو اللہ کا ذکر کرے اور فرض اولاد کرے اس کا ذکر کر دیا جاتا ہے۔ ایمان کر دہ کرنے سے نہیں ملتا (دل پر) جلوہ چاشی کا نام ایمان ہے بلکہ ایمان وہ ہے جو دل میں بنانا ہو اور افعال صالحہ اس کی تصدیق کر دے ہو جس کا قول تو اجماعاً ہو اور عمل صالح نہ ہو اللہ اس کے قول کو اس کے منہ پر مار دیتا ہے اور جس کا قول بھی اجماعاً ہو اور عمل بھی صالح ہو اللہ اس کو قبول فرماتا ہے اس کا قول عمل کو مقبول بنا دیتا ہے یہی مطلب ہے آیت لَیْسَ بِکَلِمَۃٍ النّٰکِلِیْمِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِیْنَ یَرْفَعُوْہُ۔

حدیث مبارک میں آیا ہے کہ بغیر عمل کے اللہ قول کو قبول نہیں فرماتا اور (قول و عمل کے ساتھ غلو ص نیت بھی ضروری ہے) صرف قول عمل بھی بغیر نیت کے مقبول نہیں۔

میں لکھتا ہوں آیت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ بغیر عمل کے ایمان ناقابل اعتبار اور بے کار ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد مبارک ہے کہ جس نے اس بات کی شہادت دی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہی تمام معبود سے اس کا کوئی شریک نہیں اور محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں اور میں اللہ کے بندے اور رسول اور اللہ کی بندگی کے لئے اور کھتا اللہ تجھے جو اللہ نے مریم کی طرف القا کیا تھا اور اللہ کی طرف سے روح تجھے اور اس بات کی بھی شہادت دی کہ جنت حق ہے اور دوزخ حق ہے تو اللہ اس کو جنت میں داخل فرما دے گا اس کے عمل کچھ بھی ہوں۔ رواد الشیخان فی الصحیحین من مبارک مکن السامت۔

بلکہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ کلمات طیبہ اللہ کی طرف چڑھتے ہیں بارگاہ الہی میں قبول کئے جاتے ہیں اب اگر کن کے ساتھ افعال صالحہ بھی ہوں تو کلمات کی شان اور لوہائی ہو جاتی ہے اور ثواب بڑھ جاتا ہے۔

اگر وہ چاہے تم سب کو فنا کر دے اور ایک نئی مخلوق پیدا کر دے اور یہ بات اللہ کے لئے کچھ مشکل نہیں ہے۔
بِحَقِّیْ خَلِّیْکَ بِیْدَیْہِ یعنی ایک اور مخلوق جو تمہاری جگہ آباد ہو اور تم سے زیادہ اطاعت گزار ہو یا ایک نیا عالم جس سے تم
یواقف ہو۔

وَلَا تَنْتَرُکُوا ذِمَّتَہُمْ اَشْخَرِیْہِ اور کوئی دوسرے کا (گناہ کا) بوجھ (اپنے بوجھ) نہیں اٹھائے گا۔
یعنی کوئی گناہگار آدمی دوسرے شخص کے گناہ کا بوجھ برداشت نہیں کرے گا۔

ایک شبہ

ایک آیت ہے وَتُخْلِصُنَّ اَنْفُسَکُمْ وَ اَنْفَالَہُمْ مِّنْ اَنْفَالِکُمْ اور اپنے بارگناہ اٹھائیں گے اور اپنے بوجھ سے اور بوجھ بھی
اٹھائیں گے۔ اس سے ثابت ہو کہ لوگ اپنا بارگناہ اٹھائیں گے اور دوسروں کے گناہ بھی ان پر ادا نہ جائیں گے۔
ازالہ :- یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں جو خود بھی گناہگار ہیں اور دوسروں کو گمراہ کرنے والے بھی ہیں ان لوگوں پر
اپنے گمراہی کے بارگناہ بھی ہے گا اور دوسروں کے گمراہ کرنے کا بھی۔ گمراہ کرنے کا بارگناہ بھی نہیں کا ہو گا۔
(یہ مطلب نہیں کہ گمراہ کرنے والے ان لوگوں کا بارگناہ اپنے بوجھ پر اٹھائیں گے جو ان کے گمراہ کرنے سے گمراہ ہوئے
اور ان کو گناہ کے بوجھ سے آزاد کر دیں گے)

مسلم نے حضرت ابو موسیٰ کی روایت سے مرفوعاً بیان کیا ہے کہ قیامت کے دن کچھ مسلمان ہماروں کے برابر گناہ لے کر
آئیں گے۔ اللہ ان کے گناہوں کو بخش دے گا اور ان کے گناہ یہ دوسرے نصاریٰ پر ڈال دے گا۔

دوسری روایت میں آیا ہے جب قیامت کا دن ہو گا تو اللہ ہر مسلمان کے سامنے ایک بیوی یا بیہ ساری کو لائے گا اور فرمائے
گا یہ دوزخ کے لئے تیرا بدلہ ہے (یعنی تیری جگہ دوزخ میں اس کو بھیجا جا رہا ہے)۔

طبرانی اور حاکم نے نول الذکر حدیث بیان کی ہے اور ابن ماجہ و طبرانی نے مؤخر الذکر حدیث نقل کی ہے۔
ابن ماجہ اور بیہقی نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے قیامت کا دن ہو گا تو ہر مسلم کے سامنے ایک مشرک کو لایا
جائے گا اور اس سے کہا جائے گا یہ دوزخ سے بچنے کے لئے تیرا معاوضہ ہے۔

میرے نزدیک ان احادیث کا مطلب یہ ہے کہ امت اسلامیہ سے کافروں نے بعض گناہوں کی بنیاد ڈالی، خود بھی ان
گناہوں کا ارتکاب کیا اور گناہ کرنے کا ایک طریقہ بھی ایجاد کر دیا آئندہ اقوام و افراد نے ان کی پیروی کی اور ان کے نقش قدم پر
چلے گئے۔ مسلمان بھی ان میں سے بعض گناہوں میں آلودہ ہو گئے لیکن اللہ ان کی مغفرت فرمائے گا۔ مسلمانوں پر یہ اللہ کی
سربانی ہو گی جس گناہ کی بنیاد ڈالنے اور طریقہ ایجاد کرنے والوں کو دوزخ اعداب ہو گا۔ خود گناہ کرنے کا اور گناہ کا طریقہ جاری
کرنے کا۔

وَرَأٰی کَثٰیْرًا مِّنْہُمْ یَسْعٰوْنَ فِیْ سُبُلٍ مُّکْتَبٰتٍ وَّ یَسْعٰوْنَ فِیْ سُبُلٍ مُّکْتَبٰتٍ وَّ یَسْعٰوْنَ فِیْ سُبُلٍ مُّکْتَبٰتٍ

اور اگر کوئی بوجھ سے لادھا ہوا شخص (یعنی گناہگار) کسی کو اپنا بوجھ اٹھانے کے لئے بلائے گا تو (اس کا) کچھ بھی بوجھ نہیں
اٹھایا جائے گا خواہ وہ قرأت کر رہا ہو۔

مُسْتَعْلٰی یعنی اس شخص پر گناہوں کا بوجھ لادھ دیا گیا ہو مگر وہ یہ ہے اگر کوئی گناہگار کسی کو اپنا بارگناہ اٹھانے کے لئے بلائے
گا۔

لَا یُخْلِسُ وَتَہْمُ یعنی گناہگار کے بارگناہ کا کوئی حصہ دوسرا آدمی اپنے بوجھ پر نہیں اٹھائے گا مطلب یہ کہ نہ کسی
دوسرے کا بوجھ اس پر ڈالا جائے گا نہ اس کا بوجھ دوسرے پر ڈالا جائے گا۔

وَلَوْ کَانَ ذَا ظُرْمٰی خواہ جس کو بوجھ اٹھانے کے لئے بلایا گیا ہو وہ بلانے والے کا قراہت کر رہا ہو۔ بخوبی نے لکھا ہے کہ
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا باپ بچے کو پکڑیں گے اور کہیں گے بیٹے ہمارے گناہ تو اٹھالے۔ چنانچہ اب سے گناہ میں برداشت

کی حالت میں میرے عمل کی بارگاہی کافی ہے۔

إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ لَا يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ
بے دیکھے اپنے رب سے ڈرتے ہیں۔

انہیں نے کہا مطلب یہ ہے کہ آپ ڈراتے سے انہی لوگوں کو فائدہ پہنچا سکتے ہیں جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں مگر وہ بے
کہ خوف اگرچہ عام ہے ہر شخص کو آپ عذاب سے ڈراتے ہیں لیکن اس خوف کا فائدہ صرف اہل خشیت کو پہنچتا ہے اس لئے
حقیقت میں آپ رب سے بے خوف رکھنے والوں کو ہی ڈراتے ہیں۔

بِالْغَيْبِ۔ یعنی آپ کے عذاب سے ڈرتے ہیں لیکن حالت میں کہ عذاب ان کے سامنے نہیں ہے۔ یا تمہاری حالت
میں ڈرتے ہیں جب سب لوگوں سے وہ غائب ہوتے ہیں۔

وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ اِنَّ اِلٰهَكَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ
اور نماز کی کیا بندی کرتے ہیں۔
یعنی جو لوگ اللہ کے خوف سے تمام گناہوں سے پرہیز رکھتے اور قرآن کو پڑھتے ہیں انہیں کو آپ کے خوف دلانے
کا فائدہ پہنچے گا۔

وَمَنْ تَدْعُ فَإِنَّمَا يَدْعُ بِنَفْسِهِ ۚ قُلِ اِلٰهُهُ الْوَاحِدُ
اپنے لئے پاک ہوتا ہے اور اللہ کی طرف لوٹ کر جانا ہے پاک ہونے سے مراد ہے گناہوں سے پاک ہونا۔

وَمَا يَشْعُرُ بِالْآخِرَةِ ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ بِالْآخِرَةِ ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ
اور اندھا اور آنکھوں والا برابر نہیں اور نہ تارکیاں اور درویشی
یَسْتَعِی الْآخِرَةَ ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ بِالْآخِرَةِ ۚ

اور نہ چھاؤں اور نہ صوب اور نہ دے اور مردے برابر نہیں ہو سکتے۔

الْآخِرَةُ رُحْمًا ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ بِالْآخِرَةِ ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ
الْآخِرَةُ دیکھنے والا یعنی مومن یا جاننے والا۔

الْآخِرَةُ رُحْمًا ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ بِالْآخِرَةِ ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ
الْآخِرَةُ رُحْمًا ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ بِالْآخِرَةِ ۚ

الْآخِرَةُ رُحْمًا ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ بِالْآخِرَةِ ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ
الْآخِرَةُ رُحْمًا ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ بِالْآخِرَةِ ۚ

وَمَا يَشْعُرُ بِالْآخِرَةِ ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ بِالْآخِرَةِ ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ
فصل کو مکرر ذکر کیا۔ بعض کے نزدیک یہ اہل علم و جمل کی تشبیل (اور لول الذکر تشبیل اہل ایمان و کفر کی ہے)۔
اللہ بلاشبہ جس کو (اور اور است پر چلائے گا چاہتا ہے اس کو سنا ہے یعنی آیات کو سمجھنے
اور بصیرت افروز ہونے کی توفیق دیتا ہے۔

وَمَا أَنْتَ بِمُشِيرٍ مِّنَ الْغَيْبِ ۚ إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ
دلے جو قبروں میں مدفون ہیں آپ تو شخص ڈرانے والے ہیں۔

کفر پر جسے دینے والوں کو مردوں سے تشبیہ دی اور مردے بھی وہ قبروں کے اندر ہوں۔ اس طرح تشبیل سے کافروں
کے ایمان لانے کی امید کو بزدور طور پر مستحق کر دیا۔
إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ بِالْآخِرَةِ ۚ وَكَانَ يَكْفُرُ
میں ہے۔

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ فَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكَ الْإِخْلَافُ ۚ إِنَّكَ أَمْرٌ مُّطَاعٌ

ہم نے ہی آپ کو یوں باق دے کر خوشخبری سنائے والا اور ذرا سے والا لپٹا کر بھیجا ہے اور کوئی امت ایسی نہیں گزری کہ اس میں کوئی اور سنائے والا نہ گزرا ہو۔

بیشک!۔ مومنوں کو سچے وعدہ کے ساتھ خوش خبری دینے والا۔

لکھنؤ!۔ کافروں کو گمراہی کے ساتھ ڈرانے والا۔

چونکہ!۔ گزشتہ اسوں میں سے کوئی امت ایسی نہیں ہوئی۔

الآن کلا فیہا تفریقہ مذہب سے مراد یہ نبیانی کے قائم مقام۔ کوئی عالم۔ چونکہ پہلے جملہ میں مذہب کے ساتھ بشر کا ذکر آچکا تھا اس لئے اس جگہ ضرور بشر کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں تھی۔ صرف مذہب کا ذکر کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ تاشیر کے اعتبار سے تحریف کا درجہ بشارت دینے سے زیادہ ہے۔ لفظ کلا کا یہ دفع ضرور سے زیادہ اہم ہوتا ہے۔

وَلَا تَكُنْ لِّلْكَافِرِينَ اَصْحَابًا اور اے محمد ﷺ اگر وہ لوگ آپ کو مجھو تا قرآن دے رہے ہیں (تو آپ اس کا رنج نہ کریں اور ان کی طرف سے نصرت نہ ملنی پر صبر کریں جس طرح آپ سے پہلے انبیاء نے صبر کیا)

فَقَدْ كَلَّمَ الْاَلِیْمِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ اِذْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَیِّنَاتِ وَبِالْاَنْبُیَاءِ وَبِالْکِتَابِ الْمُبِیْنِ ﴿۲۷﴾

کیونکہ ان سے پہلے لوگوں نے بھی تکذیب کی تھی جب ان کے پیغمبر کھلے کھلے معجزات اور معجزے اور روشن کتاب کے ساتھ ان کے پاس پہنچے تھے۔

الْبَیِّنَاتِ۔ کھلے کھلے معجزات جو انبیاء نبوت کی حقیقی شہادت دے رہے تھے۔

الْکِتَابِ الْمُبِیْنِ۔ روشن کتاب جسے توحید اور ایمان۔ یعنی ہر پیغمبر اہل الک مجبور اور کتاب کے ساتھ آیا۔

پھر میں نے ان کافروں کو پکڑ دھر اسو (دیکھ لو) میرا کیا عذاب ہوا۔

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَائِدًا وَفَصَّلْنَا بِہِ شَمَاتٍ مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُهَا

وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَیضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُهَا وَغَدَاةٌ یَبُیْضُ سُوْدٌ ﴿۲۸﴾

کیا (اے مخالف) تو نے اس بات پر نظر نہیں کیا کہ اللہ نے اوپر سے پانی ابارا پھر اس کے ذریعہ سے ہم نے مختلف رنگوں کے پھل پیدا کئے۔ اور اسی طرح پہاڑوں کے بھی مختلف حصے ہیں بعض سفید اور بعض سرخ کہ ان کے رنگ بھی مختلف ہیں اور (بعض) گہرے سیاہ ہیں۔

مُخْتَلِفًا اَلْوَانُهَا۔ یعنی پھلوں کی جنسیں مختلف ہیں یا ان کی اصناف مختلف ہیں یا ان کی رنگتیں مختلف ہیں اور۔ نیز۔ سرخ۔

جُدَدٌ۔ یعنی دھاری دار۔

بَیضٌ وَ حُمْرٌ۔ یعنی سفید ہیں۔ سرخ ہیں (اور زرد ہیں)

مُخْتَلِفٌ اَلْوَانُهَا۔ یعنی گہرے اور ہلکے ہونے کے لحاظ سے ان کی رنگتوں میں اختلاف ہے۔

وَعَرَاةٌ یَبُیْضُ سُوْدٌ۔ قریب سے پہلے سود موصوف مخدوف ہے اور سود کہ اس کی تاکید ہے قریب چونکہ تابع (مقت) ہے اور تابع متبوع (موصوف) کے بعد آنا چاہئے اس لئے سود کو اس کی صفت قریب نہیں ہے۔ بیضاوی نے لکھا ہے یہ طرز از امر یہ تاکید کے لئے مفید ہے۔

جلال الدین علی نے کہا اسود غریب کثیر الاستعمال ہے اور غریب اسود کا استعمال کم ہے۔ میں کہتا ہوں یہ قلیل استعمال اس وقت ہوتا ہے جب سیاحی کی مزید تاکید مقصود ہو۔

وَمِنْ النَّاسِ وَالْاَنْعَامِ وَالْاَنْبَاءِ مُخْتَلِفٌ اَلْوَانُ لَکِنَّ لَّکَ اِلَہٌ یَّخْفِی اَلْبَیِّنَاتِ مِنَ الْعَالَمِیْنَ ﴿۲۹﴾

اور اسی طرح آدمیوں اور جانوروں اور چوپایوں میں بھی بعض کے

رنگ مختلف ہیں اور خدا سے دیئے ہوئے ہیں جو (اللہ کی عظمت کا علم رکھتے ہیں۔

اللہ نے پہلے آسمان سے بارش ہوئے کا ذکر فرمایا پھر اس سے مختلف اجناس و اصناف اور کثیر انواع والوں کی تخلیق کی
نشوونما دیکھائی تاکہ یہ تمام اجناس و انواع خلقِ صالحہ کی ہستی قدرتِ معبودیت اور دوسری صفات پر دلالت کر رہی ہیں۔ اس
کے بعد فرمایا کہ اللہ کا خوف وہی علم کرتے ہیں جو خلقِ اللہ کی حالت کا مطالعہ غور و فکر سے کرتے ہیں اور معصوم سے صالح کی
ذات صفات افعال اور انصاف پر استدلال کرتے ہیں ان کے خلاف وہ جاہل (گنہگار و غیرہ) اور وہ جاہل بننے والے ہیں جن کو یا تو
علم نہیں یا علم کی ان کے دلوں تک خلوص کے ساتھ رسائی نہیں۔ جیسے علماء یوروہ نصراہ۔

پھر اہل شباب الدین سرور دیئے لکھا ہے اس آیت میں درود بیان کیا گیا ہے کہ جس کے دل میں خشیت نہیں وہ عالم
نہیں۔ میں کہتا ہوں اللہ کی عظمت و جلالت اور صفات کمالیہ کو جاننا معظوم خشیت ہے خشیت علم کے لئے لازم ہے اور لازم کی نفی
مردم کی نفی پر دلالت کرتی ہے۔

یہودی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مرویہ ہے کہ مجھ سے وہی ذرا ہے جس کو میرے قریب قلب اور سلطنت کا
علم ہو جو شخص جتنا زیادہ اللہ اور ان کی صفات کو جانتا ہے وہ اتنا ہی اللہ سے ڈرتا ہے۔
یہودین نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بعض کام سکے اور لوگوں کو اس کی اجازت
دے دی لیکن بعض لوگوں نے ان کاموں سے پاک رہنا چاہا (یعنی چاہا کہ اس کا سوا کسی کی اطلاع ملی تو ایک
علمیہ دیا جس میں اللہ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ جو ہے کہ کچھ لوگ اس کام سے پرہیز رکھتے ہیں جو میں کرتا ہوں۔ خدا کی قسم میں
ان سے زیادہ اللہ کو جانتا ہوں اور ان سے بڑھ کر اللہ سے ڈرتا ہوں۔

دری نے بروایت محمول مرسل حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسی
نیر کی فضیلت تم میں سے کوئی تو ہی پر پھر حضور ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ اِنَّ اَبْلٰى نَفْسٍ لِّمَنْ عِنْدَ الْعِلْمِ
بخاری نے صحیح میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کی جس کے ہاتھ
میں میری جانتا ہے جو کچھ میں جانتا ہوں کہ تم جانتے تو دہتے ہو۔ ہنستے کہ اس بیان سے ثابت ہوا کہ کامل خشیتہ انبیاء کو ہوتا
ہے اس کے بعد لایا کہ جو ہے۔ حقیقت شاس بیان ہوتے ہیں اس کے بعد درجہ بدرجہ علماء کا نمبر ہے۔

مسروق کا قول ہے خشیت اللہ ہو چکی ہو علم ہے اور فریب غور وہ ہوتا ہی جہالت۔

علمی کا قول ہے عالم وہی ہے جو اللہ سے ڈرتا ہے۔

بے شک اللہ بڑے قلب اور معقرات والا ہے۔

اِنَّ اللہَ عَزِيزٌ حَقُوْبٌ ۝ یعنی اللہ اپنی حکومت میں غالب ہے۔ سرکش پر ہتے رہنے والوں کو سزا
یہ خشیتہ اللہ کے واجب ہونے کی ملت ہے۔ یعنی اللہ اپنی حکومت میں غالب ہے۔ سرکش پر ہتے رہنے والوں کو سزا

دینے والا ہے اور گناہ سے توبہ کرنے والے کو معاف کرنے والا ہے۔
اِنَّ الَّذِیْنَ یَتْلُوْنَ کِتٰبَ اللہِ وَاَقَامُوا الصَّلٰوۃَ وَاَنۡفَقُوۡا مِمَّا رَزَقْنٰہُمْ سِرًّا وَعَلٰنِیَۃً یَّسَّرُوۡنَ
تِجَارَۃً لِّنۡ یَّتَّبِعُوۡہَا اَحۡبَرُ فَہُمۡ وِزَیۡرٌ لِّہٖ فِیۡ حَقِّہِ ۝

جو لوگ خدا کی کتاب کی تلاوت میں عمل کے کرتے ہیں اور نماز کی پابندی رکھتے ہیں اور جو
کچھ ہم نے ان کو عطا کیا ہے اس میں سے پوشیدہ اور علانیہ ہماری رگوں میں خرچ کرتے ہیں وہ انکی تجارت کے امیدوار ہیں جو کچھ
مانند ہوگی تاکہ اللہ ان کی اجر میں بڑی بڑی ہے۔ اور اہل ہر بانی سے زیادہ اچھے سے۔
یَتْلُوۡنَ کِتٰبَ اللہِ یعنی کتاب اللہ کی تلاوت ہمیشہ کرتے رہتے ہیں اور اس کے مطمان پر عمل بھی کرتے ہیں۔ کتاب
اللہ سے مراد صرف قرآن مجید ہے یا تمام کتابِ الہیہ۔ اس صورت میں تکذیب کرنے والوں کی حالت کے بیان کے بعد اس آیت

میں تمام گزشتہ امور موجودہ امور میں سے تصدیق کرنے والے مومنوں اور قاریوں اور عالموں کی مدح ہو جائے گی۔

أَقَامُوا الصَّلَاةَ یعنی پوری رعایت حقوق کے ساتھ نماز کی پابندی رکھتے ہیں۔

سَوَّوْا زَكَاةً یعنی جس طرح موقع ملے پوشیدہ یا علانیہ راوندہ اشیاء خرچ کرتے ہیں۔ بعض نے کہا پوشیدہ خرچ کرنا عام خیرات میں اور علانیہ خرچ کرنا مفروضہ زکوٰۃ صدقات میں۔ (مرا ہے)

يُؤْتُونَ زَكَاةً وَلَهُنَّ ثَلَاثُ نَسَبَاتٍ یعنی اطاعت کر کے حصول ثواب کے امیدوار ہوتے ہیں اور تجارت بھی ایسی جس میں کبھی خسار نہ ہونہ چاہی آئے۔

لَا يَرْجُونَ الْفَلَاحَ یعنی مذکورہ افعال وہ اس لئے کرتے ہیں کہ اللہ ان کے اعمال کا پورہ پورا ثواب ان کو عطا فرمائے اور اپنی مہربانی سے ثواب اعمال میں اضافہ چاہنا بھی کر دے۔ اس مطلب پر لَوْ يَرْجُونَ الْفَلَاحَ کا تفسیر محذوف کمال سے ہو چکی یعنی فَعَلُوا مَا تَعَلَّمُوا لَوْ يَرْجُونَ الْفَلَاحَ الصَّحَابِیُّنَ میں لام باقوت کا ہے اور اس کا تفسیر بَرْجُونَ ہے یعنی اس امید تجارت کا نتیجہ یہ ہو گا کہ اللہ ان کے اعمال کا پورہ بدلہ دے گا اور اپنی مہربانی سے ان کے ثواب میں اضافہ بھی کر دے گا۔

ابن ابی سالم اور ابو جہم نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یَرْجُونَ الْفَلَاحَ (یعنی) ان کو بخت میں داخل فرما دے اور یَرْجُونَ الْفَلَاحَ (یعنی) جن کے لئے دوزخ واجب ہو گئی ہے ان کے لئے شفاعت کا اختیار عطا فرما دے۔

بَارِئًا عَنِ الْفَلَاحِ ⑤ بلاشبہ بڑی مغفرت کرنے والا اور بڑا قدردان ہے یعنی تعزیرات کو معاف کرنے والا اور طاعتوں کی قدر افزائی کرنے والا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا وہ ہے گناہوں کو بخش دے گا اور قصور سے نل کی قدر دانی فرمائے گا یعنی بڑا ثواب عطا کرتے ہوئے ہو گا۔

عبدالغنی نے تخریج کی ہے کہ اس آیت کا نزول حصین بن عمارؓ بن عبدالطلب بن عبدالمناف کے حلق ہوا تھا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ اور جو کتاب (یعنی قرآن) ان کے دلیق کے ذریعہ سے آپ کے پاس بھیجی ہے وہی حق ہے اور اپنے سے پہلی (آسمانی) کتابوں کی تصدیق کرتی ہے یعنی مکمل اصول و احکام اور اخبار میں ان کے موافق ہے۔

رَاجِعًا إِلَيْهِمْ ⑥ راجع اللہ تعالیٰ کے پاس یعنی شایعہ کی ظاہری حالت سے بھی واقف ہے اور اندرونی حقیقت سے بھی۔ اسی کو حق ہے کہ یہ کتاب آپ کے پاس پذیرِ عید و حق ہے اور اس کو بخیر و بد ہے۔

لَهُ أَقْرَبُنَا إِلَيْهِمْ رَبُّكَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِيَوْمِ يَوْمِ الْحِسَابِ کے ساتھ میں پہنچائی جن کو ہم نے اپنے تمام بندوں سے منتخب کر لیا۔

بَرِّتُكَ کا تفسیر یہ کہ آپ کے پاس سے ایک چیز کا دوسرے کے پاس منتقل ہو جاتا۔ اَوْرُنَا کا ترجمہ اُنھوں نے کیا گیا ہے اسی معنی کے لفظ سے میراث کو میراث کہتے ہیں اس صورت میں آیت کا معنی یہ ہو گا کہ گزشتہ امور میں سے اس قرآن کو موخر کر دیا اور اپنے منتخب بندوں کو دید۔ یَوْمِ يَوْمِ الْحِسَابِ میں تبعیض اور بے ادبائی میں اضافت عباد کی عزت و عظمت کو ظاہر کر رہی ہے۔

عہد سے مراد وہی صحابہ کرام اور ان کے بعد قیامت تک آنے والے علماء امت۔ حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک پہری امت اسلامیہ مرا ہے۔ اللہ نے اس امت کو امت و وسط بنا دیا اور تمام امور پر برتری عطا فرمائی ہے۔ یہ ہی سب لوگوں پر شہادت دینے والی ہے اور سید الانبیاء کو سمجھو فرما کر اس امت کو یہ شرف عنایت کیا۔

طوبی لَنَا مَعِشَرِ الْاِسْلَامِ اِنْ لَنَا مِنَ الْعَنَابِیَّتِ وَكُنَّا غَیْرَ مِنْهُمْ

اے گروہ اہل اسلام ہمارے لئے خوشی ہو کہ ہمارا ایک مطبوعہ سارا بے خدا کی حمایت سے جو حتمی ہونے والا نہیں ہے۔
باسمہ الرحمن الرحیم
باسمہ الرحمن الرحیم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَمِنْهُمْ مَّنْ يَفْقَهُهَا وَيُؤْتِيهَا لَكُمْ قَوْلًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ
سوان میں سے کچھ قوائی بیان پر قلم کرتے ہائے ہیں اور کچھ ان میں حوسلہ درج کے ہیں اور کچھ ان میں ایسے
میں جو خدا کی قوتوں سے نیکوں میں ترقی کے لئے جاتے ہیں۔

وَمِنْهُمْ مَّنْ يَفْقَهُهَا وَيُؤْتِيهَا لَكُمْ قَوْلًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ
وَمِنْهُمْ مَّنْ يَفْقَهُهَا وَيُؤْتِيهَا لَكُمْ قَوْلًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ
مُتَّفِقِينَ مِّنْ عِندِ اللَّهِ
وَمِنْهُمْ مَّنْ يَفْقَهُهَا وَيُؤْتِيهَا لَكُمْ قَوْلًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ

یادنی اللہ یعنی اللہ کے ارادے یہ ہو لوگ ہیں جن کی رسائی حقائق قرآن تک ہے۔ اللہ نے انہیں کے متعلق فرمایا ہے
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ
دوسری جگہ فرمایا، وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ۔ اول اللہ کروغوں میں، دایم جانب والوں کی ہوں گی۔
بعض علماء کا قول ہے کہ مقصد یہ لوگ ہیں جو اکثر قرآن کے موافق عمل کرتے ہیں اور سابق بالخیرات وہ ہیں جو
عمل بھی کرتے ہیں اور دوسروں کو تعلیم بھی دیتے ہیں اور ہدایت بھی کرتے ہیں۔

یعنی نے اپنی سند سے ابو عثمان سعید کی روایت سے بیان کیا کہ میں نے خود حضرت عمرؓ سے سنا آپ نے یہ آیت پڑھی اور
فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے ہم میں سے جو سچی ہیں وہ تو آگے بڑھنے والے ہیں اور جو مقصد ہیں وہ نجات پانے والے
ہیں اور جو ہم میں ظالم ہیں ان کی محضت کر دی جائے گی۔
ابو قحایہ نے کہا میں نے یہ حدیث سنی ہے۔ ان کی تو وہ قہب کرنے لگے۔ یعنی نے یہ حدیث مر قوما بھی بیان
کیا ہے۔ سعید بن مسعود اور یحییٰ نے اس کو حضرت عمرؓ کا قول بیان کیا ہے۔

یعنی نے ابو ثابت کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک شخص مسجد میں آیا ہے اور اس نے کہا اے اللہ میری غریبہ اللہ ملنی پر
رحم فرما میری حمایت میں اس (کا زید) پیدا کر دے اور کسی نیک ہم نفس کو میرے پاس پہنچا دے۔ حضرت ابو ذر (ادہاں)

حضرت مسیب بن عمیر نے خود سے کہہ کر رسول اللہ ﷺ فرمایا ہے تم مجھ پر آگے بڑھنے والے شفاعت کرتے ہو اور
ایسے آپ پر جڑ کرتے ہو ان کے جسم سے اس کی جس کے ہاتھ میں تم کی بات ہے قیامت کے دن وہ اپنے اصل کو ملے اور تم کو دے
آئیں گے اور جنت کا دروازہ کھول دے گا تم کو ان کے جنت کے دروازے سے کہیں گے تم کو ان کا اور جو اس میں گئے ہم مجھ پر آگے بڑھنے والے
کیا تمہارا اصل ہو چکا ہے؟ یہ سنتے ہی مسیب بن عمیر نے کہہ کر انہیں کی طرف دھاکے لگے اور ان کی کہیں گے اے اللہ سے آپ کی اس کام
سے حساب ہو گا ہم کو کرم باد مل اور وہ یہ کہہ کر (تحریر میں ماضی حاصل کرنے) لگے تھے ان کے ہاتھ دوسرے کے ان کے گاہی میں نہ ہو
اور باقیات جڑے ہوئے کے ہاتھوں پر ہاتھوں سے کہہ کر جنت میں داخل ہو جائیں گے یہ ہی مطلب ہے اللہ کے اس قول کا اَلَّذِينَ آمَنُوا
اَلَّذِينَ آمَنُوا اَلَّذِينَ آمَنُوا۔۔۔ سے وہ نہ کہہ سکتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اور جنت کے اندر اپنے گھر کو زیادہ ہائے
ہوں گے جسبت دینی گھر کی نیابت کے۔ حضرت عثمان اس آیت سے گھر لکھ کر فرمایا ہے۔ سائیں ال جہاں میں اللہ سے مقصد شر
والے ہمارے عالم ہدایت ہیں۔ (امام مسعودی رحمہ اللہ)

موجود تھے) آپ نے فرمایا اگر تو مجھ سے زیادہ خوش نصیب ہوں کہ میری ملاقات تجھ سے ہو گئی۔ میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت پڑھی بفرمائی اِنَّ فِيْ قَوْلِ الْحَسَبِ لِحَاسِبٍ کَاوَدٌ مُّقْنَصِدٌ کا آسانی سے کسی قدر حساب ہو جائے گا اور ظالمہ لغت کے کو مقام حساب میں حساب کے لئے رک لیا جائے گا انکا اس کو فکر پیدا ہو جائے گی پھر اس کو بھی جنت میں داخل کر دیا جائے گا۔ یہ آیت پڑھی اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَذْعَبَتْ عَنْهَا الْحَزْنَ اِنْ رَّبَّنَا عَلَمُوْنَ شَعُوْرًا یہ حدیث احمد ابن جریر، طبرانی، حاکم اور ابوداؤد نے بھی نقل کی ہے۔ اس میں اتنا ذکر ہے لیکن جن لوگوں نے (اپنی جانوں پر) حکم کیا ہو گا ان کو پورے شریعت تک دو رک کر (مقام حساب میں) رکھا جائے گا پھر اللہ اپنی رحمت سے ان کے (گناہوں کی) عافی فرما دے گا یہ ہی لوگ کہیں گے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَذْعَبَتْ عَنْهَا الْحَزْنَ اِنْ رَّبَّنَا عَلَمُوْنَ شَعُوْرًا

یہی لکھا ہے۔ یہ حدیث متعدد طریقوں سے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے آئی ہے اور کوئی حدیث اگر متعدد طریقوں سے مشہور ہو تو اس کی کچھ اصل ہوتی ہے۔

ابوہی نے لکھا ہے کہ حضرت امامہ بن زید سے اس آیت کے متعلق فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ سب (تینوں قسم کے لوگ) اسی امت کے ہوں گے کوئی فرق نہیں ہے۔ ابھی یہ حدیث حضرت امامہ کی روایت سے بیان کیا ہے۔ اسی طرح کتب و مقام کبر و روایت سے بیان کیا ہے کہ تینوں قسمیں جنت میں جا رہی ہیں۔

ابن ابی الدیناور روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کا قول اس آیت کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ یہ سب امت محمدیہ ہوگی۔ اللہ نے جو کتاب بھی نازل فرمائی سب کا اور اس امت کو پڑھانا میں ہے جو لوگ **سَلَامٌ عَلَیْہِمْ** ہیں ان کی مغفرت کر دی جائے گی جو لوگ **مَغْفِرٌ** ہیں ان کا واسطہ ہو جائے گا اور جو لوگ **سَافِرٌ** ہیں ان کا واسطہ جنت میں چلے جائے گا۔

امام احمد ترمذی اور بیہقی نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا ہے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے کہ اس آیت کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سب لوگ معزز ایک جماعت کے ہوں گے اور سب جنت میں جائیں گے۔ قرطبی نے حضرت راہ بن عازبؓ کا قول بیان کیا ہے حضرت راہ نے آیت قَدْ جَعَلْتُكُمْ قَبَائِلًا لِتَتَعَارَفُوا الخ کی تفسیر میں فرمایا میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ عزوجل سب کو جنت میں داخل فرمائے گا۔

ابن ابی حاتم اور مصباحی نے حضرت ابو موسیٰ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ بندوں کو اٹھائے گا پھر علماء کو لوگ کر کے فرمائے گا کہ اگر وہ علماء میں نے تمہارے اندر علم اس لئے رکھا تھا کہ میں تم کو جانتا تھا (تم کو جانے بغیر میں نے تم کو عام نہیں بنایا تھا) اور نہ اپنا علم تمہارے اندر اس لئے رکھا کہ علم دینے کے بعد پھر تم کو مذہب دوں۔ عاذا میں نے تم کو بخش دیا۔

طبرانی نے تفسیر روایوں کے سلسلہ سے حضرت ثعلبہ بن حکم کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ جب
 اپنی کرمی برائے بندوں کے فیصلہ کے لئے بھیجے گا تو علماء سے فرمائے گا میں نے تم کو اپنا علم اور حکم صرف اس لئے دیا تھا کہ تمہاری
 معقوت کرنا چاہتا تھا جو عمل بھی تم سے صادر ہو (سب کو میں نے بخش دیا) اور مجھے یہ روایت ملے۔

ابن عساکر نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ قیامت کا دن ہوگا تو علماء کو الگ کر دیا جائے گا۔ جب اللہ حسب قسمی کرے گا تو علماء سے قرآن پڑھائیں گے اپنی حکمت کے لئے اور رکھی تھی وہ ایک بھلائی کی لئے رکھی تھی جو کج میں ہے کرنا چاہتا ہوں تم سے جو کچھ بھی ہو اور اس کے باوجود تم جنت میں ملے جاؤ۔

عقیدہ بن سبیل کا بیان ہے میں نے حضرت عائشہؓ سے حقیقہ آیت اور کلمات الہیہ اسطیلاً بنا دیے جنہوں نے
کے متعلق دریافت کیں انہوں نے فرمایا میرے بیٹے یہ سب جنت میں جائیں گے۔ سابقین بالخصوات قرودہ تھے جو رسول
اللہ ﷺ کے زمانہ میں گزر چکے۔ حضور ﷺ نے ان کے لئے جنت کی شہادت دے دی تھی اور محمدؐ و لوگ ہیں جو رسول

اللہ جلّ کے نشان قدم پر چل کر آپ سے جا ملے اور ظلالہم لُغۃً مجھ جیسے اور تم جیسے لوگ ہیں۔ ام المؤمنین نے اپنے آپ کو بھی ہمارے ساتھ شامل کر دیا۔

میں کہتا ہوں تینوں شخصیں اگر اکابر امت اسلامیہ کی قراردی جائیں تب بھی ممکن ہے یعنی جنوں اقسام نالیہ امت ہی کے مانے جائیں۔ پہلی قسم عالم عصر کی ہے یہ وہ گروہ ہے جو اپنے نفوس کو اللہ توں سے تو عہد کر ہی دیتا ہے جائز حقوق سے بھی محروم کر دیتا ہے یہ وہ اہل رہبانیت ہیں جو تختہ دیا نہیں اور عبادت کے کرتے ہیں اور یہ رہبانیت انہوں نے خود ایجاد کر رکھی ہے۔ دوسرا گروہ اہل اقتصاد کا ہے جو اللہ توں میں ڈوبنے سے قویٰ نفوس کو روکنا ہے لیکن حقوق نفوس ضرور دیتا ہے رتہ و بھی کہتا ہے ہاتھ بھی کرتا ہے لڑ بھیجتا ہے جتنے سے ہوتا بھی ہے ناز بھی کرتا ہے اور جائز چیزیں کھاتا چتا بھی ہے فرض پورے طور پر اہل سنت کرتا ہے یہ وہی گروہ ہے جس کے متعلق حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ یہ رسول اللہ ﷺ کے نشان قدم پر چلتا ہے یہاں تک کہ آپ سے جا ملتا ہے۔ تیسرا گروہ سیاسی یا تحریکات کا ہے جو کمالات نبوت میں ڈوبا ہوا ہے یہ گروہ صحابہ کا اور محدثوں کا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے ظلالہم لُغۃً گروہ میں اپنے آپ کو محض انفراد کے طور پر شامل کیا اور مخاطب جیسے لوگوں کو اس گروہ میں اس لئے شامل کیا کہ وہ لوگ تختہ دیا نہیں کرتے والے تھے۔

للاصہ یہ کہ احادیث مبارکہ سے یہ امر ثابت ہو گیا کہ تینوں قسمیں (جن کا ذکر آیت میں کیا گیا ہے) اسی امت کی ہیں یا علماء کی ہیں۔ اس تفصیل کے بعد بھی جو شخص کہتا ہے کہ یشہونہم ظلالہم لُغۃً سے مراد کافر یا منافق ہیں اس کا قول واجب الرد اور ناقابل قبول ہے۔

لام ابو یوسف سے اس آیت کے متعلق روایات کیا گیا تو فرمایا یہ سب مومن ہیں وہ ہے کفار تو ان کی حالت اچھی آیت وَالَّذِينَ قَالُوا لَئِنْ جَاءَنَا بَيِّنَاتٌ مِنْ رَبِّكَ فَقَدْ كُنَّا مِنَ الْمُنْكَرِينَ میں بیان فرمائی ہے۔ تینوں طبقات مومنوں کے ہوں گے اس کا ثبوت یہ ہے کہ اللہ نے اپنے منتخب بندوں کے تین طبقات ذکر فرمائے ہیں جن میں مکہ مکرمہ میں غیر مسیحی مکتبہ کے گروہوں کی طرف رائج ہیں۔ چہرہ علماء کا بھی قول ہے سابق یا بخیرات کو سب سے آخر میں اور ظلالہم لُغۃً کو پہلے بیان کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ظالمین کی تعداد سب سے زیادہ ہے اور سابقین کی تعداد کم اور متقدمین کی تعداد متوسطہ یا یوں کہا جائے کہ اپنے لوہے پر ظلم یعنی تواہبات نفس کی طرف جھکاؤ پیدا کرتی اور فطری ہوتا ہے۔ ذاتی دونوں امور یعنی اقتصاد اور سبقت یا بحیرات عارضی ہیں اور اقتصاد کا وہ چہرہ بھی کسی قدر توسلہ کا ہے۔

یہی اللہ کا جزا افضل ہے یعنی کتاب کا وارث بنایا بندوں کو منتخب کر لینا ذَلِكُمْ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ

جی مریانی ہے۔

جَلَّ جَلَّتْ عَنَّا يَٰ اَبْنَاءَ عَالَمٍ اِيْمَانِيْنَ اَسْمَاءُ رَحْمٰنٍ وَحَسْبُ ذٰلِكُمْ اَوْ اَمَّا قَوْلُكُمْ فِىْمَا حَرَّمَ عَلٰى سَعِيْدُ خُدَيْرِ رَوٰى عَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ نَے آیت جَلَّ جَلَّتْ عَلَيْنَ يَدْخُلُوْنَهَا الْعِصَاوَاتُ کی تفسیر فرمائی کہ کون سا چہرہ مانے جائیں گے جن کا ایک اولیٰ مونی مشرق سے مغرب تک پوری دنیا کو روشن کر دینے (کے لئے کافی ہوگا)۔ رواہ الترمذی والکام و الترمذی۔

ماکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

قرطبی نے لکھا ہے اہل خیر نے کہا ہے کہ کوئی جنتی ایسا نہ ہوگا جس کے ہاتھ میں تین کلن نہ ہوں ایک سونے کا ایک چاندی کا اور ایک موٹی کا۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مومن کے ہاتھ میں زیور وہاں تک پہنچے گا جہاں تک وضو کا پانی پہنچا

ہو گا۔ شفق علیہ۔

حضرت حذیفہ کا بیان ہے میں نے خود سار رسول اللہ ﷺ فرما ہے جسے ریشم اور دیانی نہ پہن سوسے اور چاندی کے برتنوں میں نہ بیونہ ان کی دکانوں میں کھانا نہ یہ ان (کافروں) کے لئے دیکھیں جس اور تمہارے لئے آخرت میں۔ رواہ الشیخان فی الصحیحین۔

حضرت عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو دنیا میں ریشم پہنے گا آخرت میں ریشم نہیں پہنے گا۔ شفق علیہ۔
 ملیحی نے صحیح سند سے اور ابن حبان و امام نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے اسی طرح یہ حدیث روایت کی ہے۔ اس کے آخر میں اضافہ ہے کہ وہ اگر جنت میں داخل بھی ہو جائے گا تو ریشم (کالیاس) نہیں پہنے گا۔
 ابن ابی حاتم اور ابن ابی الدنیا نے حضرت کعب کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اگر جنت کا کوئی کپڑا آج دنیا میں پہن لیا جائے تو جس کی نظر اس پر پڑے گی وہ بے ہوش ہو جائے گا کسی کی نظر اس کی برداشت نہ کر سکے گی۔
 وَفَالُوا الصُّعْبَاءُ بِاللَّيْلِ أَذْذًا سَعَا الْحَزَنُ اور نہیں گئے کہ اللہ کھلا کھلا کھ شکر ہے

جس نے ہم سے (رنگ) ہم دور کیا۔
 فَالُوا یعنی نہیں گئے (خاصی بھی مستقبل) امدادیت مندرجہ اسی پر دلالت کر رہی ہیں اور اسی پر دلالت کر رہی ہے آیت الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَاتِ (یعنی جنت میں یہ بات نہیں گئے) قبروں سے اٹھنے کے وقت بھی مومن کی بات نہیں گئے۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لا الہ الا اللہ کہنے والوں کو نہ مرنے کے وقت حشت ہو کہ نہ قبروں کے اندر نہ قبروں سے اٹھنے کے وقت۔ گویا وہ مقرر میرے سامنے ہے کہ صوبہ چمکے جانے پر لوگ سروں سے مٹی بھار رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِي اَنْعَمَ عَلَیْنَا الْحَزَنُ۔ رواہ الطبرانی۔
 حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حزن سے مراد ہے دوزخ کا غم۔ قادی نے کہا موت کا غم مراد ہے۔ مقاسل نے کہا اس غم کی وجہ یہ ہو گی کہ ان لوگوں کو معطوم نہیں کہ ہمارے ساتھ کیا سلوک کیا جائے گا۔ مگر نہ نے کہا گناہوں اور خطا کاروں کا خوف اور خات کے متعطل ہونے کا خوف (مراد ہے کہ) کبھی نے کہا یہی نہ کہی میں آخرت میں ہونے والے امور کا غم مراد ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا یاس روٹی کی فکر مراد ہے۔ بعض نے کہا ساداش اور معاذ توں کا غم مراد ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ حزن سے ہر فکر مراد ہے کوئی فکر ہو۔

وَاقِعِ حَقِیْقَتِ یہ ہے کہ ہزار اب بہت مغفرت کرنے والا اور بڑا قادر و دان
 اِنِّیْ سَرَّیْنَا لَعَلَّوْا رَسُوْلًا
 ہے۔ یعنی جن لوگوں نے اپنے لو پر علم کیا ان کو بخشے الہ ہے اور مقصد یوں ساقی ان کی قدر دانی کرنے والا ہے۔
 الَّذِیْ اَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَاتِ وَیَوْمَیْنَ خُصْلَتِہٖ
 جس نے اپنی مرانی سے ہم کو ہمیشہ رہنے کے مقام میں لا

اشارہ۔
 یعنی یہ اللہ کی مرانی اور اس کا کرم ہے کہ اس نے ہم کو دوائی قیام کے لئے یہ مقام عطا فرمایا۔ ہمارا کوئی حق اللہ پر واجب نہ تھا۔

مَقَامًا مصدر بھی بمعنی اقامت۔
 بمعنی نے البعث میں اور ابن ابی حاتم نے بواسطہ تعلق بن حارث حضرت عبد اللہ بن ابی لوفی کی روایت سے بیان کیا کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ (یعنی) نیند سے اللہ بڑی آنکھیں کھلنے کی کہ ہے تو کیا جنت میں بھی نیند آئے گی۔ فرمایا نہیں۔ نیند تو موت کی شریک ہے (یعنی موت کا ایک حصہ ہے) اور جنت کے اندر موت نہیں ہو گی۔ سائل نے عرض کیا پھر وہاں راحت کیسے ملے گی یہ بات حضور ﷺ کو بے ادبی کی معلوم ہوئی اور فرمایا وہاں کسی طرح کی تھکان ہی نہیں ہو گی۔ اہل جنت کا ہر کام تو مکہ ہی تک ہو گا۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

جس ہم کو نہ کوئی گفت پہنچے کہ نہ کھلی پیچے گی۔

لَا يَسْتَأْذِنُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فِي الْغُيُوبِ ۖ

نَسَبٌ مِمَّنْ كَفَبَتْ - لَعُونٌ - مِمَّنْ كَانُوا

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْبَضُ عَنْهَا فِيهِمْ وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ عَذَابُهَا وَلَا يُكْنَبُ فِيهَا وَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِوا لَأَنفَضُوا عَنْهَا ذَاتُ الْيَمِينِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ

اور جن لوگوں نے کفر کیا (اور تو بہ نہیں کی ان کے لئے دوزخ کی

آگ ہے نہ تو ان کی قضاء آئے گی کہ مری جائیں اور نہ دوزخ کا عذاب ہی ان سے لے لیا جائے گا ہم ہر کافر کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں۔

لَا يُقْبَضُ عَنْهَا - یعنی ان کی موت کا فیصلہ نہ کیا جائے گا کہ مری جائیں اور نکمے سے جو جائیں۔ شیخین نے عجیبہ میں

حضرت ابن عمر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب جنتی جنت کو چلے جائیں گے اور دوزخی دوزخ کو تو پھر

موت کو لا کر جنت اور دوزخ کے درمیان دڑا کر دیا جائے گا اور مراد یہی اندازے کا ہے اللہ جنت (آنکھو) موت نہیں اے دوزخ

والو (آنکھو) موت نہیں۔ یہ سن کر جنتیوں کو مسرت والے مسرت ہو گئے اور دوزخیوں کو غم والے غم۔ شیخین نے حضرت

ابو سعید کی روایت سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے اس روایت میں ہے قیامت کے دن موت کو چٹکیرے میٹھے کی شکل میں لایا

جائے گا۔ اللہ رب۔

وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ عَذَابٌ مُّشْتَرِكٌ یعنی مل بھر کے لئے بھی عذاب جنہم میں کی نہیں کی جائے گی بلکہ جب دوزخیوں کی کھالیں پک

جائیں گی تو دوسری کھالیں پہنوائی جائیں گی اور جب آگ بجھنے لگے گی تو پھر بھڑکادی جائے گی۔

لَعُونٌ - یہ لانا شکر یعنی اللہ کا منکر۔ ہر شے کی نعمت کا انکار کرنے والے سے اللہ کے منکر کا کفر شدید ہوتا ہے۔

وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَا يَكُونُ لَهُمْ فِيهَا شَيْءٌ مِّمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ

اور دوزخ کے اندر انہیں گئے اے ہمارے رب ہم کو اس دوزخ سے نکال تاکہ جو عمل ہم پہلے کرتے تھے ان کے خلاف نیک

عمل کریں۔

صراح کا معنی ہے جنہم اور ہے قریاد کرنا یعنی دوزخی جگہ کر فریاد کریں گے۔

وَنُفِثَ آخِرُ جُنَاظِنِي وَهُمَ كَيْسٌ گئے اے ہمارے رب ہمیں دوزخ سے نکال۔

نَعْمَلُ صَلَاحًا یعنی دوزخیوں کو اپنے گزشتہ غیر صالح اعمال پر انوس ہو گا یا گزشتہ اعمال کے غیر صالح ہونے کا

اعتراف ہو گا اور یہ مقدمہ ہو گا کہ پہلے دنیا میں ہم ان اعمال کو صالح جانتے تھے اب ان کا غیر صالح ہونا مکمل کیا اس لئے ہم

در خواست کرتے ہیں کہ گزشتہ اعمال کی صفائی کرنے کیلئے تو ہم کو دوزخ سے باہر نکال دے۔ اللہ اس کے جواب میں فرمائے گا۔

أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَا يَكُونُ لَهُمْ فِيهَا شَيْءٌ مِّمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ

کیا ہم نے تم کو اتنی عمر نہیں دی تھی جس میں

الصیحت حاصل کرنے والا صیحت حاصل کر لیتا ہے۔

آیت میں عمر سے تعلق عمر مراد ہے۔ علماء کے اقوال اس میں مختلف ہیں۔ بنوئی نے لکھا ہے کہ قتادہ عطاء اور کلبی کے

زاد یک اعداد و سال کی عمر مراد ہے۔ حسن نے چالیس کی حد مقرر کی ہے۔ حضرت ابن عباس اور حضرت علی کے نزدیک ساٹھ

سال کی عمر مراد ہے۔ یہ وہ عمر ہے کہ اس کے بعد آدمی کو اللہ کے سامنے عذر خالی کا کوئی موقع نہیں رہتا۔ حضرت ابو ہریرہ

روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کسی شخص کی عمر ساٹھ سال تک پہنچا دے تو پھر اس کی طرف سے کسی عذر کو قبول

نہیں کرتا۔ یہ روایت بخاری و ترمذی و ابوداؤد و احمد و عبد بن حمید و ابن ابی ہریرہ۔

طبرانی اور ابن جریر سے حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کا دن ہو گا تو کہا

جائے گا ساٹھ سال کی عمر والے کہاں ہیں پھر وہ عمر ہے جس کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے أَوَلَمْ نَعْصِرْكُمْ مَائِدَةً كَمَا نُفِثْكُمْ مِّنْ

كُنُوزِكُمْ۔

میں کتا ہوں حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص کی عمر ساٹھ سال تک پہنچادی گئی تو اس کے بعد اللہ اس کی ہر

معدت کو طلب کر لیتا ہے کیونکہ زیادہ تر طبعی عمر اس کے بعد نہیں رہتی۔ قرآن ہی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ابو علی نے منہ میں حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مام طور پر میری امت کی عمریں ساتھ سے ستر برس تک ہوں گی اور ستر سے آگے جو بچے والے مت کم ہوں گے۔ یہ مطلب نہیں کہ ساتھ سال سے پہلے گمراہ کرنے کا ہذرہ شامل قبول ہو گا کیونکہ بالغ ہونے کے بعد ہی آدمی منکف ہو جاتا ہے۔ اور غور و جاہل کر کے نصیحت پکڑنے کا اس کو موقع ہوتا ہے بالغ ہونے کے بعد نماز اور دوسرے فرائض کو ترک کرنے کا کوئی معقول ہذرہ نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً ایمان نہ لانے کا تو کوئی ہذرہ ہو ہی نہیں سکتا اگر یہ مطلب آیت کا نہ مانا جائے تو پھر قیامت کے دن اللہ کی طرف سے اس جواب کے مخاطب کو صرف وہی کافر قرار پائیں گے جن کی عمر ساتھ برس ہوئی اور دوسرے کم عمر کے کفار مخاطب ہی نہیں قرار پائیں گے۔

وَحَاقَ بِالْمُشْرِكِينَ
اور قصہ ہے اس بارے والا (محمد رسول اللہ ﷺ) آگئے تھے۔

مگر تم نے ان کی بات نہیں مانی۔ خذیر سے مراد ہیں رسول اللہ ﷺ اکثر مفسرین کا یہی قول ہے۔ ابن ابی حاتم نے سندی کا نیز ابن ابی حاتم اور ابن جریر نے زیادہ کا قول بھی یہی بیان کیا ہے۔ بعض کے نزدیک قرآن مراد ہے۔ خذیر کا لفظ عام ہے تمام خبیثہ اور اللہ کی سب کتاہیں اس لفظ میں شامل ہیں لیکن اس امت کے لئے رسول اللہ ﷺ اور قرآن ہی خذیر ہیں (اور قرآن اور رسول کے منکروں کے حق میں آیت کا نزول ہوا ہے اس لئے رسول اللہ ﷺ اور قرآن ہی امت کی آیت میں مراد ہیں۔)

بعض علماء کے نزدیک عقل مراد ہے یہ ان لوگوں کا قول ہے جو حراصل کو جو ب ایمان کے لئے کافی سمجھتے ہیں ان لوگوں کے نزدیک اگر کوئی ما عقل بالغ پہنچی پر تمام انسانوں سے الگ۔ حنک ہو اور نبی کی دعوت اس کو نہ پہنچی ہو تب بھی وہ اللہ پر ایمان لانے کا منکف ہے اگر اللہ کو نہیں مانے گا تو اس کو کافر قرار دیا جائے گا۔

لیکن وَجَاءَتْكُمْ كَاؤُتُمْ تَغْيِرُكُمْ پر عقل مراد عقل معنویت کو چاہتا ہے (مطوف مطوف علیہ میں مغایرت ہوئی چاہئے) اس لئے خذیر سے عقل مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ سوچنے اور غور کرنے کے قابل مراد چاہا اور صاحب عقل ہو جانے میں منہموم کی معنویت نہیں ہے کیونکہ بالغ ہونے کے بعد اگر ما عقل بھی ہے تو منکف ہے اور بے عقل ہے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ سوچنے اور غور کرنے کی عمر اس کو دی گئی ہے (گویا بالغ العروہ ہو گا جو صاحب عقل ہو اور صاحب عقل اسی کو کہا جائے گا جو قابل غور و غور ہو سکتا ہو۔)

مگر محمد بن عیینہ اور کعبہ کے نزدیک خذیر مراد ہیں جو چاہے کے سفید بال۔ عبد بن حمید اور ابن اللہ نے اس قول کی مکرہ کی طرف رجحان کی ہے۔ جیسی نے سنن میں حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جو چاہے کے سفید بال موت کے قاصد ہیں۔

یعنی نے ایک اثر نقل کیا ہے کہ اگر ایک بال بھی سفید ہو تا ہے تو وہ اپنے ساتھی سے کتا ہے تو بھی تیرہ ہو جا موت قریب آگئی ہے۔ بعض نے کہا عزیزوں اور ساتھیوں کی موت خذیر ہے۔

فَالْوَقْتُ أَتَا الْبَشَرِيَّةَ مِنْ تَحْتِهَا
سو (عذاب کا مزد) پھوٹا بے خانوں کا کوئی مددگار نہیں ہے (کہ عذاب کو دین کر سکے۔)

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَذَابُ الشَّمَلُوتِ وَالْأَحْزَانِ لَكَ عَلِيمٌ لَدَا ابْنِ الصُّدُورِ

بلاشبہ اللہ ہی آسمانوں کی نور زمین کی چھٹی چیزوں کو جاننے والا ہے کوئی شک نہیں کہ وہ لوگوں کی باتوں سے (بھی) خوب واقف ہے۔

جب وہ آسمانوں کی اور زمین کی تمام چھٹی باتوں کو جاننے والا ہے تو لوگوں کے حالات اس سے پوشیدہ کیسے ہو سکتے ہیں وہ تو لوگوں کے اندر کے پوشیدہ خیالات سے بھی بخوبی واقف ہے پھر لوگوں کے (بیرونی) احوال سے کس طرح لاعلم ہو سکتا ہے۔

هَؤُلَاءِ يَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ فِي الْأَرْضِ لَنْ تَسْمَعَ لَهُمْ تَلَاوُذًا وَلَا يَنْتَهِزُونَ الْقُرُوبَ مِنْكُمْ وَعَسَاءَ يَوْمَئِذٍ الْخُلَفَاءُ

مَقَاتِلًا وَلَا يُزِيلُ الْخَلْقَ مِنْ تَحْتِهَا إِلَّا خَسَارًا ۝

وہی تو ہے جس نے تم کو زمین میں آباد کیا سو جو شخص کفر کرے گا اس کے کفر کا وبال اسی پر پڑے گا اور کافروں کے لئے ان کا کفر ان کے پروردگار کے نزدیک ہر ارضی ہی بڑھنے کا باعث ہو تا ہے اور کافروں کے لئے ان کا کفر خسار ہی بڑھاتا ہے۔

خَلْقُ الْخَلِيقَةِ کی جمع ہے اور خلقاء علیت کی۔ یعنی بعض انسان بعض کے جانشین ہوتے ہیں اس صورت میں تمام انسان مخاطب ہوں گے۔ بعض نے یہ مطلب بیان کیا کہ اللہ نے تم کو ایک ایسی امت بنایا جو کھلی امتوں کے بعد آئی ہے اور گزشتہ امتوں کے احوال اس امت کے لئے عبرت آفرینی کا سامان اپنے اندر رکھتے ہیں۔ بعض نے یہ مطلب بیان کیا کہ اللہ نے تم کو زمین میں خلق کے بعد غلیظ بنایا یعنی ایک کے بعد دوسرے کو اس کا جانشین بنایا اور زمین میں تصرف کرنے کا تم کو اختیار دیا اور کائنات ارضی پر تم کو تسلط عطا کیا۔

مَقَاتِلًا ہر ارضی، غضب، نفرت۔ إِلَّا خَسَارًا یعنی آخرت میں کافروں کا کفر خسارہ بڑھنے ہی کا باعث ہوگا۔ لَا يُزِيلُ الْخَلْقَ کُلُّهُم کی تکرار بتا رہی ہے کہ کفر کا مستقل تقاضا اللہ کی ہر اس گلی کی زیادتی بھی ہے اور آخرت کا خسارہ بھی اس لئے کفر سے پرہیز لازم ہے۔

فَلْيَا أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى اللَّهِ اَرْؤُا فَمَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ ۚ فُلْيَا اُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَنْتَظَرُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ اَرْؤُا فَمَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ ۚ اَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَنْتَظَرُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ اَرْؤُا فَمَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ ۚ اَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَنْتَظَرُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ اَرْؤُا فَمَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ ۚ

اور وہ شرکیوں کا حال تو بتاؤ۔ جن کو تم خدا کے سوا پوجا کرتے ہو مجھے بتاؤ کہ انہوں نے اس زمین کا کون سا جزو بنایا ہے یا ان کا آسمان (بنانے) میں کچھ سا بھاجا ہے۔ شُرکاء سے مراد ہیں بت۔ شُرکاء کہہ کئے کے دو معنی ہیں (فاسطہ) کی طرف اشارت ہے یا مفعول کی کی طرف) (۱) تم نے ان کو اللہ کا شریک قرار دے رکھا ہے (۲) تم نے اپنے مال میں ان کو شریک بنا رکھا ہے (کہ ان کی سنت ماننے اور بیعت چڑھانے ہو) اَمْ لَكُمْ شِرْكٌ بِاللّٰهِ کے ساتھ مخلوقیات میں ان کی شرکت ہے جس کی وجہ سے وہ الوہیت ذاتیہ میں شریک ہو گئے۔

اَمْ اَتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَىٰ شَكٍّ مِّنْهُ ۚ اَمْ اَتَيْنَاهُمْ مَقَالًا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَنْتَظَرُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ اَرْؤُا فَمَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ ۚ اَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَنْتَظَرُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ اَرْؤُا فَمَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ ۚ

شُرکاء بنا رکھا ہے وہ شرکاء ہیں۔ بَلْ اِنْ يَسْئَلُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا اِلَّا غُرُورًا ۝

نرے دعوہ کی باتوں کا وعدہ کرتے ہیں۔ یعنی ان کے پاس شرک کا کوئی ثبوت نہیں نہ کوئی کتاب جس سے یہ شرک پر استدلال کر سکیں بلکہ ان کے اسلاف اپنے اخلاف کو بے بنیاد حوکہ دیتے چلے آئے ہیں ایسی کوئی دلیل نہیں کہ ان جنوں کا اللہ کی ہدایہ میں شفیع ہو تا ہے کہ ان کے اسلاف کہتے چلے آئے ہیں کہ یہ بت اللہ کے ہاں ہمارے غلطی کر رہے گے۔ اِنَّ اِلٰهَهُمْ يَسْئَلُ السَّالِطِينَ وَالْاَكْرَهَ اَنْ تَزُوْرَا ۚ

تھامے ہوئے کہ (نہیں) وہ موجودہ حالت کو چھوڑ نہ دیں۔ یعنی اللہ آسمانوں کو اور زمین کو تھامے ہوئے ہے کہ یہ اپنے مقام سے ہٹ نہ سکیں یا یہ مطلب کہ اللہ ان کو زوال سے روکے ہوئے ہے کیونکہ جس طرح کسی چیز کے وجود کے لئے کسی علت موجود کا

ہو تا ضروری ہے اسی طرح کسی چیز کو اس کی حالت پر باقی رکھنے کے لئے بھی باقی رکھنے والی حالت کا ہونا لازم ہے۔

وَلَكِنْ ذَٰلِكَ لَآ اَنْ اَسْتَجِبَ لِمَنْ اَتَىٰ بِعَيْنٍ مُّبِينَةٍ
 بھی ہیں تو پھر خدا کے سوالور کو کوئی مان کو تمام بھی نہیں سکتا۔

یعنی اگر یہ دونوں ذاتی امکان کے خلاف ہی کی وجہ سے اکل ہو جائیں اور اللہ اپنی طرف سے الفاظہ وجود باقی نہ رکھے تو اللہ کے بعد یعنی اللہ کے سوالور ال کے بعد ان کو کوئی دراک کر نہیں رکھ سکتا۔

وَإِنَّا لَنَاقِلُونَ بَيْنَهُمَا الْعُرُوفَ ۖ
 بلاشبہ اللہ ذاتی برداشت والا اور معقوت کرنے والا ہے۔

علم ہی کی وجہ سے اس نے کمال کو ذلیل اسے رکھی ہے اور قوری عذاب میں گرفتار نہیں کیا اور سفلت ہی کے سبب مسلمانوں کے تصوروں کو وہ معاف کرنا چاہتا ہے اگر اس کی طرف سے کافروں کو مسلمانوں کو سفلت نہ ملتی اور مسلمانوں کو معاف نہ حاصل نہ ہوتی تو وہ آسمانوں کو لور زمین کو تھا سے رہتا تیرہ میں آسمانوں پر لوہے سے ٹوٹ پڑنے لور زمین ان کو لے کرہ جھنسا جاتی۔

ابن ابی حاتم نے ابن ابی جلال کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے پہلے قریش کہا کرتے تھے اگر اللہ ہم میں سے کسی کو نبی بنا دے گا تو ہم سے زیادہ اس کی کہ فرماں بردار اور خالق کی اطاعت گزار اور کتاب اللہ کے احکام کی پابند کوئی اور امت نہیں گزری ہو گی اس پر اہیتا بل بدل ہوئی۔

وَأَسْكَنُوا مَا يَأْتِيهِمْ فَإِنَّمَا يَحْكُمُ لَكُمْ فَمَا تَبْغُوا
 اور انہوں نے اللہ کی پکی قسمیں کھائی تھیں کہ اگر ان کے پاس کوئی ڈرانے والا (یعنی خفیہ) آئے گا تو وہ ہر امت سے زیادہ قول کرنے والے ہوں گے۔

اِنَّكُمْ قَسَمْتُمْ۔ حَبَشَةُ اَبْنَانِ زور دار کی قسمیں۔ بغوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے پہلے قریش کو اطلاع ملی تھی کہ ان کتاب نے اپنے پیغمبروں کی کذب کی اس پر انہوں نے کہا یہودیوں اور عیسائیوں پر خدا کی لعنت ان کے پاس ان کے پیغمبر آئے اور انہوں نے پیغمبروں کو جھوٹا قرار دیا پھر انہوں نے قسمیں کھا کر کہا کہ اگر ہمارے پاس کوئی خفیہ پوراہا نہ چاہیتے کہ لے لیا تو کڑی سزا میں سے ہر امت سے زیادہ ہم اس کی بدایت پر چلیں گے۔

کفار قریش نے یہ بات اس لئے کہی تھی کہ یہودیوں اور عیسائیوں نے باہم ایک دوسرے کی کذب کی تھی یہودیوں نے کہا تھا کہ عیسائی حق پر نہیں ہیں (ان کے دین کی کوئی بنیادی نہیں ہے) اور عیسائیوں نے یہودیوں کے حقائق میں بات کہی تھی۔

فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مِّنْ ذَٰلِكَ يَقُولُ الْفُلُوفُ ۖ
 اللہ ﷺ) آئے جن کے آئے سے ان میں نفرت ہی کی ترقی ہوئی۔

یعنی رسول ﷺ کے آئے سے ان کے اندر حق سے لور دوری پیدا ہو گئی۔ رسول ﷺ کے آئے کی طرف زیادہ نفرت کی نسبت بھڑکی ہے۔

اسْتَجَابُوا فِي الدَّارِ لِحُجْرٍ وَنُكِرَ الشَّيْءُ
 وجہ سے۔

یعنی برے عمل کی وجہ سے۔ کبھی نے کہا مَنَكُرُ الشَّيْءِ سے مراد ہے سب کا شرک پر اتفاق کر لینا میں کتابوں ان کا برا قریب یہ تھا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو قیداً قتل کر دینا طعن سے نکال دینا یا ہاتھ اور اس تدبیر پر سب کا اتفاق رائے ہو گیا تھا۔

وَلَا يَصِحُّ الْمَكْرُ السَّخِيءُ إِلَّا بِأَعْلَمٍ
 اور بری تدبیر کا کمال تدبیر والوں پر ہی ہوتا ہے۔ چنانچہ ہر کے دن بری تدبیر کا کمال تدبیر کرنے والوں پر ہی ہوتا ہے (بکہ ہر قدر کھنکھتے)۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا شرک کا برا نتیجہ مشرکوں پر ہی ہوتا ہے یعنی شرک کا ہوا نہیں پر لوٹ کر پڑتا ہے۔

فَقُلْ يٰۤاَهْلَ ذٰلِكَ الْاٰلَمِیْنَ اِنِّیْٓ اُتِیْتُکُمْ بِبَیِّنٰتٍ مِّنْ لَّدُنِّیْ ۚ فَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِیْٓ اَنۡشَاَکُمْ وَاٰلَکُمْ اَوَّلَیَّۃً ۚ ثُمَّ لَیْسَ لَکُمْ اِلٰهٌ اِلاَّ هُوَ ۚ فَاَتَقُوا بِحُکْمِیْ ۚ اِنۡ کُنۡتُمْ عٰقِلِیْنَ ۚ
 دستور کے مختصر ہیں جو اہل کافروں کو اس کے ساتھ ہو رہا ہے۔ سو آپ خدا کے اس دستور کو ہرگز بھی نہ دہراؤں یا نہیں گے۔
 سُنْتُ الْاٰدَمِیِّیْنَ یعنی پچھلے کافروں کے ساتھ اللہ کا دستور عمل اس سے مراد ہے یہ ضابطہ ہے کہ جب کافر کفر پر ہے
 رہے تو اللہ نے ان کو جنت میں سے اٹھا کر پھینکا۔

فَقُلْ یٰۤاَهْلَ الْاٰلَمِیْنَ اِنِّیْٓ اُتِیْتُکُمْ بِبَیِّنٰتٍ مِّنْ لَّدُنِّیْ ۚ ثُمَّ لَیْسَ لَکُمْ اِلٰهٌ اِلاَّ هُوَ ۚ فَاَتَقُوا بِحُکْمِیْ ۚ اِنۡ کُنۡتُمْ عٰقِلِیْنَ ۚ
 کافر میں سے جس کی تہا کر دئے گئے۔
 وَلَکِنۡ تَجِدُوۡا اِنۡ شِئۡتُمْ اِلٰهًا مِّمَّنۡ دُوۡنَ اللّٰهِ فَاَتَقُوا بِحُکْمِیْ ۚ اِنۡ کُنۡتُمْ عٰقِلِیْنَ ۚ
 اور آپ خدا کے ضابطہ کو ہرگز نخل ہو جاؤں یا نہیں گے۔
 یعنی ایسا بھی نہیں ہو سکا کہ ضابطہ ہلاکت تکذیب کرنے والوں کو چھوڑ کر دوسروں کی طرف منتقل کر دیا جائے کہ بجائے
 منکران کے اوروں کو تباہ کر دیا جائے۔

اَوَّلَیَّۃً ۚ ثُمَّ لَیْسَ لَکُمْ اِلٰهٌ اِلاَّ هُوَ ۚ فَاَتَقُوا بِحُکْمِیْ ۚ اِنۡ کُنۡتُمْ عٰقِلِیْنَ ۚ
 کیا یہ لوگ ملک میں چلے پھرے نہیں کہ دیکھتے بھانپتے کہ جو (منکر) لوگ ان سے
 پہلے ہو گزرے ہیں ان کا انجام کیسا ہو لہذا لاکھ دہ قوت میں ان سے بڑھے ہوئے تھے۔

اَوَّلَیَّۃً ۚ ثُمَّ لَیْسَ لَکُمْ اِلٰهٌ اِلاَّ هُوَ ۚ فَاَتَقُوا بِحُکْمِیْ ۚ اِنۡ کُنۡتُمْ عٰقِلِیْنَ ۚ
 کافروں کے نشانات میں دیکھے اور کیا یہ ملک میں چلے پھرے نہیں کہ گزشتہ لوگوں کا ہر انجام ان کو خوف آتا۔ مطلب یہ کہ شام
 و عراق اور یمن کو آتے جاتے میں انہوں نے گزشتہ کافروں کے ٹکڑے دیکھے ہیں وہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ قوت والے تھے ان
 کے بادشاہوں کو جاہ کر دیا گیا ان کی قوت ان کو کچھ بھی فائدہ نہ پہنچا سکی پھر کہ والے ان سے عبرت کیوں نہیں حاصل کرتے

وَمَا کَانَ لِلّٰهِ یُعۡجِزُہٗ مِنْ شَیْءٍ فِی السَّمٰوٰتِ وَآلِ السُّجُوۡدِ ۚ وَکَانَ فِی السَّمٰوٰتِ وَآلِ السُّجُوۡدِ ۚ وَکَانَ فِی السَّمٰوٰتِ وَآلِ السُّجُوۡدِ ۚ
 اور اللہ ایسا نہیں کہ کوئی چیز اس کو ہار لے (یعنی اس کی گرفت سے بھوٹ جائے اور اس سے آگے نہ جائے) نہ آسمانوں
 میں اور نہ زمین میں کیونکہ وہ بڑے حکم والا اور بڑی قدرت والا ہے۔ یعنی تمام چیزوں کو اور ان کے استحقاق کو چاہنے والا ہے اور جیسا
 چاہے ویسا کرنے پر قدرت رکھنے والا ہے۔ آیات مذکورہ سے واضح ہو گیا کہ کافروں کی جزا اٹھا دینے کا اللہ کا مستمر و مضابطہ ہے اور یہ
 مضابطہ ناقابلِ تحسیر ہے اسی ضابطہ کے مطابق گزشتہ کافروں کو جاہ کر دیا گیا اور جو یہ کہ وہ بڑے طاقتور تھے مگر ان کی طاقت ان کو
 فائدہ نہ پہنچا سکی پھر ان کافروں کو اللہ نے وہ عمل کیوں دے دی ہے اس کا جواب آئندہ آیات میں دیا ہے اور فرمایا ہے۔

وَلَکِنۡ تَجِدُوۡا اِنۡ شِئۡتُمْ اِلٰهًا مِّمَّنۡ دُوۡنَ اللّٰهِ فَاَتَقُوا بِحُکْمِیْ ۚ اِنۡ کُنۡتُمْ عٰقِلِیْنَ ۚ
 اور اللہ ان لوگوں کی تہا کر دئے دی ہے اس کے اعمال پر کہ تا تو زمین پر کسی شخص کو نہ چھوڑا
 لیکن اللہ ایک معین مبعوث (یعنی قیامت) تک ان کو مصلحت دے رہا ہے۔ ڈاکٹر جاندار جو زمین پر چلتے ہیں یعنی کسی گناہ گار شخص کو
 نہ چھوڑتا یہ مطلب کہ ان کافروں کی برائیوں کی نعمت سب زندہ جانوروں پر پڑتی اور اللہ سب کو جاہ کر دیتا اور اہل مسمیٰ سے
 مراد ہے موت یا قیامت۔

فَاِذَا جَآءَ اٰجَلُہُمْ قَالِیۡہُمْ اِنۡ شِئۡتُمْ اِلٰهًا مِّمَّنۡ دُوۡنَ اللّٰهِ فَاَتَقُوا بِحُکْمِیْ ۚ اِنۡ کُنۡتُمْ عٰقِلِیْنَ ۚ
 بادلوں کو خود دیکھ لے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا ہم سے مراد تمام بندے ہیں۔ اطاعت گزار ہوں یا نہ فرمان۔ اللہ سب کے
 احوال کو دیکھ رہا ہے یعنی سب کو ان کے اعمال کے موافق جزا دے گا۔

الحمد للہ سورہ نمل تک کی تفسیر ۱۱ مارچ ۱۴۲۰ھ کو ختم ہوئی اس کے بعد انشاء اللہ سورہ یسین کی تفسیر آئے گی۔

إِنَّا لَنَمُنُّ بِالْمَعْرُوفَاتِ ۝

بلاشبہ آپ اللہ کے جیسے ہوئے انبیاء میں سے ہیں۔

ایک شبہ

خبر دینے کا فائدہ یہ ہوتا ہے کہ مخاطب کو جو بات معلوم نہ ہو وہ معلوم ہو جائے اور اگر مخاطب کو اس بات کا علم ہو تو کم سے کم مخاطب کو یہ معلوم ہو جائے کہ حکم کو بھی اس بات کا علم ہے اور ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو پہلے ہی معلوم تھا کہ میں پیغمبر ہوں اور میرا پیغمبر ہونا اللہ کو معلوم ہے پھر یہ کہنا کہ آپ ﷺ مرسلین میں سے ہیں بے سود ہے۔

جواب

کافروں کو اطلاع دینا مقصود ہے اور ان کے انکار کو رد کرنا مطلوب ہے کیونکہ انہوں نے کہا تھائے مَرَّتْ لَآ (آپ رسول نہیں ہیں)۔

جواب کا حاصل یہ کہ خبر کے فائدے کو وہی ہوتا ہے جو معترض نے بیان کئے لیکن ایک تیسرا فائدہ بھی ہوتا ہے وہ یہ کہ مخاطب کے علاوہ کسی اور شخص کو بتانا اور اطلاع دینا مقصود ہوتا ہے اور یہی تیسرا فائدہ اس جگہ ہے۔ (حرم)

عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ جو سیدھے راستے پر (جیسے گناہ تھے) یعنی توحید اور استقامت پر یہاں یہ مطلب ہے کہ آپ سیدھے راستے پر ہیں۔ اگرچہ لَئِنْ الْمُرْسَلِينَ کے لفظ سے صِرَاطِ مُسْتَقِيمٍ پر وہ معلوم ہو گیا تھا لیکن ضمناً معلوم ہوا تھا اس جملہ میں صراحت کر دی گئی کہ آپ صِرَاطِ مُسْتَقِيمٍ پر ہیں۔

تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ الرُّسُلَ ۝ لَئِنْ تَدْعُوهُمْ مَّا آتَيْنَاهُم مِّنْ شَيْءٍ ۝ یہ قرآن اللہ کے زبردست مہربان کی طرف سے نازل کیا گیا ہے کہ آپ لو! ایسے لوگوں کو ڈرانیں جن کے باپ دلاؤ کو نہیں ڈرانا کیا سوہ فطرت میں نہ رہے ہیں۔

لَئِنْ تَدْعُوهُمْ لَعَلَّكَ تَكْفُرُ ۝ (یعنی اس لئے ہے کہ قرآن نازل کیا گیا ہے کہ آپ ڈرانیں) یا اس کا تعلق لَئِنْ تَدْعُوهُمْ سے ہے (یعنی آپ کو ہم نے اس لئے بھیجا ہے کہ آپ ڈرانیں)۔

مَّا آتَيْنَاهُمْ مِّنْ شَيْءٍ میں مَنَاب ہے حضرت اسماعیل کے بعد کہ میں کوئی پیغمبر مبعوث نہیں ہوا اللہ والوں کو پیغمبر کی ضرورت بہت زیادہ تھی اس لئے فرمایا کہ ان لوگوں کے آباء و اجداد کے پاس کوئی پیغمبر نہیں بھیجا گیا (اور ان کو پیغمبر کی ضرورت تھی اس لئے) آپ کو ان کے پاس پیغمبر بنا کر بھیجا گیا۔ مگر ان کو ڈرانے سے کوئی فائدہ نہیں ہوا اسی غفلت میں پہلے تھے انڈا کے بعد بھی اسی میں نہ رہے ہیں۔ یہاں موصول ہے یعنی جس چیز (عذاب آخرت) سے ڈرانے کے لئے ان کے آباء و اجداد کے پاس پیغمبروں کو بھیجا گیا تھا اسی عذاب سے ڈرانے کے لئے آپ کو ان کے پاس بھیجا گیا ہے۔ یہاں مصدر یہ ہے یعنی جیسے ان کے آباء و اجداد کو ڈرایا گیا تھا ویسے ہی آپ ان کو ڈرانیں۔

لَعَلَّكَ تَكْفُرُ ۝ عَلٰی اَلَّذِيۡنَ هُمْ يَكْفُرُوْنَ ۝ ان میں سے اکثر لوگوں پر (نقد بری) بات ثابت ہو چکی ہو و ایمان نہیں لائیں گے۔

اَلَّذِيۡنَ هُمْ يَكْفُرُوْنَ سے مراد ہے اللہ کا یہ قول لَا تَدْعُوهُمْ جَعَلْتُمْ بَيْنَ الْوَحْدَانِ الْاَنْتَٰنِیْنِ الْاُخْتَمِیْنِ (میں جنم کو ضرور بھر دوں گا جنت سے اور انسانوں سے سب سے)۔

جَعَلْتُمْ لَا یَدْعُوْنَ نہیں وہ یعنی اکثر لوگ ایمان نہیں لائیں گے۔
ابن جریر نے تحریر کیا کہ ان کا بیان نقل کیا ہے کہ ابو جہل نے کہا اگر میں نے تمہیں کوئی پٹا تو ایسا کیا کروں گا اس پر آیت نازل ہوئی۔

إِنَّا جَعَلْنَا فِیۡ اٰتِنَا فِیۡہُمْ اَعْلَٰی فِیۡہِۚ اِلَیۡ الَّذِیۡنَ فِیۡہُمْ مَّقَطِعُ حٰوُنَ ۝ ہم نے ان کی گردنوں میں طوق ڈال دیے ہیں پھر وہ ٹھوڑیوں تک لا گئے ہیں سو ان کے سروں کو اچکے ہوئے ہیں۔

مذکورہ آیت ابو جہل کے حق میں نہ بکھیر دین تک ہزل ہوئی۔ چنانچہ لوگ ابو جہل سے کہتے تھے یہ محمد موجود ہیں (اب) تم جو کہتے تھے وہ کہہ کر (کہا) تو ابو جہل کہتا تھا کہ میں مجھے تو دکھائی نہیں دیتے۔

بنوئی نے لکھا ہے اس آیت کا نزول ابو جہل اور اس کے ایک مخدوم ساسی کے حق میں ہوا ابو جہل نے قسم کھا کر کہا تھا کہ میں نے جہاں بھی محمد ﷺ کو دیکھا یا سنا ہے اس سے ان کا چہرہ پلک دھڑک اٹھتا ہے اور ان کے ہاتھوں میں اس نے دیکھ لیا۔ اس کے پاس ہی سیر بھی ہوا اور اس نے رسول اللہ ﷺ کے سر پر ہاتھ کے لئے چھرا اٹھا دیا اور انا تھہ کر دن سے چٹ گیا اور پھر چھوٹ کر ہاتھ پر گر پڑا۔ ابو جہل نے اپنے ساتھیوں کے پاس لوٹ کر آیا اور جو کچھ دیکھا تھا بیان کیا اور بیان کرتے ہی گر پڑا۔ مخدوم ساسی نے اب میں جا کر اسی سیر سے محمد ﷺ کو قتل کروں گا چنانچہ پھر مارنے کے لئے وہ حضور ﷺ کی طرف چلا آئے۔ آپ ﷺ اس وقت بھی نماز پڑھ رہے تھے اللہ نے اس کو اندھا کر دیا۔ حضور ﷺ کی آواز قواس کو سنائی دیتی تھی مگر آنکھوں سے کچھ نہیں دیکھتا تھا۔ ابھی اپنے ساتھیوں کے پاس لوٹ آیا لیکن ساتھیوں میں سے بھی وہ کسی کو دیکھ نہ سکا۔ لوگوں نے اس کو آواز دی اور کہا تو نے کیا کیا خودی ہے کہ مجھے تو وہ ظہری نہیں آئے ہیں ان کی آواز میں سے ضرور کسی مکر میرے سورن کے درمیان کوئی ایسی چیز مائل تھی جیسے کوئی ترلونت ہو (جملہ کرنے کے لئے کلام جاریا ہوا۔ اگر میں ان کے قریب جاتا تو وہ لوٹ مجھے کہا جاتا اس پر آیت **لَا تَسْمَعُ لَیْسَ اَعْنَا فِیْہُمْ اَعْکَلًا** چل ہوئی۔

فَیْضُیْ لَیْسَ اِلَّا اَلْاَعْکَلُ۔ یعنی گلے میں چڑے ہوئے طوق تھوڑیوں تک ہیں جن کی وجہ سے وہ گردن جھکا نہیں سکتے۔ بنوئی نے لکھا ہے افعال سے بطور کتابت یا تھہ مروا دیں اگرچہ ہاتھوں کا کڑا کر پہلے نہیں کیا ہے کیونکہ غل کا معنی ہے ہاتھوں کو گردن سے باندھ دینا اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ ہاتھ گردن سے بندھے ہوئے ہیں اور ہاتھوں کو گردن سے ملا کر ہم نے حضور ﷺ کو اس طرح طوق کو کس دیا ہے۔

فَیْضُیْ لَیْسَ اِلَّا اَعْکَلُ یعنی تھوڑیوں تک طوق ہونے کی وجہ سے ان کی گردنیں لوہر کو اٹھک ہوئی ہیں۔ آنکھیں بند ہو گئی ہیں کسی چیز کو دیکھ نہیں سکتیں۔

پہلی سے دوا لک میں بطریق صدی سفیر از اہل صراط حضرت امین عباس کا بیان نقل کیا ہے کہ قبیلہ بنی مخدوم کے کچھ لوگوں نے باہم مشورہ کر کے یہ بات طے کی کہ رسول اللہ ﷺ کو شہید کر دیں ان مشورہ کرنے والوں میں ابو جہل اور ولید بن مغیرہ بھی شامل تھے ایک روز رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور یہ لوگ آپ کی قرأت کی آواز سن رہے تھے ساتھیوں کے مشورہ کے مطابق ولید بن مغیرہ رسول اللہ ﷺ کو قتل کر دینے کے ارادہ سے چل دیا جس جگہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے وہاں تک پہنچ گیا لیکن آواز سننے کے علاوہ حضور ﷺ اس کو نظر نہیں آئے۔ وہاں آکر اپنے ساتھیوں کو یہ بات بتادی یہ سننے پر دوسرے لوگ اٹھ کھڑے ہوئے اور جہاں آپ نماز پڑھ رہے تھے وہاں تک پہنچ بھی گئے اور قرأت کی آواز بھی سننے لگے لیکن حضور ﷺ نے نہ آئے آواز کی طرف بڑھتے تھے تو آواز بھیجے سے آئے لگتی تھی۔ چھپے کی طرف آواز کی جانب آئے تھے تو آواز بھیجے سے آئے لگتی تھی آخر کلام لوٹ آئے اور رسول اللہ ﷺ تک پہنچے کاراستہ میں ملا۔ یہی مطلب ہے آئندہ آیت کا۔

وَجَعَلْنَا مِنْ بَیْنِہُمْ اَبْنًا اور ہم نے ایک آذان کے سامنے کر دی اور ایک آذان کے پیچھے سے پھر ہم نے ان کو (ہر طرف سے)

پر دوں سے) گھیر دیا جس کی وجہ سے وہ نہیں دیکھ سکتے۔

فَاَعْتَدْنَا لَہُمْ یعنی ہم نے اس کو اندھا کر دیا نفسیہ پر اس سے احوال دیکھ

اہل معنی کہتے ہیں یہ ایک تشبیہ ہے حقیقت میں نہ طوق تھا نہ کڑا کر مروا ہے کہ اللہ نے ان کے لئے چند مواقع پیدا کر دیے جن کی وجہ سے وہ ایسا بنا لائے سے محروم ہیں۔ مواقع پیدا کرنے کو طوق اور قید کہنے سے تشبیہ دی ان کو نظر پر لگا چھ

کر دیا اور ان کے دلوں پر ایسی چھاپ لگ گئی کہ کوئی نصیحت اور آیت ان کے لئے سود مند نہیں ہوئی۔ پس ان کی مثال ایسی ہے جیسے کسی کی گردن میں طوق ڈال دیا گیا ہو اور طوق ٹھوڑی تک پہنچ گیا ہو اور لیا جائے اور اود کہ وہ گردن نہ جھکا سکا اور سر لوہے کو لپکا ہو اور ان کا دلوں کی مثال اس طرح بھی ہے جیسے آنکھوں کے سامنے ہر طرف سے کوئی چیز آکر بن جائے اور آدمی کو کھڑے ہونے کی وجہ سے کچھ بھی دکھائی نہ دے گا فربوں کی بھی کیا حالت ہے کہ حق کی طرف توجہ نہ کریں نہیں سکتے حق کی جانب گردن موڑ ہی نہیں سکتے۔ مولیٰ کی وجہ سے سر جھکا کر حق کی تصویر دیکھ ہی نہیں سکتے۔ اگر باطن غرض سر جھکا کر قصہ برحق دیکھنا بھی چاہیں تو نگاہ کے سامنے بندش کی دیوار اور آڑا حائل ہے اور اسے بھی پر اوہ ہے اور آگے پیچھے سے بھی رکا نہیں موجود ہیں اس لئے رلو ہدایت ان کو سوجھائی نہیں دے سکتی۔

یہی مطلب ہے کہ جب انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو جسمانی دکھ پہنچائے تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو محفوظ رکھنے کے لئے ان کو روک دیا مولیٰ کر دے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ماضی کو بمعنی مستقبل لیا جائے (جَعَلْنَا كَوْمَعْنٰی قَبْلَہٗ) یعنی قیامت کے دن جنم سے اندر رحم ان کی گردنوں میں طوق ڈال دیں گے اور آگ کے مندر قوں میں بند کر دیں گے کہ ان کے ہر طرف آگ کی دیوار ہوگی۔ آئندہ لیا ہوا یا نہیں اور قطعی حق اس لئے مستقبل کی جگہ ماضی کا صیغہ استعمال کیا (گو لیا ہوا ہی گیا)

وَسَوَاءٌ اَعْمَلْتُمْ ذَا ذُنُوبٍ اَمْ لَمْ تَعْمَلْ سَلٰتٌ لَّہٗ لَیْسَ لَہٗ اِلٰہٌ اِلَّا ہُوَ یُبْرِیْ ۙ
(عذاب سے) اور ایمان دار لادلوں ان کے لئے برابر ہیں یہ ایمان نہیں لائیں گے۔ ان کی (الطبی اور معنوی) تفسیر سورہ بقرہ کی آیت سَوَاءٌ اَعْمَلْتُمْ ذَا ذُنُوبٍ اَمْ لَمْ تَعْمَلْ سَلٰتٌ لَّہٗ لَیْسَ لَہٗ اِلٰہٌ اِلَّا ہُوَ یُبْرِیْ میں گزر چکی ہے۔

لَا تَمْنٰی سَلٰتٌ لَّہٗ لَیْسَ لَہٗ اِلٰہٌ اِلَّا ہُوَ یُبْرِیْ ۙ
پس آپ تو صرف ایسے شخص کو ڈرا سکتے ہیں (یعنی آپ کے ڈرانے کا فائدہ صرف ایسے شخص کو پہنچ سکتا ہے) جو نصیحت پر پلے اور رخصت سے ان دیکھے ڈرے۔ سو آپ اس کو مسخرت اور عہد و پاب کی خوش خبری دیجئے۔

الذکر نصیحت سے مراد قرآن ہے قرآن کا اجلا کرنے سے مراد ہے اس کے مطلب پر غور کرنا اور اس کی تعلیم کے بموجب عمل کرنا رخصت سے ڈرنے کا مطلب ہے اس کے عذاب سے ڈرنا۔ یہی مطلب ہے کہ آپ کا دلائل اسی شخص کے لئے متعین ہو سکتے ہیں جو قرآن کے اجلا کا عمل ہو اور اللہ سے خشیت (خوف) رکھنے کی صلاحیت رکھتا ہو۔

الْفِیْضُ الْمُسْکِنُ کی بجائے الرحمن فرمایا حالانکہ الرحمن سے ڈرنے کا کوئی تعلق نہیں۔ خوف تو قدرت کے قمر اور خاتم کے انتقام کا ہونا چاہئے کیونکہ وہ رحمن کی مفت رحمت چاہتے ہوئے پھر اس سے ڈرنا یہ خشیت کا انتہائی درجہ ہے اور یمن ایمان ہے (رحمن کی رحمت کو ماننا اور پھر اس سے خوف کرنا ایمان ہے خوفِ عامیہ کے درمیان ہی ایمان ہو تا ہے۔

بِالْعَنَیْبِ یعنی بن دیکھے عذاب سے ڈرنا ہے یا جہائی میں اللہ کے عذاب سے ڈرنا ہے۔

بِتَعَفُّیْ یعنی بن گناہوں کی معافی کی بشارت دے دیجئے۔

اَحْمَرُ کَرْنِیْبِ اعلیٰ عہد و پاب یعنی جنت۔

وَالْحٰجُّنَ لِحٰجِّی الْعَمُوْنِ وَتَلَکَیْبِ صَافً فَاذْکُرُوْا اَنَّا زَہْرٌ ۙ
اور ہم گھٹے جاتے ہیں اور اعمال (بھی) جن کو لوگ آگے بھیجتے ہیں اور اعمال (بھی) جن کو وہ پیچھے چھوڑ جاتے ہیں۔

یعنی قبروں سے اٹھانے کے وقت ہم ہی مردوں کو زندہ کریں گے یا یہ مطلب ہے کہ جہالت اور گمراہی (جو حقیقت میں موت ہیں) کے بعد ہم علم اور ہدایت (جو حقیقت میں زندگی ہیں) کہتے ہیں۔ آہر سے مراد اعمال حسنہ بھی ہیں جیسے سکنا اور علم، وقت کیا ہو لال (مردہ سنت کو زندہ کرنا) اور اچھا طریقہ چارہ کرنا اور برے اعمال بھی ہیں جیسے باطل کو رد کرنا دینا، ظلم کی بنیاد ڈالنا، کفر کی مدد کرنا بدعت ایجاد کرنا۔

کی) جو نہ کچھ سنتے ہیں نہ دیکھتے ہیں جو بجا بھڑا کر ایسی کذات کی عبارت کی طرف آجاء ہو سکتا اور دیکھتا ہے۔ بادشاہ نے کیا کیا تمہارا کوئی خدا ہمارے معبودوں کے علاوہ ہے؟ (۴) قصودوں نے کہتی ہیں جس نے آپ کو اور آپ کے معبودوں کو پیدا کیا ہے (وہی ہمارا معبود ہے) بادشاہ نے کہا چھاپ تو ہاتھ ہمارے تمہارے معاملہ پر غور کروں گا قصود اٹھ آئے پھر لوگوں نے ان کا پیچھا کیا اور بازار میں پکڑ کر دونوں کو مارا۔

وہ جب کا بیان ہے کہ حضرت یسعی نے ان دونوں غصوں کو اٹھایا کہ کو بیچا تھا۔ دونوں اٹھایا کہ اپنے مگر بادشاہ تک رسائی نہیں ہوئی اور ایک طویل مدت تک ان کو وہاں ٹھہرا دیا ایک روز بادشاہ (اپنے قصر سے یا شہر سے) ابر گدہ ہوا تو ان دونوں نے اللہ اکبر کہا اور اللہ کا ذکر (کوئی اور تو سے) کیا اور بادشاہ نے غلبہ تاک ہو کر دونوں کو قید کر دینے اور سو سو گوز مارنے کا حکم دے دیا۔ اس چار چلنے کے بعد جب ان دونوں قصودوں کی غلبہ کی گئی اور بادشاہ کو حضرت یسعی نے حواریوں کے سردار شمعون صفار کو ان کے پیچھے ان کی مدد کرنے کے لئے بھیجا۔ شمعون یسعی میں علیہ بدل کر بیٹھے اور بادشاہ کے مصاحبوں سے درجہ بڑھایا کیا جب بادشاہ کے مصاحب ان سے مانوس ہو گئے تو انہوں نے ان کی اطلاع بادشاہ تک پہنچا دی۔ بادشاہ نے طلب کر لیا۔ شمعون دربار میں حاضر ہو گئے بادشاہ نے ان کی صحبت کو پسند کر لیا اور مانوس ہو گیا اور ان کی عزت کی۔ کچھ مدت کے بعد ایک روز شمعون نے بادشاہ سے کہا مجھے خبر ملی ہے کہ آپ نے ۵۰ حواریوں کو قید خانہ میں بند کر رکھا ہے اور جب انہوں نے آپ کو آپ کے مذہب کے خلاف دعوت دی تو آپ نے ان کو پھانسیا لیا اور قید کر دیا کیا آپ نے ان سے کچھ شکوک بھی کی تھی اور ان کی بات بھی سنی تھی؟ بادشاہ نے کہا مجھے شک نہیں تھا کہ میں ان سے کوئی بات نہ کر سکا۔ شمعون نے کہا اگر بادشاہ مناسب سمجھے تو ان کو طلب فرما کر دریافت کرے کہ وہ کیا کہتے ہیں۔ شمعون کے مشورہ کے موافق بادشاہ نے ان دونوں حواریوں کو طلب کیا۔ شمعون نے ان دونوں سے دریافت کیا تم کو یہاں کس نے بھیجا ہے؟ (۵) قصودوں نے جواب دیا اللہ نے جس نے ہر چیز کو پیدا کیا ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ شمعون نے کہا اللہ کے مختار لوگ ہیں ان کو قصودوں نے کہا اور کچھ چاہتا ہے کہ وہ بھی کسی اس کی صحبت ہوتی ہے (۶) انہوں نے شمعون سے کہا تم دونوں کے پاس نکلی کیا ہے۔ قصودوں نے کہا تو آپ طلب کر رہے ہیں اسے ہی بادشاہ نے ایک لڑکے کو بلوایا جس کی دونوں آنکھوں کے نشان بھی بنے ہوئے تھے دونوں آنکھوں کی جگہ ایسی سیات تھیں جیسے پیشانی۔ دونوں حواریوں نے اپنے آپ سے دعا کرتی شروع کی اور یہ کہہ کر تڑپے (۷) آخر دونوں آنکھوں کی جگہ چھت تھیں دونوں نے مٹی کے دو گولے فوراً کرے آنکھوں کے دھانکوں میں رکھ دیے۔ فوراً دونوں گولے آنکھوں کے ڈھانکوں کی طرح ہو گئے اور دونوں سے دکھائی دینے لگا۔ بادشاہ کو (۸) تعجب ہوا شمعون نے بادشاہ سے کہا کہ آپ اپنے معبود سے درخواست کریں اور وہ بھی ایسا ہی کر دے تو آپ کو ہر ترقی حاصل ہو جائے گی بادشاہ نے کہا تم سے کچھ بھیجی بات نہیں حقیقت یہ ہے کہ ہمارا معبود جس کی ہم پر جا کرتے ہیں نہ سنا ہے نہ دیکھتا ہے نہ غور نہ پہنچا سکتا ہے نہ نصیحت سے سکتا ہے (۹) کچھ نہیں کر سکتا شمعون کا قصود یہ تھا کہ بادشاہ جب بتوں کی پوجا کرنے جاتا تھا تو شمعون کثرت نماز پر حصار (اللہ کے سامنے) آکر گڑا ہوا تھا تو یہ کہتے تھے کہ یہ ہمارے مذہب پر ہے۔

اس کے بعد بادشاہ نے دونوں حواریوں سے کہا کہ تمہارا اللہ جس کی تم پر جا کرتے ہو مرد ہو کر گوز دے کر نکلتے تو ہم اس کو مان نہیں گے۔ حواریوں نے کہا ہمارا معبود ہر چیز کی قدرت رکھتا ہے بادشاہ نے کہا ایک نہ میں نہ لکائی سات روز ہوئے مگر گیا تھا اس کا باپ موجود تھا میں نے اس کے باپ کے آگے تک اس کو گھن کر نے سے روک دیا ہے (اس کو تمہارا اللہ نہ دے کر دے تو میں اس کے) حسب الکلم لوگ میت کو لے آئے میت بگڑ چکی اور عقل دار نہ رہی تھی۔ دونوں حواری اللہ سے دعا کی (دعا کرنے لگے اور شمعون چپکے چپکے کھڑے رہا مگر باغرض کچھ دیر کے بعد مرد ہوا اللہ بیٹھا اور کہا میں سات روز ہونے شرک کی حالت میں مرا تھا مجھے آگ کی سات دہریوں میں لے جایا گیا میں تم کو اس شرک سے سدا رہا ہوں جس میں تم جھکاؤ۔ اللہ پر ایمان لے آؤ پھر اس نے کہا آہن کے دو دلاے کھلتے بچھے دکھائی دیے اور میں نے ایک خوبصورت جوتن کو دکھایا جو جوتنوں کی سنگ فرش پر قفل ہوا تھا وہ نے کہا تمہیں کون؟ اس نے کہا شمعون اور یہ دونوں بادشاہ کو یہ سن کر اور دیکھ کر بڑا تعجب ہوئے شمعون نے جب دیکھ لیا کہ اس کی بات

بادشاہ پر اثر کر چکی ہے تو بادشاہ سے کہا آپ ان دونوں قصصوں سے سوال کریں کہ وہ آپ کی لڑکی کو زندہ کر دیں۔ بادشاہ نے دونوں حواریوں سے اپنی لڑکی کو زندہ کر دینے کی درخواست کی۔ فوراً دونوں ملا پڑھنے لگے۔ ہو گئے اور اللہ سے دعا کی شمعوں بجھ کر عاصی ان کے ساتھ شریک تھے مگر چپے چپے دعا کر رہے تھے۔ تھوڑی دیر کے بعد اللہ نے اس عورت کو زندہ کر دیا۔ قبر پھٹی اور عورت اس سے نکل آئی اور کامناوب جان لو کہ یہ دونوں بچے ہیں اور میرا خیال ہے کہ تم تمیں مانو گے۔ پھر اس نے دونوں حواریوں سے درخواست کی کہ وہ اس کو اس کی جگہ واپس کر دیں پھر اس نے اپنے سر پر کچھ مٹی ڈالی اور قبر میں لوٹ گئی۔

ابن اسحاق نے بحوالہ کتب وہاب بیان کیا ہے کہ بادشاہ ایلان تمیں لایا اور قوم کے اتفاق رائے سے اس نے قاصدوں کو قتل کرنے کا پتہ لراہ کر لیا۔ یہ خبر حبیب کو مل گئی حبیب اس وقت شہر کے آخری دروازہ پر قنادہ دکر شہر والوں کے پاس پہنچا ان کو نصیحت کی اور قاصدوں کا کہنا ہے کا دعوت دی۔ یہ ہی مطلب ہے اللہ کے آئندہ قول کا۔

إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمُرْسَلِينَ فَقَالُوا كَذِبًا مُّبِينًا ۖ فَفَعَلْنَا لَهُمْ أَفْوَاجًا ۖ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝

جب ہم نے ان کے پاس دو (رسولوں) کو بھیجا ان لوگوں نے دونوں (رسولوں) کو جھوٹا قرار دیا تو ہم نے تیسرے (رسول) سے ان دونوں کی تائید کی سو تینوں نے کہا ہم کو تمہارے پاس (ہدایت کے لئے) بھیجا گیا ہے۔ وہب نے کہا پہلے دونوں قاصدوں کے ہم نگیں اور یہ نفس تھے تیسرے قاصد کا نام شمعون تھا۔ کذا الخرج ابن السند عن سعید بن جبیر اگر کلام کی کوئی خاص غرض ہو تو کلام کی رفتار اسی مقصد کے لئے ہوتی ہے دوسری چیز کا ذکر چھوڑ دیا جاتا ہے۔ یہاں اس لطیف تدبیر کا اظہار مقصود ہے جس کی وجہ سے حق غالب اور باطل نابود ہو گیا اس لئے عَزَّوَجَلَّ کے بعد مفعول کا ذکر نہیں کیا۔

عبدالرزاق عبد بن حمید ابن جریر ابن اللہ و لور ابن ابی ماسم نے قنادہ کا بیان نقل کیا ہے قنادہ نے کہا مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ حضرت یحییٰ نے اہل قریہ کے پاس دو حواریوں کو بھیجا تھا۔ کعب نے کہا پہلے دونوں قاصد صادق و مصدق تھے اور تیسرا قاصد مل دم تھا۔

قاصدوں کو بھیجے کی نسبت اللہ نے اپنی طرف کی (ہا جو دیکھ دو قاصد حضرت یحییٰ کے تھے) کیونکہ حضرت یحییٰ نے ان کو باسرخدا دعویٰ بھیجا تھا۔

فَعَالُوا لِيَمْنِي تِلْكَ قَصَصُكَ وَالْوَالِدَيْنِ

قَالُوا مَا آتَيْنَاكَ إِلَّا بَشْرًا مِثْلَ بَشَرِنَا ۖ وَمَا أَنْزَلْنَا الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْتَ لَا تَذَكَّرُ ۝

(اطلاک و والوں نے) کہا تم بھی ہماری طرح آدمی ہی ہو (اس کے سوا کچھ تمیں سے) اور رخصت نے کچھ بھی تمیں اندر (یعنی وہی چیز تمیں کی) تم محض جھوٹ کہتے ہو (رسالت کا جھوٹ دعویٰ کرتے ہو) یعنی تم کو کوئی (نافع البشریت) برتری حاصل نہیں جس کی وجہ سے تم کو رسول ٹھایا گیا ہو۔

قَالُوا مَا آتَيْنَاكَ إِلَّا بَشْرًا مِثْلَ بَشَرِنَا ۖ وَمَا أَنْزَلْنَا الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْتَ لَا تَذَكَّرُ ۝

ہم کو تمہاری جانب ہی (رسول بنا کر) بھیجا گیا ہے۔

رسولوں نے اللہ کے علم سے استہزاء کیا جو قسم کے قائم مقام ہے (یعنی انہوں نے اللہ کی قسم کہا کر کہا) اس لئے (اختلاف کا مسلک ہے کہ) جس نے دانستہ جھوٹ بولا اور جانتے ہوئے کہا اللہ جانتا ہے کہ میں نے یہ کام کر لیا اور واقع میں وہ کاذب ہو تو اس پر یحییٰ تمیں پڑ جائے گی (دانستہ گندہ شہ و اذہ پڑھوئی قسم)

کافروں نے دو رسولوں کی رسالت کا انکار کیا تھا اس لئے رسولوں نے دوسری مرتبہ اپنا رسول ہو کر پھر وہ طور پر قسم اور تاکید کے ساتھ بیان کیا۔

اور ہمارے ذمے فقط واضح طور پر پہنچا دینا ہے (یعنی تمہارے
 وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) ۵
 ماننے والے کی ہم پر کوئی ذمہ داری نہیں)۔ یعنی ہر اکلام صرف اللہ کا پیام واضح طور پر پہنچا دینا ہے اسکی نشانیاں جو ہمارے پیام
 کے صحیح ہونے کو ظاہر کر رہی ہیں موجود ہیں۔ مردوں کو زندہ کر دینا اور زندہ لوگوں کو بھلا اور گورہیوں کو بھلا دیکھا کر دینا ہمارے
 پیام کی صحت کو واضح کر رہا ہے اب نفع نقصان تمہارا ہے۔ تمہارا انکار ہم کو ضرر نہیں پہنچا سکتا۔
 جب پیغمبروں کو مبعوث قرار دینے کی وجہ سے اللہ نے ان کو کمال میں جلا کر پالو بارش نہ ہوتی تو
 قَالُوا إِنَّا نُنْزِلُكَ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُشْكِرُونَ ۶
 انہوں نے کہا ہم تم کو منحوس سمجھتے ہیں اگر تم ہمارے آئے تو ہم تم کو سنگسار کر دیں گے اور تم کو ہماری طرف

سے سخت تکلیف پہنچے گی۔
 یعنی یہ مصیبت جو ہم پر آئی وہ تمہاری غصت کی وجہ سے آئی۔ پیغمبروں کی رسالت کا دعویٰ ان کو عجیب معلوم ہوا ان کو
 اس قول سے ہی نفرت پیدا ہوئی اور جاہلوں کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ جس طرف ان کی طبیعتیں راغب ہوتی ہیں اس کو پسند کرتے
 ہیں اور جو چیز طبیعت کے رافع اور میلان نفس کے خلاف ہوتی ہے اس کو برا سمجھتے اور اس سے نفرت کرتے ہیں۔
 لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِوا لَأَنزِلَنَّ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ حِجَابًا ۷
 رسولوں نے کہا تمہاری غصت
 قَالُوا طَائِفًا مِّنْكُمْ فَعَلُوا الْبِرَّ فَيُكْفَرُونَ ۸
 تو تمہارے ساتھ ہی لگی ہوئی ہے کیا (اس کو تم غصت سمجھتے ہو کہ تم کو نصیحت کی جا رہی ہے) غصت کی وجہ نہیں
 ہے بلکہ تم خود (شریعت و عقل) سے نکل جانے والے لوگ ہو۔

یعنی تمہاری غصت کا سبب تمہارے ساتھ موجود ہے مراد یہ کہ غصت کا سبب تمہارا کفر ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے
 یہ مطلب بیان کیا تمہارے نصیب کی بھلائی اور برائی تمہارے ساتھ ہے وہ ضرور تم کو پہنچے گی تم سے دور نہیں ہوگی۔
 لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْبَرَّ فَطُوبَىٰ لِّمَن كَانَ عَدُوًّا لِلنَّبِيِّ ۹
 سنگسار کرنے کی دھمکیاں دیتے ہو ایسا کچھ مناسب نہیں بلکہ تم کو ہدایت نکال کر اور اسان مند ہونا چاہئے۔
 لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْبَرَّ فَطُوبَىٰ لِّمَن كَانَ عَدُوًّا لِلنَّبِيِّ ۱۰
 چاہئے تم ان کو منحوس سمجھتے ہو۔

اور ایک آدمی اس شہر کے دور مقام سے دور تھا ہوا نکلیا۔
 وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَلْعَنُ
 یہ شخص عجیب تھا۔ (یعنی بڑھی تھا) عبدالرزاق اور ابن ابی حاتم نے قنادہ کا یہی قول بیان کیا ہے۔ سدی نے کہا
 عجیب و صوبی تھا وہ بے کما صیبر رہتی کپڑے پاتا تھا اور پتھر تھا اس کو جہاد ہو گیا تھا اس لئے شہر کے آخری دروازے پر آ
 رہتا تھا اور مرد و من قاتلات بہت کرتا تھا ان میں جو کچھ کما تھا شام کو دھسے کر کے ایک حصہ خیرات کر دیتا تھا اور ایک
 حصہ اپنے متعلقین کے صرف میں لاتا تھا جب اس کو اطلاع ملی کہ اس کی قوم والوں نے رسولوں کو قتل کر دیئے کا رولہ کر لیا ہے تو
 دروازہ اُپا نکلیا اور۔

قَالَ يَاقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ۱۱
 اس نے کہا اے میری قوم! اور ان رسولوں کی راہ پر چلو ایسے لوگوں کی راہ پر چلو جو تم سے کوئی معاوضہ نہیں مانگتے اور وہ

خود راہ راست پر ہیں۔
 لَا تَتَّبِعُوا آجْرًا ۱۲
 وھم یستحقون یعنی دونوں جہاں کی بھلائی کے راستہ پر چل رہے ہیں۔

تیسواں پارہ شروع

وَمَا لِي

وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدَ إِلَٰهًا مُّطَهَّرًا ۖ فَلَئِنَّ أَوَّلَ الْبَشَرِ لَشُجَعُونَ ﴿٥٦﴾
اور میرے پاس کون سا خدا ہے کہ
میں اس (معبود) کی عبادت نہ کروں۔ کس نے مجھے یہ کیا ہے اور تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔
اس کلام میں اعلیٰ طرز میں ہدایت کی ہے اپنے نفس کو نصیحت کرنے کے لیے اس میں دوسروں کو خالص نصیحت کی ہے کہ
دوسروں کو بھی اسی بات کو اختیار کرنا چاہئے جو صبح نے اپنے لئے اختیار کی ہے۔ حقیقت میں کفار کو اس امر پر زجر کرنا مقصود ہے
کہ انہوں نے خالق کی عبادت کو چھوڑ کر دوسروں کی عبادت پسند کی ہے۔
وَالَّذِينَ تَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ مُّطَهَّرُونَ
اور جو کہہ رہے ہیں کہ وہ پاک ہیں۔

اس شخص نے تحقیق کی کہ نسبت جو اپنی طرف کی اور اللہ کی طرف لوٹ کر جانے کی نسبت قوم والوں کی طرف کی۔ اس میں نکتہ یہ ہے کہ تخلیق الہیہ ایک نعمت ہے جس کا اہلکد اس شخص پر لازم تھا اور اللہ کی طرف لوٹ کر جانے میں ایک طرح کی توجہ و ذہن سے اس لئے اس کی نسبت کافروں کی طرف کرنی مناسب تھی۔

اس شخص نے تحقیق کی کہ نسبت جو اپنی طرف کی اور اللہ کی طرف لوٹ کر جانے کی نسبت قوم والوں کی طرف کی۔ اس میں نکتہ یہ ہے کہ تخلیق الہیہ ایک نعمت ہے جس کا اہلکد اس شخص پر لازم تھا اور اللہ کی طرف لوٹ کر جانے میں ایک طرح کی توجہ و ذہن سے اس لئے اس کی نسبت کافروں کی طرف کرنی مناسب تھی۔

بعض اہل روایت کا بیان ہے کہ اس شخص نے جو رَاتِيَعُو التَّوْبَةِ لِيَسْتَعِيْزَ بِكَ مَا تَوَلَّوْا مِنْ كُفْرٍ كَبِيْرٍ کہ باوجود کفر کے پاؤں کے لئے بادشاہ نے اس سے کہا کیا تو ان رسولوں کا میرا وہوگیا جس نے جواب دیا: وَمَلِيْجٍ لَا اَسْتَعِيْذُ اِلَّا بِكَ فَقَطِّعْ لِيْ فِيْ رَحْمَتِكَ عَيْنِيْ اَوْ اَنْ يَّجِيْزَ لِيْ رَحْمَتُكَ عَيْنِيْ یعنی اگر میں اپنے خالق کی عبادت نہ کروں تو میرے پاؤں اس کا کیا غدر ہے اور تم سب کو قیامت کے دن اسی کے پاؤں جانا ہے وہ تم کو ضرور دہلے دے گا۔

عَاقِبَةُ مَنْ دُونَهِ إِلَهَ إِنْ يُؤْذِنَ الرَّحْمَنُ لِذِي الْقُرْبَىٰ عَنِ شَفَاعَتِهِمْ شَيْئًا وَلَا يَسْقُدَنَّ عَنِ
إِلَهِ ذَا الْقُرْبَىٰ ضَلَالِي مُبِينٌ ۝

کیا میں خدا کو چھوڑ کر ایسوں کو معبود

بہانوں کہ اگر دشمن مجھے کوئی تکلیف پہنچائی تو میں چاہے تو ان مہربانوں کی سہارشی میرے کچھ کام آسکتے۔ دو مجھے چھڑا سلیں اگر میں ایسا کروں گا تو صریح گمراہی میں جا پڑوں گا۔

لَا تُعْزِي عَيْنِي شُفَاعَتِي عَلَيْهِمَ لَعْنِي تَهْلِكُ فِي خِيَالِ مِلِّ جَوِيہِ مَعْبُودِ سَفَاشِ کَرِیْمِ حَسْبِ (اگر بالفرض انہوں نے سفاشی کی) تو ان کی شفاعت میرے کام نہیں آئے گی (مطلب یہ کہ ان کو شفاعت کرنے کا اختیار ہی نہ ہو گا۔ مترجم) اور اگر اللہ مجھے عذاب دے گا تو یہ معبود مجھے اللہ کے عذاب سے چھڑانے نہیں سکے۔ دفع ضرر اور عذاب سے رہائی کے لئے شفاعت کا کام میں نہ آتا ظاہر کر کے شفاعت کے بے سود ہونے کو نیز ہر طریقہ سے بیان کر دیا کیونکہ شفاعت سے رحمت کا حصول تو بڑی بات ہے۔ دفع ضرر معبودوں کی شفاعت سے ممکن نہیں تو حصول رحمت کیسے ممکن ہو سکتا ہے۔

ایمان یعنی ایسی حالت میں کہ میں ان معبودوں کی پوجا کروں جو نفع پہنچا سکتے ہیں نہ ضرر اور اس خدا کی عبادت چھوڑ دوں جو نفع ضرر پہنچانے پر قدرت رکھتا ہے۔ اگر میں نے ایسا کیا تو غلطی گمراہی میں پڑ جاؤں گا۔

حُشِّنَ یعنی ایسی صورت گمراہی جو لوگوں کی تائید رکھنے والے کی نفرت بھی پوشیدہ نہیں ہو سکتی۔
 اَلْاِيْمَانُ اَمْسَتْ بِرَبِّكَ فَاَسْمَعُوْنَ ﴿۱﴾
 ایمان میں تمہارے رب پر (یعنی جو حقیقی رب ہے اس پر) ایمان لاؤ گا سو میری بات سن لو۔

بَرِّئْتُكُمْ یعنی جس رب نے تم کو پیدا کیا ہے۔ خطاب قوم کو ہے یا بادشاہ کو۔
 فَاَسْمَعُوْنَ یعنی میرے ایمان کی اطلاع سن لو۔

اس تفسیر پر یہ قول جو اس آیت میں بیان کیا گیا ہے نصیحت کا آخر قرار پائے گا کیونکہ قوم و انہوں سے جب اس نے کہا تھا اَلَا تَسْمَعُوْنَ اَلْمُرْسَلِيْنَ تو کیا قوم نے اس سے دریافت کیا تو ان پر ایمان لے آیا اس کے جواب میں اس نے کہا اِنَّمَا اِنَّمَسْتُ بِرَبِّكُمْ فَاَسْمَعُوْنَ میں تمہارے رب پر ایمان لے آیا۔ میرے ایمان کے اقرار کو تم بھی سن لو اگر یہ بہتر نہ ہو تا تو میں خود اس کو کیوں اختیار کرتا۔

جہانے پہنچنے کہنے کے یہ بَرِّئْتُكُمْ کہنے میں ایمان کی ایک بیغ و عوت ہے۔
 بغوی نے لکھا ہے جب اس شخص نے یہ بات کہی تو قوم و انہوں نے اس پر یکدم حملہ کر کے قتل کر دیا۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ میں نے اس بارہ نہ دیا کہ اس کی آستین نیچے سے نکل گئیں۔ سوئی نے کہا لوگ اس کو پتھروں سے مار دے تھے اور وہ کہہ رہا تھا اے اللہ میری قوم کو ہدایت کر آخر اس کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اور مار ڈالا۔ حسن نے کہا اس کے گلے کو پھاڑ کر شہر کی فسیل سے ملا دیا۔ اس کی قبر الطائیفہ میں موجود ہے۔

اللہ نے اس کو جنت میں داخل فرمایا اور وہ ہے اللہ کی طرف سے اس کو روزی ملتی ہے یعنی وہ شہید ہو گیا اور شہیدوں کی ذمہ گئی اس کو عطا کر دی۔

بعض علماء نے کہا یہ بَرِّئْتُكُمْ میں خطاب رسولوں کو ہے کیونکہ جب اس کو یقین ہو گیا کہ مجھے قتل کر دیا جائے گا تو اس نے اپنے مومن ہونے کا گواہی دے کر خود کو شہیدوں کو ملا دیا (گویا پورا نظام اس طرح تھا۔ پھر اس نے رسولوں سے کہا میں تمہارے رب پر ایمان لایا۔
 قَبِيلُ اَصْحٰلِ الْجَنَّةِ ﴿۲﴾ (مہربانے کے بعد اس سے) کہا گیا جنت میں چلا۔

یعنی جب حبیب خیر شہید ہو گیا تو اس کی عزت افزائی کے لئے جنت میں جانے کی ایازت دے دی گئی اور بطور ایازت اس سے کہہ دیا گیا جنت میں داخل ہو جا۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ مرنے سے پہلے ہی اس کو جنت میں داخل ہونے کی بشارت دے دی گئی اس صورت میں جنت سے مراد ہوگی قبر کیوں کہ قبر (مومن کے لئے) جنت کا ایک باغچہ ہوتی ہے۔ یہ جملہ مستطع ہے جو بطور جواب استعمال کیا گیا ہے سوال یہ پیدا ہو سکتا تھا کہ دینی چٹکی کے بعد جب وہ اللہ سے ملا تو اللہ نے اس سے کیا فرمایا اس امکانی سوال کا جواب دے دیا گیا۔
 جب حبیب جنت میں پہنچا تو۔

۱۔ روایت میں آیا ہے کہ حضرت عروہ بن مسعود ثقفی خدمت گرائی میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گئے پھر انہوں نے اپنے قبیلہ کے پاس واپس جانے کی ایازت طلب کی حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم سے غریب گے۔ عروہ نے کہا حضور اگر وہ مجھے سوتپائیں گے تو یہ نہ بھی نہیں کریں گے (وہ میرا لاپ ہے کرتے ہیں) انچاندی واپس جا کر عروہ نے اپنی قوم کو اسلام کی دعوت دی لیکن انہوں نے عروہ کا کمانہ مانا اور تکلیف دہ باتیں سنیں جب فجر کا وقت ہوا تو انہوں نے اپنے اہل علاقہ پر لڑائی لڑائی اور قہر و ستم کی شہادت دی باہر سے کسی ثقفی شخص نے ان کے تیر مارا اور شہید کر دیا۔ حضور ﷺ کو بھلنے کے شہید ہونے کی خبر پہنچی تو فرمایا عروہ کی مثال ایسی ہے جیسے عین و لے شخص کی جس نے اپنی قوم کو توحید کی طرف گھرایا تھا اور انہوں نے اس کو قتل کر دیا۔ (از مسند حضرت عائشہ)

قَالَ لَيْتَنِي قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿١﴾ يَهْمًا خَفِيًّا لِي لَوْلِي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمَكْرُومِينَ ﴿٢﴾
 (میرے رب! کاش میری قوم کو معلوم ہو جاتا کہ میرے رب نے مجھے کیا بخشا، یا اور عزت یافتہ لوگوں میں مجھے شامل کر دیا۔
 مَا عُلِّقَ فِي هَامُوسٍ وَلَا مَعْدِيَةٍ بِاِسْتِغْنَائِهِ (ترجمہ اسی کے مطابق کیا گیا ہے) یعنی کس وجہ سے اللہ نے میری
 مغفرت کر دی، یعنی ایمان اور کافروں کی طرف سے ایذا پہنچنے پر میرے کرنے کی وجہ سے۔
 اہل صلاح کی عادت ہوتی ہے کہ وہ قصہ کوئی جانتے ہیں اور دشمنوں پر بھی رحم کرتے ہیں۔ اسی عادت کے سبب حبیب
 نے بھی اپنی قوم کو اپنی حالت سے واقف ہو جانے کی تمنا کی تاکہ اس اطلاع کے بعد وہ ایمان لے آئیں اور طاعت گزار ہو جائیں۔
 قوم کو واقف بنانے کی تمنا اس نے اس وجہ سے کی کہ وہ چاہتا تھا تاکہ میں حق پر تھا اور قوم والے بڑی غلطی پر تھے۔
 بنوئی نے کہا تاکہ والوں نے جب حبیب کو شہید کر دیا تو اللہ کا غضب جو ش میں آگیا اور فوری عذاب اس نے ہل
 کر دیا۔ جبریل نے حکم اُسی ایک چیلہ کی جس سے سب مر گئے۔
 وَمَا أَزَلَّنَا عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ يَنْتَصِرُونَ ﴿٣﴾ وَمَا كُنَّا
 مُنْزِلِينَ ﴿٤﴾ إِنَّ كَلِمَةَ الْأَصِيبَةِ وَاجِدَةٌ فَإِنَّا لَهْلُؤُ خَيْمًا وَنُتِ ﴿٥﴾
 (فرشتوں کا) آسمان سے نہیں اُجڑا اور نہ ہم کو اُجڑنے کی ضرورت تھی بس ہر ایک چیلہ کی آواز تھی جس سے وہ اسی دم بھ کر رہ
 گئے (یعنی مر گئے)۔

علیٰ قَوْمِهِ حَبِيبِ کی قوم پر

وَمِنْ بَعْدِهِ حَبِيبِ کے شہید ہونے کے بعد

وَمِنْ جُنْدٍ يَنْتَصِرُونَ الشَّيْءُ یعنی آسمان سے فرشتوں کا کوئی لشکر ہم نے نہیں اُجڑا جیسے حقیق اور بدر کے دن اُجڑا تھا بلکہ
 ایک فرشتہ کی ایک چیلہ ہی ان کے لئے کافی ہو گئی۔ اس میں حبیب کی قوم کی تحقیر کا اعلان اور رسول اللہ ﷺ کی عظمت کی طرف
 اشارہ ہے۔

وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ یعنی ہماری یہ عادت اور دستور نہیں ہے کہ کسی قوم کو ہلاک کرنے کے لئے فرشتوں کی فوج بھیجیں
 اللہ کو اس کی ضرورت نہیں۔ دہی یہ بات کہ حقیق اور بدر کے دن جو فرشتوں کو بھیجا گیا تھا وہ محض بلاوت دینے اور رسول کی
 عظمت کا اعلان کرنے اور مسلمانوں کے دلوں کو تسکین دینے کے لئے تھا اللہ نے فرمایا ہے وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُخْرَىٰ وَ
 يُنْفِخُونَ فِي صُورٍ لَّهُمْ وَنَا النَّصْرَ إِلَّا وَنَا جُنْدًا لَّهُ

بعض اہل علم کے نزدیک مَا كُنَّا میں ہاموس اور معدیہ سے مراد آسمان سے تنگ باری یا طوفان یا شہداء ہر قسم
 یعنی جس طرح کراشتہ قوموں پر ہم نے عذاب کی فوج بھیجی ایسی عذابی فوج حبیب کی قوم پر ہل نہیں کی۔
 بنوئی نے لکھا ہے حضرت جبریل نے شہر کے دروازے کے دونوں بازو پکڑ کر ایک چیلہ کی تھی۔ یہ منہروں کا قول ہے۔
 لَحِيحَتَيْنِ یعنی سب یکدم مر گئے (بھگت) سے مراد موت ہے کیونکہ زندگی حرمت عزیزہ سے وابستہ ہے جب علی
 حرمت بکھ جاتی ہے موت ہو جاتی ہے۔

فَإِنَّا مِنْ فِصْمَةٍ سے اور اِذَا مَفَاجَاتٍ یعنی اسی چیلے کے سبب سب یکدم مر گئے۔

يُصَوِّرُ عَلَى الْعِبَادَةِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا كَالْوَابِ يُسَاقَطُ مِنْهُ ذَوْنُ

افسوس ایسے بندوں کے حال پر۔ بھی ان کے پاس کوئی رسول نہیں آیا جس کی انہوں نے منی نہ لائی ہو۔

بُخْرَىٰ میں غوٹن تقسیم ہے یعنی حسرت کی عظمت و ولایت کر رہی ہے۔

إِلَّا كَالْوَابِ میں استثناء شرط و اجزاء کے معنی میں ہے یعنی جب بھی کوئی رسول ان کے پاس آتا تھا وہ اس کا مذاق اڑاتے
 تھے۔ یہ حسرت کی عظمت کا اعلان ہے جو لوگ اپنے فتنہ فتنوں کو خیر خواہوں کا مذاق اڑائیں جن کی نصیحت سے دونوں جہاں کی

۱۱۔ شکر نہیں کرتے۔

وَمِنْ الْعُقُوبِ (مِنْ تَعْيِيبِ) یعنی کچھ دفعے، اخفص کے نزدیک من زائد ہے۔
وَمِنْ شُرَبِ یعنی نہ کوہ (در فتوح یا آبائوں کے بھل بیٹوں کے نزدیک شمر کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہے یعنی اللہ کے پیدا کئے ہوئے بھل۔

[illegible]

اللّٰهُ يَشْكُرُ لَكُمْ، جزو سوال ہے اور اذکارِ شکر سے معطوف علیہ مضاف ہے یعنی کیا وہ خود اوقات کے شکر میں اور شکر نہیں کرتے۔ ترک شکر کا اثار شکر کے علم کو محترم ہے یعنی ان کو شکر کرنا چاہئے۔

سُبْحَنَ الَّذِي فِي يَدَيْهِ حَقُّ الرُّبُوبِيَّةِ جُحَيَّا وَمِنَ الْكَلْبِ جُحَيَّا وَمِنَ الْكَلْبِ جُحَيَّا وَمِنَ الْكَلْبِ جُحَيَّا ۝

پاکہ سے وہ ذات جس نے انواع و اقسام پیدا کئے زمین کی پیہ لور میں سے بھی اور ان کے اندر سے بھی اور ان چیزوں میں سے بھی جن کو وہ نہیں جانتے۔

الازواج سے مراد ہیں انواع و اقسام۔

مَا أَنتَ إِلَّا رَحْطٌ مِزْرَةٌ أَوْ كَتِفٌ غَرْبِيٌّ قُدِّرَ لَكُمُ الْعَذَابُ فِي هَٰذَا الَّذِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ

وَمِنْ أَتْلُفِهِمْ لِعَنَى مَرْدٍ مَوْرَتِ

وَسَيَاٰلَآءُ يَعْلَمُوْنَ یعنی بحرور کی وہ مخلوق جس کا علم کسی کو نہیں۔

وَاٰیةٌ لَهُمُ الْمُنَارُ الَّذِیْ لَا تَاٰدُ الْعُظْمٰی مُنٰوُنَ ﴿ۛ﴾

ایک نفاذی رات سے جس (کے لوبر) سے ہمہ ن کی (چمگی ہوئی) کھال ہمارے لیے جس تو دو کا ایک چم کی مشہور دیا جاتا ہے۔
اصل چم کی ہے۔ سورج نطقے سے تاریک پر دن کا نول چہ جہا جاتا ہے جب سورج ڈوب جاتا ہے تو گویا رات کے لوبر سے
(روشنی کی) کھال اتر جاتی ہے اور چم کی سامنے آ جاتی ہے۔ صبح کا مٹی ہے کھال اترتا اس جگہ لوبر استعارہ اتر لینا مر لو ہے۔
مطلب ہے کہ دن چلا جاتا ہے اور رات آ جاتی ہے۔

اور (قدرت کی ایک نشانی)

سورج سے جو آگے ٹھکانے کی طرف چلتا رہتا ہے۔ اقلہ مقرر کیا، وہ اس غذا کے جراثیم اور باکتریوں سے

وَالْقَلَمُ، کُتُبَتْنِی یعنی اس نے دائرہ کے اندر سورج اس طرح چکر دیتا ہے جیسے پانی میں مچھلی۔ شب و روز کی پیدائش کی

ملت کا بیان ہے۔

ملک کا بیان ہے۔

آفتاب (جہاں ایک سورج ہے) آفتاب کہا سر کو مسافر کہہ کر قند سے تشبیہ دی۔ جس طرح مسافر اپنا سفر طے کرتا ہے

ط. جس پر بھی ان کا فرقہ جاری رکھا ہے، مستشرق سے مراد اسے کچھ سلسلے وسطیہ و نامہ کامر گزنی نقطہ۔ اس منجملہ بر سورج کی

[illegible]

پہنچو! نکالو! یہی کرنا ہے جو اللہ نے آخری ایصال (نزل) میں آجائے کا مقام۔ راستہ سے مروا جس مشرق و مغرب کا مستحق

۱۹۶۵ء میں ہونے کے مقدمات اور اس کے بعد ہونے کے مقدمات ہوتے ہیں اور ان کے

مطلبہ - ۱۹۵۱ء میں محمد علی جناح کی وفات کے بعد ان کے جانشین کی حیثیت سے قائد اعظم نے ملک کو متحدہ اور متحدہ رہنے کی تلقین کی۔ ان کی وفات کے بعد ان کے جانشین کی حیثیت سے قائد اعظم نے ملک کو متحدہ اور متحدہ رہنے کی تلقین کی۔

تسلی سے لگتا اور کئے سحر بکلی چھپا ہے اور اعدا و ممالک تک پہنچا رہا ہے اس سے سب کو
 یہ انتہائی خطرہ ہے۔ اس لئے اس کو جلد ہی روکنا ہوگا۔ ورنہ کھو جائے گا۔

سفر میں لے جاتے ہیں۔ ذریت کا اطلاق عورتوں پر بھی ہوتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ ایک عورت کو مقتول پا کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ تو لڑنے کی تلوار تھی۔ خالد سے جا کر کہہ دو کہ ذریت کو اور مردوں کو قتل نہ کرے۔ چونکہ عورت کو مقتول پا کر رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمایا تھا اس لئے ذریت سے مراد عورتیں ہی ہیں۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا ذریت کے ساتھ حج کرنا ان کی روزی نہ کھاؤ اور نہ ان کی گردنوں میں پڑی ہوئی رسیاں چھوؤ (گلے میں پڑی ہوئی رسیوں سے مراد فریضہ حج ہے) یعنی عورتوں کو ساتھ لے کر حج کرو۔ کذا فی السنہ النبیہ
اللہ کی سے مراد ہیں کشتیاں جہاز۔ ذریت کا خصوصی ذکر اس لئے کیا کہ کشتیوں میں جم کر اور استقرار کے ساتھ بیٹھنا ان کے لئے نہایت دشوار ہوتا ہے۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ اٹلک سے مراد حضرت نوح کی کشتی سے اور ذریت سے مراد ہیں آیاد و اہل ذریت کا اطلاق بیسے اولاد پر ہوتا ہے اسی طرح آیاد پر بھی ہوتا ہے۔ بیسوی نے لکھا ہے اگر کشتی نوح مراد ہو تو آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ اللہ نے نوح کی کشتی میں ان کے آباء کو اس وقت سوار کیا جب ساری ذریت ان کی پشت میں تھی اس وقت ذریت کا خصوصی ذکر اس لئے کیا گیا کہ ایسا زور و اختصار عبادت کے ساتھ کامل منت بھی پورا قیام کا زور و اختصار ہو جائے۔

بِسْمِ اللَّهِ
مناہر کشمیری نے سورہ یاسین پر آکر دس سواریوں سے مراد ہیں اور نہ۔ لونت و گیسٹان کے جہاز ہوتے ہیں یا یہ مطلب ہے کہ کشتی نوح کی شکل کی اللہ نے دوسری کشتیاں اور ڈونگے پیدا کر دیے۔

وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ جُزْءًا مِّنْ ذَرَّتِهِمْ
اور اگر ہم چاہیں تو ان کو ڈوبو دیں۔
پھر ان کا کوئی فریاد اس گئی نہ ہو گا جو غرق ہونے سے بچا سکے یا جی سے مراد ہے استغاثہ
فریاد یعنی فریاد بھی نہ کر سکیں گے۔

وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ جُزْءًا مِّنْ ذَرَّتِهِمْ
اور نہ (ڈوبنے سے) کوہ نجات چا سکیں گے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کوئی بھی ان کو میرے عذاب سے نہ بچا سکے گا۔
إِلَّا رَحْمَةً مِنِّي أَوْ مَتَاعًا إِلَىٰ حَبِيبٍ @
مگر ہماری رحمت سے اور ایک مقرر وقت تک قادمہ اٹھانے کے لئے۔

چنانچہ سے مراد ہے مدت زندگی جو اللہ نے مقرر کر دی ہے۔
وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ جُزْءًا مِّنْ ذَرَّتِهِمْ
اور جب ان لوگوں سے کہا جاتا ہے کہ اس عذاب سے ڈرو جو تمہارے آگے ہے اور اس عذاب سے بھی جو تمہارے پیچھے ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مَنَابِتِ اُنْكَرُكُمْ سے مراد ہے آخرت اور مَا خَلَقَكُمْ سے مراد ہے دنیا یعنی آخرت کے لئے قتل کر دینا یا سے محتاط ہو اس پر غریب نہ ہو۔ قادمہ نے کہا مَنَابِتِ اُنْكَرُكُمْ سے مراد ہیں وہ برائی و ناجائز کے واقعات جو گذشتہ امتوں کو پیش آئے اور مَا خَلَقَكُمْ سے مراد ہے عذاب آخرت۔ بعض نے کہا حادث سلویٰ یعنی مراد ہیں اللہ نے ایک اور آیت میں فرمایا ہے اُولَکُمْ یُرَادُ اِلَیَّ مَنَابِتِ اُنْكَرُکُمْ وَمَا خَلَقْکُمْ وَفِی السَّعَادِ وَالْاَزَابِ۔

بعض نے کہا اس سے مراد عذاب دنیا ہے اور دوسرے سے مراد عذاب آخرت۔ بعض نے اس کے برعکس کہا ہے بعض نے کہا گلے چھپے گا اور مر لوں۔

تاکہ تم پر رحم کیا جائے یعنی تاکہ تم اللہ کی رحمت کے امیدوار ہو جاؤ۔
لَعَلَّکُمْ تَرْجَعُونَ @
اِذَا قِيلَ لَکُمْ کَاجِبٌ مَّذْهُوفٌ ہے یعنی جب ان سے یہ بات کہی جاتی ہے۔ تو وہ نہ سمجھ لیتے ہیں پر وہ نہیں کرتے۔ اگلی حاصل آیت اس جواب کو مذھوف قرار دینے کا قرینہ ہے۔

اور ان کے رب کی آیت میں

وَمَا كُنَّا بِتِلْكَ آيَةٍ مِنْ آيَةِ رَبِّهِمْ إِلَّا كُنَّا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝

سے کوئی آیت ان کے سامنے آئی مگر یہ اس کی طرف سے رخ گرداں ہو جاتے ہیں۔

یہ آیت سابق آیت کی ملت کے طور پر ذکر کی گئی ہے یعنی جب ان سے ڈرنے کے لئے کہا جاتا ہے تو وہ رخ پھیر لیتے ہیں جس کا ثبوت یہ ہے کہ رب کی ہر آیت سے وہ اعراض کرتے ہیں یعنی اعراض کرنے اور رخ پھیرنے کے عادی ہیں۔

وَلَا ذَرْبَ لَهُمْ لِقَاءُ اللَّهِ فَكُلَّمَا دُلُّوا عَلَى آيَةِ رَبِّهِمْ كَفَرُوا بِهَا لَقَدْ كُنَّا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝

اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کے جہاں تم کو عطا فرمایا ہے اس میں سے کچھ روکنا اور اس میں خرچ کرو تو یہ کافر مسلمانوں سے کہتے ہیں کیا ہم ایسے لوگوں کو کھانے کو دیں گے اگر اللہ چاہے تو ان کو کھانے کو دے۔

أَفَقُلْ لِمَنْ حَرَّمَ اللَّهُ أَطْعَمَهُ لِيُتَىٰ بِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَظَهِيرٌ لِلْمُتَّقِينَ ۝

اس کی شیت ہی میں ہے کہ ان کو کھانے کو دیا جائے اس لئے اللہ کی شیت کے موافق ہم بھی ان کو کچھ نہیں دیتے۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ غریب مسلمانوں نے کفار قریش سے جب کچھ مانگا تو انہوں نے یہ جواب دیا۔ (الخروج ابن ابی حاتم عن الحسن و ابن السنن و عبد بن حمید عن اسماعیل بن خالد)

کافروں کا یہ قول غلط تھا اللہ نے بعض لوگوں کو مال اور پالا ہے اور بعض کو دلوں غریب کو مالدار اس لئے نہیں کیا کہ نعوذ باللہ خدا بخل ہے بلکہ مال دار کا امتحان مقصود ہے۔ اللہ تعالیٰ کا محتاج نہیں ہے لیکن اس نے بطور آزمائش مال دلوں کو حکم دیا ہے کہ وہ کچھ مال غریبوں کو دیں۔ اللہ کی شیت کو بہانہ بنانا اور اس پر اعتراض کرنا صحیح نہیں ہے۔ فعل الہی کی حکمت کاملہ تک مکمل کی رسائی میں ہے۔ (حترم کہتا ہے کہ کافروں نے اللہ کے حکم اور شیت میں فرق نہیں کیا بندہ اس کا منکلف نہیں ہے کہ شیت خدا کے موافق کام کرے کیونکہ اس کو شیت کا علم ہی نہیں ہے بلکہ بندہ احکام خدا کا منکلف ہے حکم کی تعمیل اس کا فرض ہے۔ بے شک مال داری اور ناداری اللہ کی شیت کے تابع ہیں لیکن غریبوں کی مدد کرنے کا اللہ نے مال دلوں کو حکم دیا ہے اس لئے مال دلوں پر محتاجوں کی مدد اور فرض ہے یہ معلوم نہیں کہ منکلوں کو غریب روکنا خدا کی شیت ہے۔ ممکن ہے مالداروں سے غریبوں کی مدد کرنا بھی اس کی شیت میں ہو شیت کو بہانہ بنا کر تعمیل حکم سے گریز کرنا طاعت کفر ہے)

لَئِنْ أَتَيْنَاكَ الْآلِفَ فَهَلْ يَنْفَعُكَ ۝

(یہ قول بھی اگر کافروں کا مانا جائے تو ترجمہ اس طرح ہوگا۔ اے مسلمانو! تم جو ہم کو غریبوں کی مدد کا مشورہ دے رہے ہو تو تم کھلی ہوئی سرنگ گرائی میں پڑے ہوئے ہو۔ لیکن ہو سکتا ہے کہ یہ جملہ کافروں کے قول کا ترجمہ نہ ہو بلکہ اللہ کی طرف سے کافروں کی بات کا جواب ہو جو جواب مسلمانوں نے کافروں کو دیا تھا اس کا بیان ہے۔)

وَيَقُولُونَ سُبْحٰنَ هٰذَا الْعَظَمٰنِ لَئِنْ لَمْ نَنْتَفِعْ بِصَدَقَتِهِمْ ۝

یہ وہ لوگ ہیں جو ابوہریرہ سے ہو تو اس کے آئے کثرت بناؤ کافروں کا یہ خطاب رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں سے تھا۔

مِنَّا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَاحِبَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُ وَهُمْ لِيَفْضَحُوا عَنْهُمْ ۝

یہ لوگ بس ایک سخت آواز کے سننے میں جو ان کو آجڑے کی ایسی حالت میں کہ وہ جھڑپے ہوں گے۔

صَاحِبَةً وَاحِدَةً حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک مکی بارہ صورتوں میں سے ایک ہے۔

ایک شبہ

کافروں کا تصور چھوٹے جانے کا عقیدہ ہے نہ تھا پھر تقدیر سے صور کا انتظار کرنے کا کیا معنی۔

انتظار کرنے سے مراد یہ گناہوں کو اس وقت تک ترک نہ کرنا کہ موت آجائے یا جانچکے قیامت واقع ہو جائے جب انہوں نے ساری عمر گناہ ترک نہ کیے تو در پردہ یہ ہی معلوم ہوتا ہے کہ گناہوں کو چھوڑ دینے کے لئے گویا وہ صورت کی آواز کے منتظر ہیں۔

وَلَهُمْ فِيهَا مَنَاصِبٌ عَظِيمٌ
 دوسرے معاملات میں باہم جھگڑے کر رہے ہوں اور دل میں قیامت پر پاہونے کا کوئی خیال بھی نہیں ہے۔

مشرقی) کپڑا چھپائے ہوئے خیرہ و فروخت میں مشغول ہوں گے۔ نقد کو ختم کرکے ہوں گے نہ کپڑے کو لیٹ چکے ہوں گے (کہ اچانک صورت کی آواز سنائی دے گی) اور قیامت ایسی حالت میں آجائے گی کہ آدمی اپنی اونٹنی کا دودھ لے کر واپس آجھا ہو گا اور کھائے نہ پائے گا اور قیامت ایسی حالت میں آجائے گی کہ آدمی نے لقمہ اٹھا کر منہ میں رکھ لیا ہو گا اور کھانے نہ رکھا ہو گا (کہ قیامت برپا ہو جائے گی) اور وہ ایسا ہی ہو گا۔

فریابی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قریبا قیامت ایسی حالت میں برپا ہو جائے گی کہ لوگ بازاروں میں خرید و فروخت کر رہے ہوں گے کچرے پیر رہے ہوں گے اونٹنیں اور بے ہول گے اور دوسرے کاموں میں مشغول ہوں گے۔

فَلَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ تَوْصِيَةٌ وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٦٠﴾
 گے اور نہ اسے گمراہوں کے کسی کوئی نہیں گے۔

عبداللہ بن اسماعیل نے زوار اور جہیں حضرت زبیر بن عوام کی روایت سے بیان کیا ہے قیامت ایسی حالت میں برپا ہو جائے گی کہ (کوئی) کوئی کپڑا ناپ رہا ہو گا اور (کوئی) کوئی اونٹنی کو دو رہا ہو گا پھر آپ نے یہ آیت چڑھی فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ تَوْرِيثَهُمْ وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ۔

بعض لوگ اپنے کسی معاملہ میں وصیت بھی نہ کر سکیں گے اور مگر بھی لوٹ نہ پائیں گے کہ عمر والوں کی حالت دیکھ سکیں بلکہ صوری آواز سننے ہی مر جائیں گے۔

وَلْيَعْلَمْ فِي الْفُتُورِ مَاذَا أَعْلَمُ مِنَ الْأَجْبَابِ إِنَّ إِلَى رَبِّهِمْ الْيُسُورُ ﴿٥٠﴾
 اور (دو بار) مسور
 اور (دو بار) مسور ہر یکم ہر دوں سے نفس نکال کر اپنے رب کی طرف جلدی جلدی پہنچے لگیں گے۔

چونکہ صود کا پھولنا جانتی ہے اس لئے نیکم ہاشمی کا صیغہ استعمال کیا یعنی لوگ مری جائیں گے پھر دوبارہ صود پھولنا جائے گا۔ پہلی بار دوسری مرتبہ نفعہ صود کے دور میں پچاس سال کا فصل ہو گا۔ ابن ابی ماعز نے حضرت ابن عباسؓ کی طرف اس قول کی نسبت کی ہے۔

صحیحین میں حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دونوں نفلوں میں چالیس کی حدت ہوگی۔ حاضرین نے حضرت ابوہریرہؓ سے پوچھا کیا چالیس دن کی ہوگی؟ حضرت ابوہریرہؓ نے کہا مجھے (اس کو ماننے سے) انکار ہے لوگوں نے کہا تو کیا چالیس ماہ کی حدت ہوگی۔ حضرت ابوہریرہؓ نے کہا مجھے اس سے بھی انکار ہے لوگوں نے (آخر میں) کہا چالیس سال مر رہے ہیں۔ حضرت ابوہریرہؓ نے کہا میں یہ بھی نہیں مانتا (یعنی حضور ﷺ نے کوئی تعین نہیں کی اس لئے مجھے نہیں معلوم کہ دان مروں یا بیٹے یا سال) اللہ ہی۔ لیکن ابن ابی داؤد نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے جو مرفوع حدیث نقل کی ہے اس میں چالیس سال کا لفظ ہے۔

[illegible]

بسم اللہ

تیز دوڑیں گے۔ قاسم میں بے نیل اور بے نیل ۱۱ تیز دوڑتا ہے لیل اور نسلان صدر ہے۔
 قَالُوا لَوْلَا رَحْمَةُ رَبِّكَ لَأَكِيدُكَ فِيهَا كَلْبًا

خواب گاہ سے کس نے اٹھایا۔

یعنی کافر کس کے جتنی ہونے کی وجہ سے مستحق کی جگہ قَالُوا ماضی کا صیغہ استعمال کیا۔

دلیل صدر ہے اس سے فعل مشتق نہیں ہوتا۔ صاحب قاسم نے دل کا معنی طول خر لکھا ہے بعض اہل تحقیق کا
 قول ہے کہ لغت میں اس معنی کے لئے قول کا لفظ وضع نہیں کیا گیا بلکہ یہ جنم کی ایک دوا کی کا نام ہے۔

امام احمد ترمذی میں ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابن حبان، حاکم، تہذیب ابن ابی الدین اور ہمش نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت
 سے بیان کیا ہے اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح بھی کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دل جنم کے اندر دوا کی ہے جس میں کافر
 چالیس برس تک (بچے کو) نہ تک پہنچے سے پہلے لڑکا چلا جائے گا۔ (یعنی چالیس برس تک لڑکا ہوا میں پہنچے گا)

سعید بن مسعود ابن لہر اور تہذیب نے حضرت ابن مسعود کی روایت سے بیان کیا ہے۔ دل جنم کے اندر ایک دوا کی ہے
 جس میں دوا نہیں لگا کر لوہر کر آتا ہے یہ دوا (اللہ کے رسول کی) تکذیب کرنے والوں کے لئے جانی گئی ہے۔ لکن جریر نے
 حضرت عثمان بن عفان کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دل دوزخ کے اندر ایک پہاڑ ہے۔ بڑے ضعیف
 سند سے حضرت سعد بن ابی وقاص کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دوزخ میں ایک پتھر (یعنی پہاڑ) ہے
 جس کو دل کہا جاتا ہے اس پر عرفاء چڑھیں گے اور اس میں گے۔

مَنْ يَهْتَدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجْعَلْ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ جَزَاءُكَ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّكَ يُنْفِذُ فِي
 درمیانی مدت میں ان پر سے غلبہ اٹھایا جائے گا اور وہ سوجائیں گے دوسری مرتبہ جس صورت کے بعد جب انھیں گے تو یہ بات
 کہیں گے۔

معتزلہ مذہب قبر کے منکر ہیں ان کے قول کی تردید حضرت ابن عباس کی اس تفسیر سے ہو رہی ہے معتزلہ نے اس آیت
 سے مذہب قبر کی نفی پر استدلال کیا ہے (کیونکہ آیت میں لفظ مردہ آگیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کافر مرنے کے بعد سوجاتا
 ہے یا سوتے ہوئے آدمی کی طرح ہو جاتا ہے حضرت ابن عباس کے قول سے اس کی تردید ہو رہی ہے کیونکہ آپ نے مدت خواب
 دونوں غفلتوں کے درمیانی وقفہ کو قرآن مجید چالیس سال کا ہو گیا۔ حرم)

اہل حقیقت کہتے ہیں کہ کافر جب جنم کے گونا گوں مذہب کو دیکھیں گے تو مذہب جنم کے مقابلہ میں ان کو قبر کا مذہب
 خواب کی طرح محسوس ہو گا اس وقت کہیں گے کہ ہم کو خواب سے کس نے اٹھایا۔

یہ وہی ہے جس کا اللہ نے وعدہ کیا تھا اور تفسیروں
 هٰذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمَوْعُودُونَ ﴿۱۰﴾

نے حق کہا تھا۔

کافروں کی طرف سے اس وقت وجود قیامت (اور صداقت انبیاء) کا کافر دیکھیں بے سوز۔

بعض نے کہا یہ قول ملائکہ کا ہو گا کافروں کے کلام کا جواب دیں گے۔ مجاہد نے کہا کافروں کی بات کا یہ جواب مومن ادریں
 گے۔ کلام مذکور میں طرز جواب اختیار نہیں کیا اس سے مقصود ہو گا کہ کفر کی یاد دہانی کرنی اور اس بات پر حیرہ کرنی کہ زندہ
 کر کے اٹھانے والا کون ہے یہ سوال بے کار ہے اصل اہمیت اس کی ہے کہ وہ روایت کریں کہ کیا ان کو زندہ کر کے اٹھایا گیا اس
 صورت میں آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ اللہ نے جو تم سے وہ بارہ زندہ کر کے زندہ کیا تھا وہ اس نے پورا کر دیا اور غیبروں نے جو کچھ تم
 سے کہا تھا وہ حق کہا تھا واقعی تم کو زندہ کر کے اٹھایا گیا تھا یہ خیال غلط ہے کہ تم کو نیند سے جگایا گیا ہے یہ بحث اکبر ہے جو کثیر
 ہو کر بنا کمال ہے کس نے زندہ کیا یہ سوال فضول ہے۔

وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ ﴿۱۱﴾
 اِنْ كَانَتْ لِاَلْاَصْحٰیةِ وَاَجْدَاةٍ فَاِنَّهُنَّ حَبِیْبَةٌ لِّاَبْنٰی مَحْضُوْرُوْنَ ﴿۱۲﴾
 وہ اس ایک بیٹا ہی

فورا سب کے سب ہمارے سامنے حاضر کر دیے جائیں گے یعنی حشر کا واقعہ بڑا ہولناک ہو گا۔ دنیا میں تو بغیر اسباب کے کچھ نہیں ہو تا لیکن قیامت کے دن باعث حشر کے لئے اسباب کی ضرورت نہیں ہو گی۔

مواہی روز کسی ہے

کوئی علمیت ہو گا اور صرف اسی کام کو دل و ایمان سے کام لے کر کرتے تھے۔

قیامت کے دن جو بات لگتا ہے کہی جائے گی اس کو نقل کیا گیا تاکہ اللہ نے جو کچھ وعدہ کیا ہے اس کی تصویر کشی ہو جائے اور دلوں میں اس کا تصور جم جائے۔

اِنْ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاذْبَعُوْنَ ﴿٦٠﴾
میں غمخوار نہ ہوں گے۔

۱۰ شیخہ غورقوں سے صحبت مروی ہے (حضرت ابن عباسؓ کا ہمارے (جمع بنی جبران) فضل سے مروی ہے کہ

دوڑ خیوں کی اور ان کے احوال کی ان کو پوچھنا اور انہوں نے ان کو پوچھا کہ (کلمہ) جس کی نعمتوں اور رستوں میں (ایسے مشغول ہوں گے کہ دوڑ خیوں کے علاوہ کائنات کو تیرا بھی نہ ہو گا) (حسن) سب اللہ کی صفائی میں ہوں گے اور باہم ملاقاتیں کریں گے (ابن کثیر)

اولیٰ یہ ہے کہ (کوئی خاص مشغلہ ہم زندہ نہ کیا جائے بلکہ یوں) گما جائے کہ اپنے اپنے پسندیدہ مرغوب کاموں میں مشغول ہوں گے۔

صوفیہ کا مقصد سواہ ذات اللہ لودھی کے لور کچھ نہیں اس لئے اپنے اپنے درجہات کے مطابق یہ گروہ اللہ کی ذاتی نور پاشیوں میں غرق ہوں گے (جنت کی لور کوئی نعمت سواہ جلیات ذاتیہ کے اپنی طرف ان کو مائل نہ کر سکے گی لور سے اہل جنت کے مشاغل مختلف ہوں گے کھانا پینا کا منتہا مورد قوی سے قربت لور خواہشات کے مطابق دوسرے مشاغل میں استہاک ان کا پسندیدہ عمل ہوگا ابو نعیم نے ہمارے شیخ طریقت یار یزید بہ طائی کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ کے کچھ خاص بندے ایسے بھی ہیں جن سے اللہ اگر لوٹ کر لے گا تو جس طرح روزی و فسخ سے نکتے کے لئے فریاد کریں گے اسی طرح وہ جنت کے اندر حجاب دیدار سے نکلنے کے لئے فریاد کریں گے۔

شغلی میں نوین تحکیم اکمل حضرت کے لئے ہے یعنی جنت کے اندر بل جنت کے لئے عظیم الشان خوشی اور لذت ہو گی اتنی کہ نہ وہ لحاظ فہم کے اندر آسکتی ہے نہ اس کی حقیقت کو الفاظ میں ظاہر کیا جاسکتا ہے۔

فَلْيَكْفُرُوا فَكَفَرْتُمْ لَعْنَةُ الْكَافِرِينَ اور حُرے اور عیش میں ہوں گے۔ مجاہد اور شکار کے کام میں ہوں گے۔

ہم وَاٰمَنَّا وَجُہُہُمْ فِی جَنَّةٍ عَلٰی اَرْجَائِہُمْ مُتَمَرِّضُوْنَ
 برحقہ کے لئے جہنم میں ہوں گے۔

خطای غص کی منع ہے جہاں دھوپ نہ پڑے اس کو غل کہتے ہیں (یعنی سایہ) یا خطہ کی منع ہے خطہ سائبان دھوپ سے برائے والی چیز کو کہتے ہیں جیسے درخت وغیرہ۔

اگر ایک ازبک کے مئی سے برہے دار مسریاں۔ ملوی نے ثعلب کا قول بیان کیا ہے کہ ترکیہ بغیر پردہ کی مسری کو نہیں کہتے۔ یہی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ سر پر (تخت، مسری) جب تک پردہ کے اندر نہ ہوں وقت تک لفظ ترکیہ

اس کے لئے فیصلہ کیا جاتا ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ اگر صرف یہ دو ہی افراد سربراہ ہوں تو کوئی بھی ایک فیصلہ نہیں کر سکتا۔ سربراہ ہونے کے لئے جو اس کو ایک کہتے ہیں۔ چینی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ دو سربراہوں کو کیا قوت کی ہوں گی۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ

ان کے لئے وہاں (ہر قسم کے) سیوے ہوں گے اور جو

طلب کریں گے وہ ان کو ملے گا

یعنی اپنے لئے جو کچھ مانگیں گے ان کو ملے گا۔ اس ترجمہ پر لفظ بَدَّ غُشًوٰنَ دعا (طلب) سے ماخوذ ہو گا۔

مَنَّا بَدَّ غُشًوٰنَ: ادع علی ما شئت سے ماخوذ ہے یعنی جس چیز کی ان کو تمنا ہو گی ان کو ملے گی یا یہ مطلب ہے کہ دنیا میں

جس جنت اور مراد جنت کی آمد اور طلب حتیٰ وہاں کو ملے گی۔

سَلَّمَ اللَّهُ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ

ان کو رحمت والہ رب کی طرف سے سلام فرمایا جائے گا۔

یعنی اللہ پر اور اس ان کو سلام فرمائے گا یا بلا لگے کہ دراصل سے اللہ کا سلام ان کو پہنچے گا اور یہی ان کا مقصد اور تمنا ہو گی۔

امین ماجد، امین الی الدین جاری اور دل قلمی نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اہل جنت

آجے میں میں ہوں گے اسی اثناء میں ایک نور ان پر جلوہ افروز ہو گا۔ اہل جنت سر اٹھا کر دیکھیں گے تو نور سے ہارنی تعالیٰ ملو وہ ان

نظر آئے گا اور فرمائے گا اے اہل جنت تم پر سلام ہو یہ ہی (بیان ہے آیت) سَلِّمُ قَوْلًا مِّن رَّبِّهِمْ (میں) حضور ﷺ نے

فرمایا اہل جنت اس کی طرف دیکھیں گے اور وہ اہل جنت کا نظارہ کر لے گا ایسی حالت میں جنت والے کسی اور چیز کی طرف گوشہ

چشم سے بھی نہیں دیکھیں گے۔ اسی کی طرف دیکھتے ہیں گے یہاں تک کہ وہ خود لوٹ کر لے گا لیکن اس کا نور ہر برکت ان کے

گروں میں باقی رہے گی۔

سیو ملی ہے کہ اللہ کا جہان کا طول اور مکان سے پاک ہے۔ (یعنی کسی آدمی کے دیکھنے کے لئے کسی مقام کی اور طول مکانی

کی ضرورت ہے لیکن اللہ ہر جسمانی اور کو لازم جسمانی سے پاک ہے اس لئے جہان کے لئے اس کو نہ مقام کی ضرورت ہے نہ

طول کی۔ اس لئے ترجمہ میں اشراف اور اطراف یعنی جہان کے کائنات پر جلوہ افروز ہونا کیا ہے)

بنوئی نے لکھا ہے کہ رب کی طرف سے فرشتے اہل جنت کو سلام پہنچائیں گے۔ ملاحظہ فرمائیے کہ جنت کے ہر دروازہ سے

ملا کہ یہ کہتے ہوئے داخل ہوں گے اے اہل جنت تم پر تمہارے رب رحیم کی طرف سے سلامتی ہے وہاں سلامتی ہے۔

اور اے حجر ہوں آج آج ہو جائے۔ ملاحظہ فرمائیے کہ اس کے بعد آگ کا دروازہ ہمیشہ

یعنی صالحین سے الگ ہو جائے۔ مطلب یہ ہے کہ مومنوں کو جنت کی طرف اور مجرموں کو دوزخ کی طرف بھیج دیا جائے گا۔

شماک نے کہا ہر کافر کا دوزخ میں ایک کمر ہو گا جس میں وہ داخل ہو جائے گا اور داخل کے بعد آگ کا دروازہ ہمیشہ

کے لئے بند کر دیا جائے گا۔ غرض کہ اس کو دیکھا جائے گا۔

امین جبر، امین الی الدین جاری نے حضرت امین مسعودی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب دوزخ کے اندر ان

لوگوں کو جو ہمیشہ وہاں رہنے والے ہیں داخل دیا جائے گا تو (اس کی صورت یہ ہو گی کہ ان کو گوبے کے صندوقوں میں بند کر کے

صندوقوں میں لوہے کی کھینک ٹھونک دی جائیں گی پھر ان صندوقوں کو دوسرے آہنی صندوقوں میں بند کر دیا جائے گا پھر ان کو

جہنم کے در میں پھینک دیا جائے گا کوئی کافر بھی اندر سے سوائے اپنے کسی اور کو نہ اپنے پاس لے گا۔ (اس کا مکان ہو گا

کہ اس جگہ ہی مذہب یا بدعت ہے اس طرح دوسرے کو نہ اپنے میں جہاں کچھ کر کسی جسم کی جسمانی حاصل کرنے کا موقع نہیں ملے گا)

ابو نعیم اور ترمذی نے سوید بن حنفیہ کی روایت سے بھی حضرت امین مسعودی کا بیان اسی طرح نقل کیا ہے۔

أَلَمْ أَعْلَمْ أَنَّكُمْ لَنَبِيِّ أَوْ مَرَّانَ لَا تُعْبَدُونَ إِلَّا لَكَ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٠﴾ وَأَنَّا نَعْلَمُ قَوْلَهُ إِجْرًا

فَسَبِّحْهُ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ لَنِيعْبَدَنَّكَ فَإِذَا هُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢﴾

اے لوگو! آدم کیا

میں نے تم کو تاکید نہیں کر دی تھی کہ تم شیطان کی عبادت نہ کرو اور تمہارا صرفی دشمن ہے اور یہ کہ میری ہی عبادت کرتا کی

سیدھا راستہ ہے اور جیتے ہوئے تم میں سے کثیر خلق کو کمر نہ کرنا کہے سو کیا تم نہیں سمجھتے تھے۔

یعنی کیا خبروں کی زبانی تم کو تاکید نہیں کر دی تھی۔ یہ استفہام انکاری ہے اور حقیقی کا انکار اثبات ہو تا ہے، اس لئے مطلب یہ ہوا کہ میں نے تاکید کر دی تھی۔ یہ جملہ حکم سابق کی ملحد کے طور پر ذکر کیا گیا ہے۔ یعنی مومنوں سے الگ ہو جانے کا اس لئے حکم دیا گیا کہ تم کو میں نے تاکید کر دی تھی۔

لَا تُكَلِّمُوا هَٰؤُلَاءِ وَلَا يَخْبَرُوا عَنِ حُكْمِ اللَّهِ لَعَنَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا لَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْحَقُّ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَلِيمٌ

چاہیے کہ انسان کی ہر بات سے اللہ تعالیٰ کو پوری سمجھ اور کمال و اعلیٰ حاصل ہے۔ ان کے لئے یہ جملہ شیطان کی انسانوں سے دشمنی کا ثبوت ہے۔ اس کی ہر بات کا اظہار اور گہر لوہی کی توجیح ہے۔ شیطان انسان کو بے حیائی کی باتوں اور برے کاموں کا مشورہ دیتا ہے وہ خالق و رزاق جس کے دست قدرت میں ہر شے ضرور ہے اس کی عبادت کو چھوڑ کر ان بتوں کی پوجا کی ترغیب دیتا ہے جن کو نہ نفع رسائی کی طاقت حاصل ہے نہ ضرر رسائی کی اور اس بنا پر بھی خود لوہی کے اظہار و طاقت کو ترک کر کے خواہشات نفس کے پیچھے چل جائے گا حکم دیتا ہے جس کی تعمیل منجانب اللہ معجزات سے ہو رہی ہے۔

اَقْلَمُ نَكَوْلُوا النَّعْ یعنی شیطان کی ہر بات باطل و واضح ہے اتنی سچی ہوئی دشمنی کو کیا تم جاننے نہ تھے۔ یہ استفہام بمعنی زہر و نویں ہے۔

﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ لَهُ أَسْمَاءُ كُلِّ شَيْءٍ مَّا سَمَّاهُ بِهَا ۚ وَهُوَ يُعَلِّمُكُمُ الْاَسْمَاءَ ۚ وَكَانَ لَكُمْ فِي الْاَنۡبِيَآءِ لَآيَاتٌ لِّمَنۡ يَّعۡتَذِرُ ۚ﴾
 (اور تم کے رب آپ کو جو چاہے اور جو چاہے وہ اس کے لئے نام رکھتا ہے اور وہ آپ کو اس کے نام سکھاتا ہے اور ان انبیاء میں آپ کے لئے آیتیں ہیں جو ان کے لئے دلیل ہیں جو ان کے لئے دلیل ہیں۔)
 ﴿وَلَا يَخۡفَىٰ عَلَیۡهِ شَیۡءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِیۡعُ الْبَصِیۡرُ ۚ﴾
 (اور اس کے لئے کوئی چیز چھپی نہیں ہے اور وہ سب سے سنی اور دیکھنے والا ہے۔)
 ﴿وَلَا يَخۡفَىٰ عَلَیۡهِ شَیۡءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِیۡعُ الْبَصِیۡرُ ۚ﴾
 (اور اس کے لئے کوئی چیز چھپی نہیں ہے اور وہ سب سے سنی اور دیکھنے والا ہے۔)
 ﴿وَلَا يَخۡفَىٰ عَلَیۡهِ شَیۡءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِیۡعُ الْبَصِیۡرُ ۚ﴾
 (اور اس کے لئے کوئی چیز چھپی نہیں ہے اور وہ سب سے سنی اور دیکھنے والا ہے۔)

حضرت انسؓ کا بیان ہے ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے آپ نے مسکراتے ہوئے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ میں کس وجہ سے مسکرا رہا ہوں۔ ہم نے عرض کیا کہ لاہ اور اس بکرہ رسول ہی جانتے۔ فرمایا مجھے اس بات پر مسکراہٹ آئی کہ ایک بندہ اپنے رب کے کما۔ اے میرے رب کیا تو نے مجھے علم کرنے سے بہرہ صمیم دے رکھا ہے (یعنی کیا تو نے یہ نہیں فرمایا ہے کہ کسی پر قیامت کے دن حکم نہیں کیا جائے گا کہ لاہ فرمائے گا۔ کیوں نہیں بندہ عرض کرنے کا تو میں اپنے خلاف کسی کی شہادت نہیں مانوں گا سوائے اس کو کہ جو میرے ہی بدن کا حصہ ہو۔ اللہ فرمائے گا تو جبرائیلؑ اور اس کے کچھ اہل کتاب (یعنی اہل کتاب کے لئے قرآن) میرے خلاف شہادت دینے کے لئے کافی ہیں۔ پھر اللہ اس کے منہ پر صبر لگا دے گا اور اعضاء کو حکم دیا جائے گا کہ تم بولو۔ حسب انکم اعضاء بندہ کے اعمال کے حلقہ بولیں گے اس کے بعد بندے کو (زبان سے) گویائی کی اجازت دے دی جائے گی اور وہ اپنے اعضاء سے کہے گا تم میری حالت جلا تمہاری طرف سے ہی تو میں دماغ کو رہا تھا۔ (مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا قیامت کے دن ہم اپنے رب کو دیکھیں گے۔ فرمایا دو ہر کے وقت جب کہ کوئی بدی نہ ہو تم کو سورج کے دیکھنے میں کوئی رکاوٹ نہ ہوتی ہے۔ صحابہؓ نے جواب دیا نہیں۔ فرمایا جو عرصہ کی رات کو جب کہ کوئی بدی نہ ہو تم کو چاند دیکھنے میں کوئی رکاوٹ نہ ہوتی ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا نہیں۔ فرمایا تم سے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے تم کو اپنے رب کے دیکھنے میں بھی کوئی رکاوٹ نہیں ہوگی مگر اتنی جتنی سورج اور

عاجلہ کو دیکھنے میں آتی ہے۔ پھر اللہ بندے سے فرمائے گا۔ اے فلاں شخص کیا میں نے تجھے عزت نہیں دی تھی، کیا تجھے سردار نہیں بنایا تھا، کیا تجھے خیر اور اُزرا نہیں دیا تھا، کیا تمہیں لوگوں کو میرے حکم کا تابع نہیں بنایا تھا کہ تجھے سید (سرداری) نہیں دی تھی، کیا تجھے مالِ نعمت کی جو قدرتی کامیابی نہیں بنایا تھا۔ بندہ عرض کرے گا کیوں نہیں ہے میرے سوا تو نے یہ سب کچھ مجھے دیا تھا۔ اللہ فرمائے گا کیا خیر امکان یہ تھا کہ مجھ سے انکار لے گا۔ بندہ عرض کرے گا نہیں۔ اللہ فرمائے گا جس طرح تو مجھے بھلائی کی طرح میں بھی (تجھے) دوزخ میں ڈال کر اسی طرح لائے گا۔

پھر اللہ ۱۱ مرتبے سے ملاقات کرے گا اور اس سے بھی نیکی فرمائے گا ۱۲ عرض کرے گا میں تجھ پر جبری تکلیف پر اور تجھ سے رسول پر ایمان لایا تھا اور تمہاری پڑھی تھی، اور اے رکھے تھے، اور کوڑی تھی، عرض جس قدر کر سکے گا اپنی تعریف کرے گا اس سے کما جائے گا کیا ہم تجھ سے خلاف کو کوڑ کر دیں ۱۳ شخص اپنے دل میں سوچے گا میرے خلاف کسی کو کوڑ دیا جائے گا۔ پھر اللہ اس کے منہ پر مہر لگا دے گا اور اس کی رعن سے فرمائے گا تو بات کر حسب القلم اس کی رعن کو شست اور ہڈی اس کے اعمال جو کچھ ہوئے ہوں گے پائے گی۔ منصور نے لکھا یہ شخص منافق ہو گا اور اپنی طرف سے (جس کو نے کھڑو پیش کرے گا اور اسی پر اللہ کا غضب ہو گا۔)

طبرانی نے نور لکھنؤ کے حکمران سے خط لکھا۔ خط میں حکمران کی طرف سے جو خط لکھا گیا ہے کہ جس روز میں چاند لگا دی جائے گی۔ اس روز انسان کی بول چال میں تبدیلی آئے گی۔

احمد اور نسائی اور حاکم اور نسائی نے حوالہ دیے ہیں روایت کی ہے قیامت کے دن ہم ایسی حالت میں آؤ گے کہ جس طرح ہم نے یہ سب (اور ان کے) حوالہ دیے ہیں ان سے ہم نے آؤ گی کی روایت دی ہے۔

ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی روایت سے بیان کیا ہے قیامت کے دن مؤمن کو حساب کے لئے طلب کیا جائے گا اور اس کا رب تجھ میں اس کے اعمال اس کے سامنے لائے گا۔ مؤمن اگر اقرار کرے گا اور عرض کرے گا میرے رب میں نے (ایسا) کیا تھا میں نے ایسا کیا تھا اللہ اس کے گناہوں پر پردہ ڈال دے گا اور منافق فرمادے گا اور وہ زمین پر اس کے کسی گناہ کی کسی ٹھکان کو اطلاع نہ دی کہ اور اس کی نیکیاں لوگوں پر ظاہر ہوں گی سب لوگ نیکیاں ہی دیکھیں گے اور کافر و منافق کو جب حساب کے لئے طلب کیا جائے گا اور اس کا رب اس کے عمل سامنے لائے گا تو وہ فتن اعمال کا انکار کر دے گا اور عرض کرے گا میرے رب تیری عزت کی قسم اس طرف سے میرے خلاف وہ اعمال لکھ دینے ہیں جو میں نے نہیں کئے تھے اللہ فرمائے گا تو نے فلاں (فلاں) فعل فلاں (فلاں) بکہ کیا تھا کفار و منافق اس کے کاذبی عزت کی قسم میں نے نہیں کیا۔ جب وہ اس طرح انکار کر دے گا تو اللہ اس کے منہ پر مہر لگا دے گا۔ حضرت ابو موسیٰ نے کہا میرا خیال ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا سب سے پہلے اس کی سند محمد بن یونس کی نظر آ رہی ہے کہ تَابَتْ أَلْبُومٌ عَلَى الْوَالِدِ هَمَّ النَّحْلُ عِلَادَتِ فَرْمَانِ۔

ابو یعلیٰ اور حاکم نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی رہنمائی سے بیان کیا ہے کہ حاکم نے اس کو صحیح بھی کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تبہم کبابان ہوا گا کھڑا کو اس کے اٹھنے پر مار دلائی جائے گی۔ وہ انکار کر دے گا اور جھڑا کرے گا۔ قسم دیا جائے گا کہ قسم کھاؤں میں کھائیں گے ہمارے حق کو غاصبوں نے مار دیا ہے۔ ان کی زبانوں سے حق کے خلاف شہادت دلائے گا۔ پھر ان کو دوزخ میں ڈال دے گا۔

اور اگر ہم چاہتے تو دنیا میں ہی ان کی آنکھوں کو ملیا دیتے مگر وہ (دیکھتے ہوئے) اس کی طرف دڑتے پھرتے مگر ان کو (دیکھا ہو) اس سے بھی انکار و کمالی ہے۔
یعنی ان کا خبری آنکھوں کو ملیا دینے کے نہ ہونے کا نشانہ ہے نہ آنکھوں کا تکلف طمس کا یہی معنی ہے۔

الْحَبْرَةُ ط، یعنی دور است جس پر چلنے کے وہ عادی ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ و قتادہ و ساقیؓ اور عطاءؓ (کے نزدیک ائمہ) سے مراد ہیں مگر اسی کی آنکھیں اور عکس امین سے مراد ہے ان آنکھوں کا مثال دینا اور مگر اسی کی آنکھوں کو ہدایت کی طرف پھیر دینا (بزرگوں) کے نزدیک مطلب یہ ہے کہ اگر ہم چاہتے تو ان کی مگر اسی کی آنکھوں کو مثال باہر کر دیتے اور مگر اسی کی طرف سے ان کو باہر کر دیتے اور مخالفت سے ہدایت کی طرف ان کی نگاہوں کو پھیر دیتے پھر ان کو مخالفت کا راستہ سوچنا لیکن ہم نے ایسا کرنا نہ چاہا بلکہ کمال اور ہدایت ان کو دکھا سکتے ہے۔

وَلَا تَجْعَلُوا لِلْأَعْيُنِ عَدُوًّا حَاسِدًا يُضِلُّ سُبُلَكُمْ وَلَئِنْ لَمْ يَنْهَكُم عَنِ الْمَعْرُوفِ يُجْزَأْ مِنْكُمُ الْيَمِينُ وَلَا تَرْجِعُونَ ﴿٥٠﴾

اور اگر ہم چاہے تو ان کی جگہ پر (باقی رکھتے ہوئے) ان کی صورتیں بدل دالتے پھر وہ (آگے) چل سکتے نہ (بیچھے) لوٹ سکتے۔

یعنی اگر ہم چاہے تو ان کے گھروں کے اندر ہی ان کو سواروں اور بندروں کی شکل پر کر دیجے۔ بعض نے یہ مطلب بیان کیا کہ ہم ان کو بے جان پتھر کر دیجے کہ گھروں کے اندر چلے رہے (حرکت بھی نہ کر سکتے) وَلَا تَبْرَحُ جُثُوعًا یعنی اس جگہ سے نہیں لوٹ سکتے۔ بعض نے کہا اویس نہ لوٹے سے مراد ہے کھدیب سے قصد حق کی طرف نہ کریں۔

یہ تصویر حسن اس آیت اور سادہ آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ عہد شکنی اور کفر کی وجہ سے یہ لوگ مستحق قوا سی بات کے تھے کہ ان کی شکلیں مساح کردی جاتیں۔ لیکن اللہ کی عوامی رحمت نے دنیا میں ان کے ساتھ ایسا فیصلہ کیا اور اس نے با قضاۃ حکمت ان کو مصلحت دے رکھی۔

وَمِنْ أَعْمَارِهِ لَشِئْسُهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٥٠﴾

اس کو طبی حالت میں اٹا کر دیتے ہیں سو کچلے لوگ (آٹا بھی) نہیں بچتے۔

یعنی جس کی عمر کم از کم چھ سال ہو کر چھ ماہ سے زیادہ ہو کر رہے ہو۔ اگرچہ اس کی عمر کم از کم چھ سال ہو کر چھ ماہ سے زیادہ ہو کر رہے ہو۔ اگرچہ اس کی عمر کم از کم چھ سال ہو کر چھ ماہ سے زیادہ ہو کر رہے ہو۔

یہ ترقی قوت مسلسل بڑھ رہی تھی مگر کمزوری آنی رہی اور مرنے کے وقت تک ضعف میں اضافہ ہو رہا تھا۔
 اُٹھنا، بیٹھنا، استعمال انہاری ہے یعنی فن کو اتنا جاننا اور سمجھنا چاہئے کہ جو خدا اپنے عظیم الشان تحفہ پر قادر ہے وہ
 آنکھوں کو نابود کرنے اور صوبہ جوں کو مٹا کرنے پر بھی قادر ہے فرق صرف یہ ہے کہ یہ تحفہ تدارک کی ہوتے ہیں (اور اگر مٹا
 دیتا تو کلام ہوتا)

بنوئی نے حسب قول کلیبی بیان کیا ہے کہ رسول اللہ کو کفار مکہ شاعر قرار دیتے تھے اور کہتے تھے کہ محمد جو کلام کہتے ہیں یہ شعر ہیں اس کی تردید میں آیت طہ ۱۶۱ ہے۔

اور ہم نے محمد (ﷺ) کو شاعری نہیں سکھائی اور نہ

یعنی قرآن کی تعلیم دی جو تھی بہت موزوں ہے (نہ اس میں قافیہ کی پابندی نہ وزن کی) نہ اس کے اندر وہ تخفیل کا فائدہ ہے (جو شاعری کا معنی الجھا ہے) نہ اس کا مقصد غلط طور پر جذبات و نفرت اور غیبت کو برپا رکھنا ہے (جو شاعری کا اصل مقصد ہے) نہ شعر سازی میں اور وزن و قافیہ کی تلاش میں وقت عزیز کو ضائع کرنا ہے۔

ایک شب :- بخاری و مسلم نے صحیحین میں حضرت ابو بن عذاب کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا یہ قول نقل کیا ہے انا النبی لا کذب لانا ابن عبد المطلب میں نبی ہوں اس میں کوئی جھوٹ نہیں میں عبد المطلب کا بیٹا (یعنی پوتا) ہوں۔ (بخاری و مسلم سے) اور رسول اللہ ﷺ کا سنا ہے روایت ہے۔

حضرت جندب بن ابی سفیان ثروٹی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اهل انت الا اصبح رمیت وفي سبيل الله
 سالفیت (یعنی بھی شعر حضور کا ہے) تو صرف ایک انگلی ہے جو میرے زخمی ہوئی ہے اور جو دکھ تو نے پلادہ اللہ ہی کی راہ میں پایا۔
 ازالہ :- یہ شعر بلا لڑوہ حضور کی زبان مبارک سے نکل گئے آپ نے ان کے بتائے کا لڑوہ کیا نہ سوچنے میں وقت
 ضائع (گویا لڑوہ آپ نے فن کی سہانت پر راحت نہیں کی اور بلا لڑوہ اتفاقاً گزر زبان سے کوئی معنی موزوں کلام نکل جائے تو ایسے
 شخص کو شاعر نہیں کہا جاتا۔ یہ وزن و قافیہ تو شعر میں بھی بکثرت آجاتا ہے بلکہ غلیل نے تورز میر و بڑو کو شعر نہیں مانا ہے اور
 رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے نکلے ہوئے دونوں شعر رجزی تھے (جو شعر کہ جنگ میں کہے گئے تھے)
 اس کے علاوہ بعض روایات میں آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لاکذب اور ابن عبدالمطلب پر حاکم یعنی بمکون باہ
 نہیں فرمایا۔ دونوں جگہ ب کو متحرک پڑھا۔ اس لئے قافیہ بدل گیا اور یہ شعر نہیں رہا اور دوسرے شعر میں رمیت پڑھا۔
 رمیت اشباح کے ساتھ نہیں پڑھا۔ بیت بمکون (ن) پڑھا۔ کسرت نہیں پڑھا۔ اس طرح اختلاف قافیہ ہو گیا۔
 بوفی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کوئی شعر ٹھیک نہیں پڑھ سکتے اگر کوئی شعر پڑھتے تھے بھی تھے تو اس طرح کہ شعر کا
 وزن ٹوٹ جاتا تھا۔

حسن کی روایت سے بوفی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ شعر بطور مثل پڑھا۔

کفنی بالا سلام والشیب للمره ناھیا

(اسلام اور بالوں کی سفیدی آدمی کو گناہوں سے روکنے کے لئے کافی ہے)

حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا کہ اللہ کے نبی شاعر نے تو اس طرح کہا ہے۔

کفنی الشیب والا سلام بالمره ناھیا

آپ نے دوبارہ پڑھا تو پھر بھی پہلے ہی کی طرح پڑھا۔ اس پر حضرت ابو بکرؓ نے کہا میں شہادت دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے
 رسول ہیں اللہ نے فرمایا ہے وما علنہ الشعر وما یسغی لہ

مقدم بن شریح کے والد کا بیان ہے میں نے حضرت عائشہؓ سے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ بطور مثل کبھی کوئی شعر پڑھتے
 تھے ام المومنینؓ نے جواب دیا میں عبداللہ بن رواحہ کا شعر اس طرح بطور مثل پڑھتے تھے۔

ویاتیک الاخبار من لم نزودی

معر کا بیان ہے مجھ سے قادی نے کہا کہ حضرت عائشہؓ سے کسی شخص نے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ کوئی شعر بطور مثل کبھی
 پڑھتے تھے۔ ام المومنینؓ نے فرمایا شعر سے رسول اللہ ﷺ کو ہر گام سے زیادہ نفرت تھی۔ آپ کوئی شعر بطور مثل نہیں پڑھتے
 تھے مگر (جملہ) قیس بن طرف کے شاعر کا یہ شعر بطور مثل پڑھتے تھے۔

ویاتیک بالاخبار من لم نزودی

ستبدی لک الا یام بکانت جاھلا

لیکن اس شعر کو آپ نے اس طرح پڑھا تھا۔

من لم نزو دبالاخبار

ویاتیک

حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا یہ شعر اس طرح نہیں ہے۔ فرمایا میں شاعر نہیں ہوں اور نہ (شاعری) میرے لئے سزاوار

ہے۔ بعض اہل تفسیر نے کہا کہ یہ ضمیر قرآن کی طرف راجع ہے یعنی قرآن کا شعر ہونا صحیح نہیں ہے (یعنی قرآن کو شعر کہنا

ام عبدالرحمن بن ابی انوار کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عباس بن مرداس سے فرمایا کیا تمہاری قول ہے۔ اصبح
 لہمی ونہب العید بین الانواع وعینہ۔ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے مال باپ قرآن آپ شاعر نہیں ہیں نہ
 ربوی شعر ہیں نہ آپ کے لئے ایسا ہمارے است ہے۔ شاعر نے تو بین عینہ والا فہم کہا تھا۔ (اور مضر قدس سرہ)

غلط ہے۔

إِنْ هُوَ إِلَّا زَكَاةٌ يُؤْتِيهِمْ

کرنے والا ہے۔

۱۰ تو محض نصیحت ہے اور ایسا قرآن ہے جو کھول کر بیان

وَرَكْعَتَيْنِ مَعْنَى نصیحت اور ہدایت۔ شیعہ بیان کرنے والا ظاہر کرنے والا۔ یعنی قرآن میں دو رکعتیں ہر نماز کی خبریں آئندہ ہونے والے اوقات کی اطلاع بیان کرنے والا ہے۔ شاعر ایسا نہیں کر سکتا بلکہ کسی شخص سے ایسے کام کا صدور ممکن نہیں ہے۔
يُؤْتِيهِمْ زَكَاةً مَّا كَانَ يَحْتَاجُونَ الْقَوْلَ عَلَى الْكَفْرِ بَيْنَ ۝۱۰ تاکہ ایسے شخص کو ڈر لے جو

زعمہ ہو اور کافروں پر (عذاب کی) ہمت ثابت ہو جائے۔ یعنی ہم نے محمد کو رسول بنایا اور قرآن نازل کیا اس فرض سے کہ مؤمنوں کو یہ رسول یا قرآن ڈرانے زعمہ سے مراد مؤمن ہے کیونکہ مؤمن ہی کا دل زعمہ ہوتا ہے، وہی حاکم اشیاء سے صحیح طور پر واقف ہوتا ہے۔ حیات لازوال ایمان سے ہی حاصل ہوتی ہے ایمان کا فائدہ اسی کو پہنچتا ہے کافر تو مردہ ہوتا ہے اس کو قرآن سے کوئی فائدہ اور زندگی کا قطع حاصل نہیں ہوتا اس کو اچھے کا برے سے امتیاز نہیں ہوتا۔ وہ چوروں کی پوجا اور شیطان کی عبادت کو اچھا سمجھتا ہے اور خالق کائنات کی عبادت اور اس کے پیچھے ہونے رسول تابع کے اجتناب کو برا سمجھتا ہے اس لئے آخرت میں اس کی حالت ایسی ہوگی کہ مردہ سے گاندے بنے گا یہ بتانے کے لئے کہ کافر حقیقت میں مردہ ہیں زعموں کے مقابلے میں الکافرین کا قطع استعمال کیا۔

يُحْيِي الْقَوْلَ ۝۱۰ القول سے مراد ہے کلمہ مذاب (عذاب کی ہمت)

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِن مَّاءٍ مَّاءً فَهَذِهِ لَهَا مَلَائِكَةٌ ۝۱۰ وَذَلَّلْنَاهَا لِيَتَّبِعُنَّهَا رُكُوعًا
وَعِبَادَةً يَا كَاوُونَ ۝۱۰ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِمَا نَعَمُوا ۝۱۰ وَمَسَارِبُ أَهْلًا لَا يَسْأَلُونَ ۝۱۰

کیا ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ ہم نے ان کے قلع کے لئے اپنے ہاتھ کی ساخت چیزوں میں سے موٹی پیدائش پھر یہ لوگ ان کے مالک بن رہے ہیں اور ہم نے ان موسیوں کو ان کا جبار بنادیا ہے سو ان میں سے بعض تو ان کی سولیاں ہیں اور بعض کو وہ کھاتے ہیں اور ان سے ان لوگوں کے اور بھی منافع ہیں اور پیٹے کی چیزیں (دودھ، مٹھو، وغیرہ) بھی ہیں سو کیا لوگ شکر نہیں کرتے۔

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا اسْتَفْهَمْنَا الْكَلَامَ ۝۱۰ یعنی دیکھ رہے ہیں اور اقرار کر رہے ہیں۔

أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ كَلَامًا ۝۱۰ ہم نے ہی پیدائش اور ان کے قلع کے لئے پیدائش کوئی دوسرا تحقیق میں شریک نہیں ہے۔
وَمَا نَعْبُدُ إِلَّا إِلَٰهًا ۝۱۰ ہمارے ہاتھوں کی بنائی ہوئی چیزوں میں سے بنانے کی نسبت ہاتھوں کی طرف بطور استعارہ ہے جس سے کلیت میں انفرادیت خداوندی اور بلا شرکت اللہ کے ساتھ ہماری چیزوں کی پیدائش کی واضحی پر زور طور پر ظاہر ہو رہی ہے۔

أَلَمْ نَجْعَلْ لَّهِ جَبَابًا ۝۱۰ کے اندر نفرت کے پر غارت مظاہر اور قلع کی کثرت ہے اس لئے خصوصیت کے ساتھ چوپایوں کا ذکر کیا۔

فَلَهُمْ لَحْمًا لَّيْسَ لَكُلٍّ ۝۱۰ یعنی ہم نے ان کو مالک بنادیا تو مالک بن گئے یا ہم نے چوپایوں کو ان کے تابع کر دیا تو وہ ان پر قابو پانے لگے اور ان سے کام لینے لگے۔

وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ ۝۱۰ اور ہم نے چوپایوں کو ان کا تابع بنادیا۔

يَا كَلْبُونَ ۝۱۰ یعنی ان کا گوشت کھاتے ہیں۔

وَلَهُمْ فِيهَا مَنَاقِبُ ۝۱۰ یعنی کھائیں بال اور دوسرے منافع جیسے زمین جو قابو جو اٹھاتا یا نوروں سے ان کو حاصل ہوتے ہیں۔
وَمَسَارِبُ ۝۱۰ اور پیٹنے کی چیزیں یعنی دودھ، مثلاً ب مشروبہ کی طرح ہے اور مشروبہ عرف مکان ہے یا صدر مشک۔

حدیث معلول ہے ابن معمر و غیرہ نے علت ذکر کی ہے۔

صاحب ہدایہ نے لکھا ہے مردار کے بالوں اور ہڈیوں میں زندگی نہیں ہوتی صاحب ہدایہ کی مراد یہ ہے کہ (جب ان دونوں چیزوں میں زندگی نہیں ہوتی تو ان پر موت بھی نہیں آتی لہذا مردار کا لفظ ان کو شامل ہی نہیں ہے اور حدیث میں مردار سے انتفاع کی ممانعت کی گئی ہے لیکن آیت مذکورہ وولات کر رہی ہے کہ ہڈی میں زندگی ہوتی ہے اس لئے صاحب ہدایہ کا قول غلط ہے۔

(احناف کی طرف سے) بہترین توجیہ یہ بیان کی جاسکتی ہے کہ نجس کرنے والی چیز سیال خون ہے اور ہڈی بال اور ٹھٹھے میں سیال خون نہیں ہوتا اگرچہ ان میں زندگی ہوتی ہے اسی لئے جس جانور میں سیال خون نہ ہو وہ اگر پانی میں مر جائے تو پانی نجس نہیں ہوتا۔

حضرت سلمان فارسی روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کھانے پینے میں کوئی ایسا کبوتر (انکڑا) (کبھی ہنگامہ وغیرہ) گر کر مر جائے جس میں خون نہ ہو تو اس چیز کا کھانا چاہو اور اس سے وضو کرنا جائز ہے (رواہ الدارقطنی) اور قطعی نے اس روایت کے مصنفین لکھا ہے کہ سعید بن سعید زہیدی سے صرف بقیہ نے اس کو نقل کیا ہے اور کسی نے نقل نہیں کیا اور سعید مجہول ہے اور ابن عدی نے سعید کو مجہول لکھا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی کے برتن میں اگر کبھی گر جائے تو پوری کبھی کو اس میں غوطہ دے کر پھر نکال کر پھینک دے کیونکہ کبھی کے ایک ہاتھ میں شفاء اور دوسرے ہاتھ میں بگاڑ ہوتا ہے۔ (رواہ الدارقطنی) ہمدانی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کردہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مردار بکری کو دیکھ کر فرمایا تم اس کی کھال کو کیوں کام میں نہیں لاتے۔ حاضرین نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ مردار تو فرمایا کھانا حرام ہے۔ حنفی طبع۔

دارقطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مردار کے گوشت کو حرام کیا ہے کھال، بال اور لون میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس حدیث کی سند ایک روایت عبد الجبار بن مسلم ہے جس کو دارقطنی نے ضعیف کہا ہے لیکن ابن حبان نے ثقہ روایتوں میں شمار کیا ہے۔

ابن ہمام نے کہا ہے حدیث درجہ حسن سے نو گزری ہوئی نہیں ہے تعجب ہے کہ ابن جوزی نے اس حدیث کو مردار کے بال اور لون کی طہارت کے ثبوت میں تو پیش کیا لیکن مردار کی ہڈی کی طہارت پر اس سے استدلال نہیں کیا۔ اور ہڈی کی نجاست کے ثبوت میں رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان کو پیش کیا کہ مردار کی کسی چیز سے نفع اندھونہ ہو بال اور لون کی نجاست پر اس حدیث سے استدلال نہیں کیا۔

صحیح بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے فرمان مردار کی کسی چیز سے نفع اندھونہ ہو کا مطلب یہ ہے کہ جو چیز کھائی جاتی ہے مردار کی اس چیز سے نفع اندھونہ ہو کیونکہ سیال خون اس میں شامل ہو تاہو بال اور ہڈی میں چونکہ سیال خون لگھوٹ نہیں ہوتا اس لئے ان میں کوئی حرج نہیں ہے اور مردار کی کھال میں بھی کوئی حرج نہیں رہتی بشرطیکہ اس کی دباقت کرنی جائے اور بطویت ذرا اٹک کر دی جائے اس ہمت کی اعلویت اور بھی ہیں جو متعدد وجہ ذیل ہیں۔

دارقطنی کا بیان ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ مردار کی ہر چیز طہال سے سوائے اس چیز کی جو کھائی جاتی ہے۔ کھال بال اور ہڈی سب طہال ہے کیونکہ اس کو ذبح کرنے سے پاکی حاصل نہیں ہوتی (بناگہ یہ مرنے ہی نہیں اس لئے مردار کا حکم اس پر لاگو نہیں ہوتا اس کی سند میں ایک روایت ابو بکر ہڈی ہے جس کو دارقطنی نے حردک اور فسد۔ نہ گذاب کہا ہے اور یحییٰ علی نے کہا ہے کچھ نہیں ہے۔

دارقطنی نے بیان کیا کہ حضرت ام سلمہ نے فرمایا میں نے خود حضور سے سنا کہ فرمایا ہے جسے مردار کی کھال میں گر اس

کی دریافت کر لی جائے تو کوئی حرج نہیں اور نہ مردار کے مال اور بیگنوں میں کوئی حرج ہے اگر ان کو پانی سے دھو لیا جائے
اور قلعی نے کہا یہ حدیث صرف ابو مسعود بن سمر نے روایت کی ہے اور ابو مسعود حرج ہے ابوزہرہ اور ثمالی نے
بھی اس کو حرج نہ کہا ہے اور حیم نے کہا یہ کچھ نہیں ہے۔ ابن حبان نے کہا اس کی حدیث سے کسی حالت میں استدلال جائز
نہیں ہے۔

ابن جوزی نے بطریق ابو علی از حید ثمالی از سلیمان بروایت حضرت ثوبان بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت طاہر
کے لئے بات کا ایک بار اور عالج (باہمی دانت) کے دو ممکن خریدے۔ ابن جوزی نے کہا یہ حدیث صحیح نہیں ہے حید اور سلیمان
دونوں مجہول ہیں الام احمد نے فرمایا میں حید سے وقف نہیں۔ یعنی ابن معین نے کہا میں سلیمان کو نہیں جانتا اس کے علاوہ یہ
بات بھی ہے کہ عالج سے اس جگہ مراد زہل ہے (زہل مسند یا قلعی کے کچھے کی کھال) ابن کثیر نے کہا یہاں عالج سے مراد عالج
نہیں جس کو عام لوگ جانتے ہیں اور بڑی دانت سے جھیل کر پڑتے ہیں یہ تو مردار ہے جس کی ممانعت ہے رسول اللہ ﷺ
حضرت طاہر کے لئے اس کے ممکن کیے خرید سکتے تھے۔ عالج سے مراد زہل ہے اس کی بھی منع نہیں کی گئی۔

ابن ہمام نے کہا مسلمان نے جو یہ کہا کہ عالج وہ نہیں ہے جس کو عام لوگ جانتے ہیں اس سے دھوکہ ہوتا ہے کہ شاید لغت
میں اس کو عالج نہیں کہا جاتا لیکن یہ خلاف واقعہ ہے البتہ حکم میں ہے کہ عالج باہمی دانت کو کہتے ہیں اور ناب (نوکلیہ دانت) کے
علاوہ عالج نہیں ہوتا۔

جوہری نے لکھا ہے کہ عالج حاجت کی فتح ہے۔ حاجت۔ باہمی کی ہڈی کو کہتے ہیں۔ اصمعی کا چونکہ خیال تھا کہ باہمی کی ہڈی
چٹاک ہے اس لئے انہوں نے کہا کہ حدیث میں وہ عالج مردار نہیں ہے جس کو عام لوگ جانتے ہیں۔
صاحب قاموس نے لکھا ہے کہ عالج کا لفظ مشرک ہے زہل کو بھی کہتے ہیں اور باہمی کی ہڈی کو بھی۔ جزری نے نہایت
میں بھی لکھا ہے اور زہل، بخری، برقی کچھوے کی کھال کو کہتے ہیں بالیک مسندری جانور کی ہڈیوں کو جن سے کھن ہلاتے
جاتے ہیں کہ لانی القاموس۔

بیہقی نے بحوالہ بقیہ بواسطت عمرو بن خالد بروایت قتادہ حضرت انس کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عالج کا کھانا
استعمال کرتے تھے۔ بیہقی نے کہا کہ بقیہ کی روایت نامعلوم روایوں کی بواسطت سے ضعیف ہے۔

ابن ہمام نے کہا یہ احادیث خواہ (سند کے لحاظ سے) ضعیف ہوں لیکن متن کے لحاظ سے حسن ہیں اور ان میں سے بعض
احادیث تو (سند کے لحاظ سے) بھی حسن سے کم درجہ کی نہیں ہیں اور صحیحین میں ان کا اول شاید موجود ہے۔

آپ کہہ دیجئے ان
قُلْ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَكُلُوْا مِنْ ثَمَرِهِمْ حَتّٰى يَخْرُجَ الْخَلْقُ ۚ وَذٰلِكَ يَوْمَ الْوَعْدِ ۚ
کو وہی زہل ہے جس نے بلی بدن کو زہل کی عطا کی اور وہ بلی طربا پیدا کرنا خوب جانتا ہے۔

قُلْ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَكُلُوْا مِنْ ثَمَرِهِمْ حَتّٰى يَخْرُجَ الْخَلْقُ ۚ وَذٰلِكَ يَوْمَ الْوَعْدِ ۚ
قُلْ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَكُلُوْا مِنْ ثَمَرِهِمْ حَتّٰى يَخْرُجَ الْخَلْقُ ۚ وَذٰلِكَ يَوْمَ الْوَعْدِ ۚ

ارکھا ہے اس لئے وہ بار بار دہرہ کر دے گا۔
یٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَكُلُوْا مِنْ ثَمَرِهِمْ حَتّٰى يَخْرُجَ الْخَلْقُ ۚ وَذٰلِكَ يَوْمَ الْوَعْدِ ۚ

غالباً یعنی قلعی کی تفصیل اور کیفیت تخلیق کو جانتا ہے وہ اجسام کے مختصر محرق اجزاء کے اصول مواقع اور تغیر
کے طریقوں اور سابق کے طرز پر ان کو باہم جوڑنے اور گزشتہ اعراض اور قوتوں کو لوٹ کر لانے یا لاسر فوید کرنے سے واقف

ہے۔
اَلَّذِيْنَ جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ اَلْاَخْضَرِ نَارًا فَاَآذَا اَنۡفُسَہُمْ فَبَدَّہُمْ ثُمَّ وُفِّیَ وَفۡنَہُمْ ۚ

وہی ہے جس نے تمہارے فائدے کے لئے سبز درخت سے آگ پیدا کی پھر تم اس سے اور آگ سلگاتے ہو۔
حضرت ابن عباس نے فرمایا وہ قسم کے درخت ہیں ایک کو مرخ کہا جاتا ہے اور دوسرے کو عفار دونوں درختوں کی

مساک کی دوسری شاخیں اتنی ہری کر کے لٹا سے پانی چٹا ہو کات کی جائیں پھر سرخ کو مفاد سے دکر ابلانے توں سے آگ لگتی ہے
عرب کہتے ہیں ہر درخت میں آگ ہے اور سرخ مفاد میں گھس جاتی ملاء کہتے ہیں سوائے غلاب کے ہر درخت میں آگ ہے۔
وَإِنَّمَا أَنتُمْ مَشْرُوعُونَ لَهَا بِمَنْزِلَةِ السَّيْفِ أَيُّهَا الْمَرْءُ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ زُكْرِكَ وَلَا ذُرِّيَّتُكَ إِنَّمَا لِلسَّيْفِ الْحَقُّ وَلِلنَّاسِ الْبَقَاءُ
اور پانی میں کیفیت کا تصور ہے لیکن تصور کیفیت کے بارہ چوبانی کہتے ہوئے ہر درخت سے اللہ آگ پیدا کر دیتا ہے تو ہر ذات
اتنی بڑی قادر ہے وہ اس خشک ہو سیدہ چیز کو جو پہلے تو تازہ تھی پھر تازہ کر سکتی ہے۔

أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مَا يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَلِيمُ
اور جس نے آسمانوں کو زمین کو پیدا کیا کیا وہ اس پر قادر نہیں ہے کہ

ان جیسے آدمیوں کو (دوبارہ) پیدا کر دے۔ کیوں نہیں وہ بڑا پیدا کرنے والا اور خوب جانتے والا ہے۔
استفہام انکاری ہے اور فعل مضارع پر مطلق ہے پورا انکار اس طرح قہر جس نے آسمان زمین کو پیدا کیا اور تم کو اس
بات کا اقرار بھی ہے تو جس نے اسے عظیم الشان اجرام پیدا کئے وہ ان آدمیوں کی طرح پیدا کرنے پر قدرت رکھتا ہے۔
وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّكُمْ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ
وہ جس نے آسمان زمین میں اتنے ہی چھوٹے یہ آدمی ہیں۔ یا خشک ہونے سے مراد ہے اصول و مفاد میں

ایک جیسا ہونا۔
وَهُوَ الْخَلَّاقُ وَهُوَ بَدَأَ الْخَلْقَ بِهٖ لَيْسَ بِهٖ تَخْلُقُ بَعْدَ دُوسَرِی تَخْلُقُ بَعْدَ اُکْرَ تَہ۔

الْعَالَمِ یعنی تمام مخلوقات کو خوب جانتا ہے۔
إِنَّمَا أَنتَ مَرْجُوعٌ ۖ وَإِنَّا أَكْرَمُ مَا يُشْرِكُونَ ۚ
وہ جب کسی چیز کا لودہ کرتا ہے تو

بس اس کا معمول یہ ہے کہ وہ اس سے کہہ دیتا ہے وہ جلد فوراً ہو جاتی ہے۔
یضادوئے لکھا ہے یہ ایک تجزیہ سے جس طرح کوئی عالم علوم کو حکم دے اور فوراً بلا توقف حکم بجالائے اسی طرح

اللہ کی قدرت کا اثر مراد لئی ہو تا ہے کسی چیز کو کرنے کے لئے اللہ کو نہ ملے جس کی ضرورت ہے نہ آلات کو استعمال کرنے کی
(اگر حرارت یا آلات کی ضرورت ہوتی تو احیاناً کاشیہ ہو جاتا) شہ کے بارہ کو جز سے گناہ دینے کے لئے یہ تمثیل ذکر فرمائی۔

قدرت مخلوق پر قدرت خدا کا قیاس لگتا ہے۔
فَسُبْحٰنَ الَّذِیْ یَسْجُدُ لَہٗ مَلَائِکَہٗ کُلِّ شَیْءٍ ۚ وَآلِیُّہٗ وَرَجَعُوْنَ ۝۱۱

جس کے ہاتھ میں ہر چیز کا پورا اختیار ہے اور تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔
فَسُبْحٰنَ سبحان مصدر ہے یہ مخدوف فعل کا مفعول مطلق ہے لورف سبت کے لئے ہے یعنی جب تم کو معلوم

ہو گیا کہ انسان کو نطق سے پیدا کیا گیا اور اللہ ہو سیدہ و بیوں کو زندگی عطا کرنے پر قدرت رکھتا ہے اور وہ جب کسی چیز کو کرنا چاہتا

ہے تو کہہ دیتا ہے وہ جلد ہی فوراً ہو جاتی ہے تو بس اللہ کی ہاکی بیان کر دہ جس کے ہاتھ میں ہر چیز کا پورا اختیار ہے۔
مَلَائِکَہٗ مَلَائِکَہٗ بمعنی ملک ہے اور ملک سے مراد ہے اقتدار حکومت میں اور لور تاء کو مبالغہ کے لئے بڑھا دیا گیا ہے۔

یعنی اللہ چونکہ مالک الملک اور با اقتدار ہے ہر چیز پر مکمل قدرت رکھتا ہے اس لئے ان قہیمات و تخیلات سے پاک ہے جو
انکار اسکے لئے بیان کرتے ہیں۔ نور تعجب ہے کہ اس کی شان میں کفار ایسی باتیں کہتے ہیں۔

وَآلِیُّہٗ وَرَجَعُوْنَ اس میں مومنوں کے لئے ثواب کا وعدہ اور منکروں کے لئے عذاب کا وعید ہے۔
حضرت مفضل بن یدر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنے خردوں کے لئے یمنین پڑھا کرو۔ رواہ احمد و

ابوداؤد و ابن ماجہ و ابن حبان و ابوالکھم۔ دوسری روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں یمنین قرآن کا قول ہے جو شخص اللہ اور دلائل آخرت کے
لئے اس کو پڑھے گا اس کو بخش دیا جائے لگے اس کو اپنے مردوں کے لئے پڑھا کرو۔

جزری نے حسن حصین میں یہ حدیث عن الفاظ کے ساتھ ذکر کی ہے۔ یمنین کو جو شخص اللہ اور دلائل آخرت کی طلب میں

۱۱

۱۱

پڑے گا۔ اس کو ضرور بخش دیا جائے گا۔ اس کو اپنے مردوں کے لئے پڑھا کرو۔
حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر چیز کا ایک دل ہوتا ہے اور قرآن کا دل یسین ہے جو شخص
(ایک بار) یسین پڑھے گا اللہ اس کیلئے دس بار قرآن پڑھنے کا ثواب لکھ دے گا اس حدیث کی سند ضعیف ہے۔ رواہ الترمذی۔

الحمد للہ

تفسیر مظہری متعلق سورہ یسین آخر ربیع الاول ۱۴۰۰ھ کو
ختم ہوئی

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ واصحابہ اجمعین

بعونہ تعالیٰ

تفسیر مظہری سورہ یسین کا ترجمہ مع اضافات تشریحی ۱۵ مئی ۱۴۰۱ھ کو ختم ہوا۔
فالحمد للہ من قبل ومن بعد و هو الموفق والمعين

۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص ہر رات کو یسین پڑھے گا اس کو بخش دیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ سے
ضعیف۔

حضرت ابن مسعودؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص رات کو سورہ یسین پڑھے گا صبح ہوئی تو اس کی مغفرت ہو چکی
ہوگی۔ رواہ ابو نعیم فی المستدرک۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے سورہ یسین ایک بار پڑھی اس نے گویا دس بار قرآن
پڑھا۔ رواہ ابوالخیر فی المستدرک۔

حضرت معقل بن یسارؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے یسین پڑھے گا اس
کے گزشتہ گناہ معاف کر دیے جائیں گے اس لئے اپنے پرنے والوں کے پاس اس کو پڑھا کرو۔ رواہ ابوالخیر فی المستدرک۔

طبرانی نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے جو شخص ہر رات یسین پڑھنے کی پابندی کرے گا پھر مر جائے گا تو شہید مرتے گا۔
وہی اور طبرانی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے جو شخص خوشنودی خدا حاصل کرنے کے لئے یسین پڑھے گا۔

اس کو بخش دیا جائے گا۔
وہی اور ابوالخیر بن حبان نے فتنائے میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے جس مرنے والے کے پاس یسین پڑھی جاتی
ہے اللہ اس کے لئے (صوت کی) آسمانی کردیتا ہے۔

مخالفی نے ابی میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے جو شخص یسین کو اپنی حاجت کا پیش رو بنائے گا۔ اس کی
حاجت پوری کر دی جائے گی۔ وہی کے نزدیک اس حدیث کا ایک شام بھی ہے جو مسلمان مرد ہے۔

مسند رک میں حضرت امام ابو جعفر محمد بن امام زین العابدینؓ کا قول مذکور ہے کہ جو شخص اپنے دل میں کچھ خفیہ محسوس کرے اس کو
چاہئے کہ ایک چال میں زعفران سے یسین لکھ کر پڑھے۔ ابن افریہ نے سعید بن جبیرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جو شخص دیوانہ پر سورہ
یسین پڑھے گا دیوانہ اچھا ہو جائے گا۔ یحییٰ بن ابی یثیرؓ کا قول ہے کہ جو شخص صبح شام کو یسین پڑھے گا (دعا) شام تک خوشی میں رہے گا اور

جو شخص شام کو یسین پڑھے گا صبح تک خوشی میں رہے گا۔ تجربہ کرنے والوں کا یہ بیان ہے۔ (از منظر قدس سرہ)